

السيرة النبوية

جمهورية مصر العربية
وزارة الأوقاف

المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية

لجنة إحياء التراث الإسلامي

سُبُلُ الْهُدَى وَالرَّشَادِ

فِي سِيرَةِ خَيْرِ الْعِبَادِ

للإمام محمد بن يوسف الصالح الشامي المنوفى سنة ٩٤٤هـ

بتحقيق

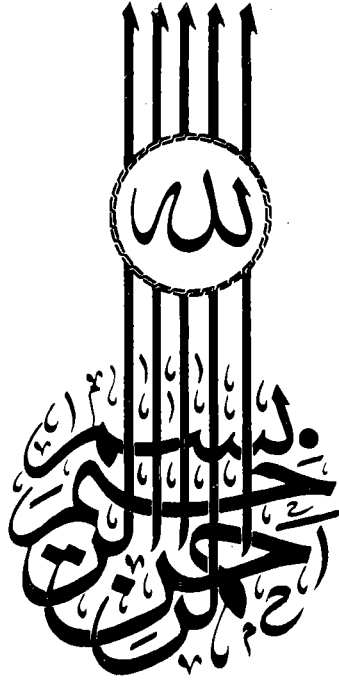
الدكتور مصطفى عبد الواحد

الجزء الثاني

١٤١٨هـ / ١٩٩٧م

Handwritten text at the top of the page, possibly a title or header, which is mostly illegible due to fading and blurring.

Main body of handwritten text, consisting of several paragraphs. The text is extremely faint and illegible throughout the page.





جماع أبواب صفة جسده الشريف
صلى الله عليه وسلم

أفرد الحافظ أبو الخطاب ابن دحية كتابا سماه : « الآيات البيّنات فيما في أعضاء رسول
الله صلى الله عليه وسلم من المعجزات » وسأذكر خلاصته في المعجزات مع زوائد كثيرة ، والمقصود
منه هذا بيان صفة جسده الشريف صلى الله عليه وسلم فقط وقد أذكر شيئا من الآيات
لزيادة الفائدة



الباب الأول

في حُسنه صلى الله عليه وسلم

اعلم رحمنى الله وإياك أن الله سبحانه وتعالى أنشأ النفوس مختلفة ، فمنها الغاية في جَوْدَةِ الجَوْهر ، ومنها المتوسط ، ومنها الكَثير . وفي كل مرتبة درجات . فالأنبياء صلى الله عليهم وسلم هم الغاية ، خلقت أبدانهم سليمة من العيب فصلحت لحلول النفس الكاملة ، ثم يتفاوتون . فكان نبينا صلى الله عليه وسلم أصلح ^(١) الأنبياء مزاجاً وأكملهم بدنًا وأضفاهم رُوحاً ، وبمعرفة ما نذكره من صفاته صلى الله عليه وسلم وأخلاقه يتبين ذلك إن شاء الله تعالى .

روى الشيخان عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما قال : لم أر شيئاً أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢)

البراء بفتححتين مخففاً .

وقال رجل من الصحابة رضى الله تعالى عنهم : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا رجلٌ حسنَ الجسم ^(٣) .

وقالت أمُّ مَعْبَد رضى الله تعالى عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجملَ الناس [وأبهاهُ] ^(٤) من بعيد وأخلاه وأحسنه من قريب ^(٤) .

رواهما البيهقي .

(١) ط : أصح .

(٢) صحيح البخارى ٢/٢١٩ (ط الأميرية) وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩١ ونصه : « ما رأيت شيئاً قط أحسن منه صلى الله عليه وسلم » .

(٣) دلائل النبوة للبيهقى ١/٩٧ (تحقيق السيد صقر) والرواية عن رجل من بلعدوية قال حدثني جدى .

(٤) من دلائل النبوة للبيهقى ١/٢٣٠ .

وقال جابر ابن سمرّة - بسين مهملة مفتوحة فميم مضمومة فراء - رضى الله تعالى عنه ؛
رأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم في ليلة إضحيان وعليه حُلّة حَمراء فجعلت أنظر إليه
وإلى القمر (١) فلهو (٢) أحسن في عيني من القمر .

رواه الترمذى والنسائى (٣) .

وقال البراء رضى الله تعالى عنه : ما رأيتُ من ذى لِمّة في حُلّة حَمراء أحسن من رسول
الله صلى الله عليه وسلم

رواه مسلم وأبو داود (٤) .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس
صفةً وأجملها .

رواه أبو الحسن ابن الضحاك .

وقال طارق بن عبّيد رضى الله تعالى عنه : أقبلنا ومعنا ظَعِينة حتى نزلنا قريبا من
المدينة ، فأتانا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت الظَعِينة : ما رأيت وجهًا أشبه بالقمر
ليلة البدر من وجهه صلى الله عليه وسلم

رواه إبراهيم الحَرَبى في غريبه وأبو الحسن ابن الضحاك في الشمائل وابن عساكر .

وقال أبو إسحاق الهمداني - وهو بفتح الهاء وسكون الميم ودال مهملة - لامرأة حجّت
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم : شَبَّهه لى : قالت : كالقمر ليلة البدر ولم أرَ قبله
ولا بعده مثله .

رواه يعقوب بن سفيان (٥) .

وقال أبو عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر للرَّبِيع بنت مَعُوذ رضى الله تعالى عنها :
صَفِي لى رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قالت : يا بنى لو رأيتَه لقلت الشمس طالعة .

(١) غير ط : والقمر .

(٢) ص : فإذا هو . و ت م : فهو . وما أثبتته من ط .

(٣) شرح شمائل الترمذى للتقارى ٥٦١

(٤) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٥٢ وسنن أبي داود كتاب اللباس باب رقم ١٧

(٥) شمائل الرسول لابن كثير ص ٨

رواه الدارمى ويعقوب^(١) .

قال الطَّيْبِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى : قَوْلُهَا : « لَقَلَّتِ الشَّمْسُ طَالِعَةً » أَى لَرَأَيْتِ شَمْسًا طَالِعَةً ، جَرَّدَتْ مِنْ نَفْسِهِ الشَّرِيفَةِ شَمْسًا^(٢) وَهِيَ هى ، نَحْوُ قَوْلِكَ لَثْنِ لَقَيْتَهُ لَتَلْقَيْنِ أَسَدًا ، وَإِذَا نَظَرْتَ إِلَيْهِ لَمْ تَرَ^(٣) إِلَّا أَسَدًا .

وَقَالَ أَبُو هَرِيرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ : مَا رَأَيْتُ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّ الشَّمْسَ تَجْرَى . وَفِي لَفْظٍ : تَخْرُجُ . مِنْ وَجْهِهِ .

رواه الإمام أحمد والترمذى وابن حبان وبقى بن مخلد . وسنده على شرط صحيح مسلم^(٤) .

قال الطَّيْبِيُّ : شَبَّهَ جَرِيَانَ الشَّمْسِ فِي فَلَكِهَا بِجَرِيَانَ الْحَسَنِ فِي وَجْهِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

يَزِيدُكَ وَجْهُهُ حُسْنًا إِذَا مَا زِدْتَهُ نَظْرًا

وفيه أيضا عكس التشبيه للمبالغة . ويجوز أن يقدر الخبير الاستقرار^(٥) ، فيكون من باب تناسى التشبيه ، فجعل وجهه صلى الله عليه وسلم مقرا ومكانا لها . ويحتمل أن يكون فيه تنابى التشبيه جعل وجهه مقرا ومكانا للتشبيه^(٦) .

ولله در القائل

لِمَ لَا يَضِيءُ بِكَ الْوَجُودُ وَلِيْلَهُ فِيهِ صَبَاحٌ مِنْ جَمَالِكَ مُسْفِرٌ
فَبَشْمَسِ حُسْنِكَ كُلُّ يَوْمٍ مُشْرِقٌ وَبِبَدْرِ وَجْهِكَ كُلُّ لَيْلٍ مُقْمَرٌ

(١) شمائل الرسول لابن كثير ص ٨ . قال : ورواه البيهقي من حديث يعقوب بن محمد الزهري عن عبد الله بن موسى

التيهى بسنده .

(٢) كذا في ط وفي بقية النسخ : نفسا .

(٣) ص ت م : لم أر .

(٤) مسند أحمد ٢/٣٥٠ ، ٣٨٠ وشمائل الرسول لابن كثير ص ١٥ .

وشمائل الترمذى (بشرح ابن جوس) ١/١٤٣ .

(٥) ط : ويجوز أن يكون محل الاستقرار .

(٦) كذا في ط . وفي ص ، ت ، م : للشمس

وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : لم يقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم مع شمس قط إلا غلب ضوءه ضوء الشمس ، ولم يقيم مع سراج قط ، إلا غلب ضوءه ضوء السراج .

رواه ابن الجوزى (١)

وقالت أم معبد رضى الله تعالى عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيمًا قسيمًا .
رواه الحارث بن أبي أسامة .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كلُّ شيءٍ حَسَنٌ قد رأيتُ ، فما رأيت شيئًا قط أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

رواه ابن عساكر (٢) .

وقال أبو قِرْضَافَةَ - بكسر القاف وسكون الراء بعدها مهملة وفاء - واسمه جَنْدَرَةٌ - بفتح (٣) أوله ثم نون ساكنة ثم مهملة مفتوحة - ابن خَيْشَنَةَ بمعجمة ثم تحتانية ثم معجمة ثم نون - رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حَسَنَ الوجه ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفارع الجسم .
رواه ابن عساكر (٤) .

نَبِيَّاتٌ

الأول : قال ابن المنير والزرخشى وغيرهما فى قوله صلى الله عليه وسلم فى يوسف : أُعْطِيَ شَطْرَ الحُسْنِ يتبادر إلى أفهام بعض (٥) الناس أن الناس يشتركون فى الشطر الآخر . وليس كذلك ، بل المراد أنه أُعْطِيَ شَطْرَ الحُسْنِ الذى أُوتِيَهُ نَبِينَا صلى الله عليه وسلم ، فإنه بَلَغَ النِّهَايَةَ ويوسف بلغ شَطْرَهَا . ويحققه ما رواه الترمذى عن قَتَادَةَ والدارقطنى عن أنس رضى الله تعالى عنهما قال : ما بَعَثَ اللهُ نَبِيًّا إلا حَسَنَ الوجه حَسَنَ الصَّوْتِ ، وكان نَبِيُّكُمْ أَحْسَنَهُمْ وَجْهًا وَصَوْتًا (٦) .

(١) الوفا لابن الجوزى ٤٠٧/٢

(٢) تهذيب ابن عساكر ٣٢٠/١ بمعناه .

(٣) ص ت م : واسمه جنده بضم أوله . وما أثبتته من ط .

(٤) تهذيب تاريخ ابن عساكر ٣٢٣/١ .

(٥) ط : إلى أفهام الناس .

(٦) شرح شمائل الترمذى للقارى ١٤٣/٢

وقال نبطويه رحمه الله تعالى في قوله تعالى : « يكاد زَيْتُهَا يُضِيءُ ولو لم تَمْسَسْهُ نَارٌ »
 هذا مَثَلٌ ضربه الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم يقول : يكاد نظره يدل على نبوته
 وإن لم يَتَلَّ قرآنا . كما قال ابن رَوَاحَةَ رضى الله تعالى عنه :

لو لم تكن فيه آياتٌ مُبَيَّنَةٌ كانت بَدَاهَتُهُ^(١) تُنبئُكَ بالخَبَرِ

وقال القرطبي رحمه الله تعالى قال بعضهم : لم يظهر لنا تمامُ حسنه صلى الله عليه وسلم
 لِأَنَّهُ لو ظهر لنا تمامُ حسنه لما طاقت أعيننا رؤيته صلى الله عليه وسلم . ويرحم الله تعالى
 الشرف البوصيري حيث قال :

فهو الذى تمَّ معناه وصورته ثم اصطفاه حبيباً بارئ النسم
 مُنَزَّهٌ عن شريكٍ فى محاسنه فجوهر الحسن فيه غير مُنقسم

إلى أن قال رحمه الله تعالى :

أعيًا الورى فهمُ معناه فليس يُرى كالشمس تظهر للعينين من بُعد
 للقرب والبعد فيه غير مُنقسم صغيرة وتُكِلُّ الطرف من أُمم

وهذا مثل قوله رحمه الله تعالى :

إنما مثلوا صفاتك للناس كما مثل النجوم المساء

ويرحم الله تعالى الشرف ابن الفارض حيث قال :

وعلى تَفَنَّنٍ واصفيه بِحُسْنِهِ^(٢) يَفْنَى الزمان وفيه ما لم يُوصف

وسيدى على بن وفا^(٣) حيث قال رحمه الله تعالى :

كم فيه للأبصار حُسْنٌ مُدهشٌ كم فيه للأرواح راحٌ مُسكرٌ
 سبحان من أنشاه من سبحاته بشرا بأسرارِ الغيوب يبشُرُ

(١) ط : بديته .

(٢) ص : بوصفه .

(٣) غير ط : ابن أبي وفا . ولعل ابن محمد وفا ترجمة طويلة في طبقات الثماني ٢٠/٢ وهو ابن محمد
 وثمان أكابر العارفين . وصي وفا لوفاء النيل ببركته .

قاسوه جهلاً بالفزال تغزلاً هيهات يُشبهه الغزال الأخورُ
 هذا وحقك ماله من مُشبهه وأرى المشبه بالغزاة يكفرُ
 يأتي عظيم الذنب في تشبيهه لولا لربِّ جماله يستغفرُ
 فخر الملاح بحسنهم وجمالهم وبحسنه كلُّ المحاسن تفخرُ
 فجماله مجلّى لكل جميلة وله منار كل وجهه نيرُ
 جنات عدن في جنّ وجناته وذليله أن المرافف كوثرُ
 هيهات ألهو عن هواه بغيره والغير في حشر الأجانب يُحشرُ
 كتب الغرام على في أسفاره كتباً تؤول بالهوى وتفسرُ
 فدع الدعى وما ادّعاه من الهوى فدعّيه بالهجر فيه يُهجرُ
 وعليك بالعلم العليم فإنسه لخطيبه في كل خطب منبرُ

* * *

الثانى : فى تفسير غريب ما سبق .

إضحيان - بهمزة مكسورة فضاء معجمة ساكنة فحاء مهملة مكسورة فمشناة تحتية :
 اى مقمرة مضيئة من أولها إلى آخرها .

اللّمة : بالكسر شعر الرأس المجاوز شحمة الأذن فإذا بلغ المنكبين فهو الجمّة والجمع ليم .
 الظعينة : قال فى النهاية : أصل الظعينة الراحلة التى تُرحل ويُظعن عليها أى يسار . وقيل
 للمرأة ظعينة لأنها تظعن مع الزوج حيثما ظعن ، أو لأنها تُحمل على الراحلة إذا ظعنت .
 وقيل : الظعينة المرأة فى الهودج ، ثم قيل للهودج بلا امرأة ، أو للمرأة بلا هودج : ظعينة .
 الرُبّع : بالتصغير والتشديد . مُعوذ : بضم الميم وفتح العين المهملة وكسر الواو .

الوسيم : المشهور بالحسن كأن الحسن صار له علامة . وقال فى النهاية : رجل قسيم
 الوجه أى جميل كله كأن كل موضع منه أخذ قسماً (١) من الجمال .

والوسيم : الحسن الوضىء الثابت ..

(١) ط : أخذ شيئاً .

الباب الثاني

في صفة لونه صلى الله عليه وسلم

قال أنس رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهَر اللّون ليس بالأدم ولا بالأبيض الأمهق .

متفق عليه (١) .

وفي رواية لمسلم : كان صلى الله عليه وسلم أبيض مُشرباً بحُمْرة .

وقال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض كأنما صيغ من فضة .

رواه الترمذى (٢) ورواه ابن عساكر من حديث أنس .

وقال عليّ رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض مُشرباً حُمْرة .

رواه الإمام أحمد (٣) والترمذى والبيهقي من طرق .

وقال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض مُشرباً حُمْرة .

رواه ابن عساكر .

وقال عليّ رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهَر اللّون ليس بالأبيض الأمهق (٤)

(١) صحيح البخارى ٢١٩٢ (من حديث طويل) وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١١٣ .

(٢) شمائل الترمذى ٥٨١ بشرح القارى . وتهذيب تاريخ ابن عساكر ٣١٩/١ .

(٣) مسند أحمد ١١٦١ وشرح شمائل الترمذى ٣١/١ .

(٤) تهذيب تاريخ ابن عساكر ٣٢٠/١ .

رواه ابن عساكر من طرق .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض اللون مُشرباً حُمرة .

رواه ابن عساكر .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس لَوْنًا .

رواه ابن عساكر .

وقال جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض مُشرباً بحمرة .

رواه ابن سعد وابن عساكر .

وقال أبو أمّامة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض^(١) تخالطه حمرة .

رواه ابن عساكر^(٢) .

وقال أبو الطُّفَيْل رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض مَلِيح الوجه .

رواه الإمام أحمد ومسلم ويعقوب بن سفيان .

وفى رواية لأحمد : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض مَلِيحاً مُقَصِّداً .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهر اللون .

رواه البيهقي^(٣)

(١) ص ت م : رجل أبيض . ولعله تحريف . وما أثبت من ط .

(٢) تهذيب تاريخ ابن عساكر ٣٢٢/١ ونصه : « تملوه حمرة » .

(٣) دلائل النبوة للبيهقي . ١٥٣/

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس لَوْنًا .
رواه ابن الجوزى (١) .

وقالت أمُّ مَعْبَد رضى الله تعالى عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهر الوضاعة
رواه البيهقي .

وقال هند بن أبي هالة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أنور
المتجرد .

رواه الترمذى (٢) والبيهقي .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم شَمْلَةً سوداء
فلبسها ، وقال : كيف تَرَيْنَهَا عَلَى يا عائشة ؟ قلت ؛ ما أَحْسَنَهَا عَلَيْكَ يا رسول الله !
يَشُوبُ سِوَادَهَا بِيَاضُكَ وَبِيَاضُكَ سِوَادَهَا .

رواه ابن عساكر (٣) .

تَبَيَّهَاتٌ

الأول : روى الإمام أحمد ويعقوب بن سفيان والبزار وابن حبان والحاكم وصححه
الحافظ عن أنس رضى الله تعالى عنه قال :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أَسْمَرَ اللَّوْنُ (٤) .

ورواه البيهقي من وجه آخر بلفظ : كان بِيَاضُهُ إِلَى سُمرَةٍ (٥) وعند الإمام أحمد بسند

حسن : أبيض إِلَى سُمرَةٍ (٥) .

(١) الوفا لابن الجوزى ٤٠٥/٢

(٢) شرح شمائل الترمذى للقارى ٤٨/١ .

(٣) تهذيب تاريخ ابن عساكر ٣٢٤/١ .

(٤) تهذيب تاريخ ابن عساكر ٣٢٠/١ وقال : تفرد به خالد الطحان عن أنس .

(٥) ط : إلى السمره .

وروى ابن أبي شَيْبَةَ عن شيخه هُوَذَةَ والإمام أحمد عن شيخه محمد بن جعفر وأبو نُعَيْمٍ عن رُوْحٍ قالوا أنبأنا عوف بن أبي جميلة عن يزيد^(١) الفارسي رحمه الله تعالى قال : رأيت رسولَ الله صلى الله عليه وسلم في المنام فذكرتُ ذلك لابن عباس رضي الله تعالى عنهما فقال : صِفْهُ لِي . فذكر الحديث : وفيه : أَسْمَرَ إِلَى الْبِياضِ . قال ابن عباس : لو رأيته في اليقظة ما استطعت أن تنعته فوق هذا^(٢) .

وروى أبو بكر بن أبي خَيْثَمَةَ عن شيخه هُوَذَةَ ، وأبو نُعَيْمٍ من طريق الحارث بن أبي أسامة عن شيخه رُوْحٍ ، كلاهما عن عوف عن يزيد . وذكر الحديث ولفظه : أَحْمَرُ إِلَى الْبِياضِ .

قال الحافظ : وتبيّن من مجموع الروايات أن المراد بالسُّمْرَةِ : الحمرة التي تخالط البياض ، وأن المراد بالبياض المثبت : ما تخالطه الحمرة . والمنقّى ما لا تخالطه ، وهو الذي تكره العرب لونه وتسميه أمهق .

وقال ابن أبي خَيْثَمَةَ : ولونه صلى الله عليه وسلم الذي لاشك فيه : الأبيض الأزهر ، المشرب من حُمْرَةِ وَإِلَى^(٣) السمرَةِ ما ضحى منه للشمس والريح ، وأما ما تحت الثياب فهو الأبيض الأزهر .

وتعقّبهُ بعضهم بأن أنساً لا يخفى عليه أمره حتى يصفه بغير صفته اللازمة له لقربه منه ، ولم يكن صلى الله عليه وسلم ملازماً للشمس . نعم لو وصفه بذلك بعضُ القادمين من صادفَه في وقت غيرته الشمس لأمكن ، فالأولى حَمْلُ السُّمْرَةِ في هذه الرواية على الحُمْرَةِ التي تخالط البياض ، أي كما سبق في كلام الحافظ .

قلت . قوله إن أنساً لا يخفى عليه . إلخ يقال عليه : قد وصفه أنس بأنه صلى الله عليه وسلم أزهر اللون ليس بالآدم ، كما تقدم أول الباب ، وهو حديث أصح من هذه الروايات . وتابعه غيره على هذه الرواية .

(١) ص ت م : عند زيد . وما أثبت من ط .

(٢) مجمع الزوائد ٢٧٢/٨ . قال : ورجاله ثقات .

(٣) ص ت م : إلى السمرَةِ . وما أثبت من ط .

وقال الحافظ أبو الفضل العراقي : في قوله : « أسمر اللون » : هذه اللفظة تفرّد بها حميد عن أنس ، ورواها غيره عنه بلفظ « أزهر اللون » . ثم نظرنا من روى صفة لونه صلى الله عليه وسلم غير أنس ، فكلهم وصفوه صلى الله عليه وسلم بالبياض دون السمرة ، وهم خمسة عشر صحابياً .

قلت : سمى أبو الحسن ابن الضحاك في كتاب الشمائل منهم : أبا بكر وعمر وعلياً وأبا جحيفة وابن عمر وابن عباس وهند بن أبي هالة والحسن بن علي وأبا الطفيل ومخرش^(١) الكعبي وابن مسعود والبراء بن عازب وسعد بن أبي وقاص وعائشة وأبا هريرة وذكر أحاديثهم وأسانيدهم^(٢) العشرة . ثم قال : وما رواد أنس مما يوافق الجمهور أوّل وأصح وهو الذي ينبغي أن يرجع إليه ويعول عليه .

وأما رواية أبي يزيد الفارسي : أنه صلى الله عليه وسلم أسمر إلى البياض : فخطأ في الرواية ، والصواب الرواية الثانية .

الثاني : وقع في زيادات المسند لعبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل ، عن علي رضي الله تعالى عنه : أبيض شديد الوضح . وفي حديث أبي هريرة عند البيهقي ويعقوب بن سفيان بسند قوى : كان صلى الله عليه وسلم شديد البياض . وهذا مخالف لقول أنس أول الباب : وليس بالأمهق . ولرواية مسلم عنه : أبيض مُشرباً بحُمرة : وهما أصح منهما . ويمكن الجمع بحمل ما ذكر على ما تحت الثياب مما لا يلقى الشمس .

الثالث : وقع عند أبي زيد المرزوقي أحد رواة الصحيح عن أنس : أمهق ليس بالأبيض

(١) هو مخرش بن سويد بن عبد الله بن مرة الخزاعي . ومخرش بالخاء والحاء . قال الزمخشري : الصواب بالخاء .

وانظر شرح المواهب للزرقاني ٢٢٠/٤ .

(٢) ط : بأسانيدهم .

واعترض الداودي الشارح هذه الرواية . وقال القاضي إنها وهم . وقال : لعل الصحيح رواية من روى أنه ليس بالأبيض ولا بالأدم .

قال الحافظ : وهذا ليس بجيد لأن ; المراد أنه ليس بالأبيض الشديد البياض ولا الآدم^(١) الشديد الأدمة وإنما يخالط بياض الحمرة . والعرب قد تطلق على من كان كذلك أسمر . ولهذا جاء في حديث أنس أى السابق : كان صلى الله عليه وسلم أسمر .

قال الحافظ : وتبين من مجموع الروايات أن رواية المروزي : أمهق ليس بالأبيض مقلوبة : على أنه يمكن توجيهها بأن المراد بالأمهق الأخضر اللون الذى ليس بياضه فى الغاية ولا سمرته ولا حمرة . فقد نُقل عن رؤبة أن المهق^(٢) خُضرة الماء فهذا التوجيه على تقدير ثبوت الرواية وقد جاء فى عدة طرق أنه صلى الله عليه وسلم كان أبيض .

* * *

الرابع : نقل القاضي عن أحمد بن أبى سليمان صاحب سخنون رحمهما الله تعالى أن من قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم أسود . يُقتل . انتهى .

قال بعضهم : وهذا يقتضى أن مجرد الكذب عليه فى صفة من صفاته كفر يوجب القتل . وليس كذلك ، بل لا بد من ضميمه ما تشعر بنقص كما فى مسألتنا هذه فإن السواد مفضول .

* * *

الخامس : فى بيان غريب ما سبق : الأزهر : الأبيض المستنير المشرق وهو أحسن الألوان أى ليس بالشديد البياض .

الآدم : الشديد السمرة .

(١) ط : أو الآدم .

(٢) ص ت م : أن الأمهق . وما أثبتته من ط .

الأْمَهَقُ : الشَّدِيدُ البِياضُ الَّذِي لَا يَخَالِطُهُ شَيْءٌ مِنَ الحَمْرَةِ وَلَيْسَ بِنَيِّْرٍ كَلَوْنِ الجِصِّ
أَوْ نَحْوِهِ .

الإِشْرَابُ : خَلَطَ لَوْنُ بَلَوْنٍ كَأَنَّ أَحَدَ اللَّوْنَيْنِ سَقَى الْآخَرَ لَوْنَهُ ، يُقَالُ : بِياضٌ مُشْرَبٌ
حُمْرَةً بِالتَّخْفِيفِ . فَإِذَا شُدُّدَ كَانَ لِلتَّكْثِيرِ وَالمَبَالِغَةِ .

المُقَصَّدُ : مِنَ الرِّجَالِ الَّذِي لَيْسَ بِجَسِيمٍ وَلَا طَوِيلٍ .

ظَاهِرُ الوَضَاعَةِ : أَيْ الحَسَنُ وَالجَمَالُ .

أَنْوَرُ المَتَجَرَّدُ : بِجِيمٍ وَرَاءَ مَشْدَدَةٍ مَفْتُوحَتَيْنِ : مَا كَشَفَ عَنْهُ الثَّوْبُ مِنَ البَدَنِ ، يَعْنِي
أَنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مَشْرِقَ الجَسَدِ نَيِّْرٌ اللَّوْنُ فَوَضَعَ الأَنْوَارَ مَوْضِعَ النِّيرِ .

الباب الثالث

في صفة رأسه وشعره صلى الله عليه وسلم

قال أنس رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضخماً الرأس .
رواه البخاري^(١) . ورواه أبو الحسن ابن الضحاك عن جبير بن مطعم . ورواه أبو
الحسن ابن الضحاك وابن عساكر . من طرق عن علي رضي الله تعالى عنه . ورواه من طريق
عنه بلفظ : عظيم الرأس .

وروى الترمذي عن هند بن أبي هالة والبيهقي عن علي رضي الله تعالى عنهما قالا :
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيم الهامة رجل الشعر إن افرقت عقيقته فرق وإلا
فلا يجاوز شعره شحمة أذنه إذا هو وقَّره^(٢) .

وقال أنس رضي الله تعالى عنه : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بجعلاً قَطَط
ولا سَبِطاً ، كان رجلاً .

رواه الشيخان^(٣) والترمذي والنسائي .

وقال جبير بن مطعم رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير
شعر الرأس رجلاً .

رواه ابن أبي خيثمة .

وقالت أم معبد رضي الله تعالى عنها في صفة صلى الله عليه وسلم : ولا تُزْرِيهِ صُعْلَةٌ .

(١) لم أجده في صحيح البخاري . وهو في مسند أحمد ١/٨٩ ، ٩٦ ، ١٠١ ورواه الترمذي في شمائله عن البخاري
شرح الشمائل ١/١٩

(٢) شرح شمائل الترمذي للقاري ١/٤٢ .

(٣) صحيح البخاري ٢/٢١٩ وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٤ .

رواه الحارث ابن أبي أسامة^(١) .

وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه لشيء وكان أهل الكتاب يسدلون شعورهم وكان المشركون يفرقون رؤوسهم . فسدل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم فرق بعده .
رواه الستة^(٢) .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم شعراً بين شعرين ، لا رجل سبط ولا جعد قَطَط ، وكان بين أذنيه وعاتقه .
وفي رواية : كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أنصاف أذنيه .
متفق^(٣) عليه .

وقال علي [بن حُجْر]^(٤) رضى الله تعالى عنه : لم يكن شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجعد القَطَط ولا السَّبَط كان جعداً رجلاً .
رواه مسلم والبيهقي^(٥)

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : « أنا فرقت لرسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه صاعدت فرقه عن يافوخه وأرسلت ناصيته بين عينيه .
رواه^(٦) ابن إسحاق وأبو داود ، وابن ماجه ولفظه : « كنت أفرق خلف يافوخ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أسدل ناصيته » .

(١) مجمع الزوائد ٥٧/٦ ، ٢٧٩/٨ قال الهيثمي : رواه الطبراني وفيه عبد العزيز بن يحيى المديني ونسبه البخاري وغيره إلى الكذب . وقال الحاكم : صدوق . فالعجب منه . وفيه مجاهيل .
(٢) صحيح البخاري ٢٢٠/٢ (ط الأيرية) .
(٢) صحيح البخاري كتاب اللباس ؛ (ط الأيرية) وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٦ .
(٤) من دلائل النبوة للبيهقي ١٦٧/١ .
(٥) صحيح مسلم كتاب الفضائل باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم ودلائل النبوة للبيهقي ١٦٧/١ .
(٦) سند أبي داود (١٢٦١٢ ط الهوريني) كتاب الترجل باب رقم ١٠ ومسند أحمد ٩٠/٦ ، ٢٧٥ .
وسنن ابن ماجه حديث رقم ٣٦٣٣ (ط عبد الباقي) .

وقال البراء رضى الله تعالى عنه : كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى منكبيه .
رواه الشيخان (١) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم فوق
الوقرة ودون الجمّة .
رواه أبو داود والترمذى (٢) .

وقالت أم هانئ رضى الله تعالى عنها : قدّم رسول الله صلى الله عليه وسلم وله أربع
غدائر : يعنى ضفائر .
رواه الترمذى وأبو داود بسند جيد (٣) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا امتشط بالمشط
كأنه حبك الرمال .
رواه أبو نعيم .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أذنيه
وعاتقه .
رواه مسلم (٤) .

وروى عبد المجيد بن جعفر عن أبيه أن خالد بن الوليد فقد قلنسوة له يوم اليرموك
فطلبها حتى وجدها وقال : اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلق رأسه فابتدر الناس
جوانب شعره فسبقتهم إلى ناصيته فجعلتها في هذه القلنسوة فلم أشهد قتالاً وهي معى إلا
رُزقت النصر .

(١) صحيح البخارى ٣٣/٤ (ط الأميرية) وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٢ ونصه : « شعره يضرب
منكبيه » .

(٢) سنن أبي داود كتاب الترجل باب رقم ١٠ وصحيح الترمذى ٣٢٦/١ كتاب اللباس . قال الترمذى : هذا
حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه . وهو في شمائل الترمذى أيضا . شرح الشمائل ١ ٩٢ .

(٣) شرح شمائل الترمذى ١/٩٤ .

(٤) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٤ .

رواه سعيده بن مئصوير

وقال أنس رضي الله تعالى عنه : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رمى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ^(١) نَحَرَ نُسْكَه ثم ناول الحائق شَقَّهُ الْأَيْمَن فحلَّقه فأعطاه أبا طلحة ثم ناوله شقه الأيسر فقال : أقسمه بيِّن الناس .

رواه الشيخان^(٢) .

وفي رواية لمسلم : « فلقد رأيتُه والحلاق يحلِّقه فطاف به أصحابه فما يريدون أن تقع شَعْرَةٌ إلا في يد رجل .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا وَفْرَةٍ .

رواه ابن عساكر^(٣) .

وقال علي رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حسن الشعر .

رواه ابن عساكر^(٤) .

وقال سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد سواد الرأس واللحية .

رواه ابن عساكر^(٥) . ورواه أبو الحسن ابن الضحاك وغيره عن رجل من الصحابة من بني كنانة .

وروى إسرائيل عن عثمان بن عبد الله بن مَوْهَب : أرسلني أهلي إلى أمِّ سَلَمَةَ زَوْج النبي صلى الله عليه وسلم بقدح من ماء - وقبض إسرائيل ثلاث أصابع - فجاءت بِجُلْجُلٍ من فضة^(٦) فيها شَعْرٌ من شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان إذا أصاب أحداً

(١) ط : لما رمى الجمرة . وهي موافقة لرواية مسلم والترمذي .

(٢) صحيح مسلم كتاب الحج حديث رقم ٣٢٦ . وصحيح الترمذي ١٧٢/١ كتاب الحج .

(٣) تهذيب ابن عساكر ٣١٧/١ .

(٤) تهذيب ابن عساكر ٣١٦/١ .

(٥) ليس في تهذيب ابن عساكر المطبوع : وفيه عن أبي قرصافة : كان شديد سواد الشعر .

(٦) كذا . ويأتي في تفسير الغريب : من قصة . بالقاف والصاد .

من الناس عين أو شيء بعث إليها بخضه^(١) ، فاطلعت في الجُلجل^(٢) فرأيت شعرات
حُمْرًا^(٣)

رواه البخارى^(٤) واللفظ للحميدى في جَمعه

تَنْبِيهَات

الأول : حاصل الأحاديث السابقة : أن شعره صلى الله عليه وسلم كان جُمَّةً وَفْرَةً لِمَّةً ، فوق
الجُمَّة ودون الوفرة عَكْسُهُ . فالوْفْرَةُ - بفتح الواو وإسكان الفاء : ما بَلَغَ شحمة الأذن . واللِّمَّة -
بكسر اللام : ما نزل عن شحمة الأذن ، والجُمَّة - بضم الجيم وتشديد الميم - قال الجوهري
رحمه الله تعالى : هي مُجْتَمَع شعر الرأس وهي أكثر من الوْفْرَة ما نزل عن ذلك إلى المنكبين .
هذا قول جمهور أهل اللغة وهو الذى ذكره أصحاب المُحْكَم والنهية والمشارك
وغيرهم . واختلف فيه كلام الجوهري . فذكره على الصواب في مادة « لَمَم » فقال :
واللِّمَّة - بالكسر : الشعر ، المتجاوز شحمة الأذن ، فإذا بَلَغَت المنكبين فهي الجُمَّة . وخالف
ذلك في مادة « وَفْر » فقال : والوفرة إلى شحمة الأذن ثم الجُمَّة ثم اللِّمَّة . وهي التى أَلَمَّت
بِالمنكبين^(٥) . انتهى .

قال الحافظ أبو الفضل العراقى رحمه الله تعالى : وما قاله في باب الميم هو الصواب
وهو الموافق لقول غيره من أهل اللغة . ولا جَمْع بين رواية : (فوق الجمة ، ودون الوفرة)
وهي عند الترمذى ، والعكس رواية أبى داود وابن ماجه ، وهي الموافقة لقول أهل اللغة ،
إلا على المحمل الذى تؤول عليه رواية الترمذى ، وذلك أنه قد يراد بقوله : « دون »
بالنسبة إلى محل وصول الشعر . فرواية الترمذى محمولة على هذا التأويل : أن شعره
كان فوق الجُمَّة أى أرفع في المحل . فعلى هذا يكون شعره لِمَّةً ، وهو ما بين الوْفْرَة ،

(١) كذا والذى في صحيح البخارى ٣٣/٤ (كتاب اللباس) : بعث إليها مخضبة .

(٢) البخارى : فاطلعت في الججل . بفتح فسكون .

(٣) ص ت م : شعرا أحمر . وما أثبتته . من ط موافقا لرواية البخارى .

(٤) صحيح البخارى ٣٣/٤ (ط الأميرية) كتاب اللباس .

(٥) ص ت م : لمت المنكبين .

والجُمة ، وتكون رواية أبي داود وابن ماجه معناها: « كان شعره فوق الوفرة » أى أكثر من الوفرة ودون الجُمة أى فى الكثرة .

وعلى هذا فلا تعارض بين الروایتين . فروى كل راوٍ ما فهمه من الفوق والدون ،

وقال القاضى : والجمع بين هذه الروایات أن ما يلى الأذن هو الذى يبلغ شحمة أُذنيه والذى يلى^(١) أُذنيه وعاتقيه وما خلفه هو الذى يضرب منكبيه . وقيل بل لاختلاف الأوقات فإذا غفل عن تقصير شعره بلغ المنكب وإذا قصره كان إلى أنصاف أُذنيه فكان يقصر ويطول بحسب ذلك .

الثانى : قال ابن القیم رحمه الله تعالى فى زاد المعاد^(٢) : لم يحلق صلى الله عليه وسلم رأسه الشريف إلا أربع مرات . ولهذا مزيد بيان فى أبواب زينته صلى الله عليه وسلم ويأتى الكلام على ما شاب من شعره صلى الله عليه وسلم فى الباب التاسع .

* * *

الثالث : روى ابن عساكر من طريقين غير ثابتين عن على رضى الله تعالى عنه أنه قال : كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم سبطا . وقد تقدم من طريق صحيحة أنه لم يكن بالسبب ولا بالجعد المقطط .

الرابع : قال ابن أبي خيثمة فى تاريخه : إنما جعل شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه غدائر أربعة ليخرج الأذن اليمنى من بين غديرتين يكتنفانها ويخرج الأذن اليسرى من بين غديرتين يكتنفانها ويخرج الأذنان بياضهما من بين تلك الغدائر كأنهما توقد الكواكب الدرية بين سواد شعره وكان أكثر شيبه صلى الله عليه وسلم فى الرأس فى فودى رأسه ، والفودان حرفا الفرق ، وكان أكثر شيبه صلى الله عليه وسلم فى لحيته فوق الذقن وكان شيبه كأنه خيوط الفضة يتلأأ بين ظهري سواد الشعر الذى معه ، إذا مس ذلك

(١) ط : بين أذنيه :

(٢) زاد المعاد هاشم شرح المواهب ١/١٥٨ : ولم يحفظ عنه حلقه إلا فى نسك .

الشيبُ الصُّفْرَةُ - وكان كثيرا مايفعل - صار كأنه خيوط ذهب يتلألأ بين ظهري سواد الشعر الذى معه .

* * *

الخامس: فى بيان غريب ما سبق .

الهامة - بالتخفيف : الرأس .

رَجَلُ الشعر - بفتح الراء وكسر الجيم وفتحها وسكونها ، ثلاث لغات ذكرها فى المفهم أى لا شديد الجعُودة ولا شديد السُّبُوطَة بل بينهما . قال القرطبي : وكان شعره صلى الله عليه وسلم بأصل الخِلْقَة مُسْرَحًا .

العقيقة : بقافين على المشهور : شَعْرُ الرَّأْس ، سُمِّيَ عَقِيْقَةً تشبيها بشعر المولود قبل أن يحلق فإذا حلق ونبت ثانيا فقد زال عنه اسم العَقِيْقَة ، وربما سُمِّيَ الشعر عَقِيْقَةً بعد الحلق على الاستعارة . ومنه هذا الحديث . والمراد إن انفردت عقيقته من ذات نفسها وإلتركها معقوصة . وروى : عَقِيصته - بقاف وصاد مهملة - وهى اسم للشعر المعقوص ، مشتق من العَقْص وهو اللَّيْءُ .

وَقَرَهُ : بفتح الفاء المشددة أى جعله وَقْرَةً .

الجَعْدُ - بفتح الجيم وسكون المهملة . والجعودة فى الشعر أن لا يتكسَّر ولا يسترسل .

القَطَطُ - بفتححتين : الشديد الجعودة الشبيه بشعر السودان .

السُّبُطُ - بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وكسرها ، وهو المتبسط المسترسل الذى لا تكسير فيه ، أى لم يكن شديد الجعودة ولا شديد السُّبُوطَة بل بينهما .

الصُّعْلَةُ - بصاد فعين مهملتين : صِغْرُ الرَّأْس . ويروى بالقاف . ويأتى بيانه فى صفة إيظهِ الشريف صلى الله عليه وسلم .

يَسْدِلُ - بفتح المثناة التحتية وسكون السين وكسر الدال المهملتين ، ويجوز ضم الدال أى يترك شعر ناصيته على جبهته . قال النووى . قال العلماء : والمراد إرساله على الجبين واتخاذَه كَالْقَصَّةِ أى بضم القاف وبعدها صاد مهملة وهو شعر الناصية

يَفْرَقُونَ - بضم الراء وكسرها : أى يلقون شعر رؤوسهم إلى جانبيه ولا يتركون منه شيئاً على جبهتهم .

فَرَقَ - بفتح الفاء والراء : تقدم معناه قَبْلَهُ .

العَاتِقُ : ما بين المَنْكِبِ والعُنُقِ وهو موضع الرداء يذكر ويؤنث ، والجمع عواتق^(١) صَدَعَتْ - بالتخفيف : نَحَّيْتُ . اليَأْفُوخُ : بَهْمَزُ ، وهو أَحْسَنُ وَأَصْوَبُ ، ولا يُهْمَزُ ، وهو وسط الرأس ، ولا يقال يافوخ حتى يَضْلُبُ ويشتد بعد الولادة .

الناصية والناصاة : مَنَّبَتِ الشعر في مقدّم الرأس ، ويطلق على الشعر .

المَنْكِبُ : مجتمع رأس العَضُدِ والكتف .

الغدائِرُ : بغين معجمة ودال مهملة .

حُبْكُ الرَّمَالِ - بضم أوله وثانيه جمع حَبِيكَة وهي الطريق^(٢) في الرمل وقال الفراء : الحبك تكسر كل شيء^(٣) كالرَّمَلِ إذا مرّت به الريح الساكنة والماء الدائم إذا مرّت به الريح والشعرة الجيدة تكسر^(٤) حبك .

القلنسوة - بفتح القاف واللام وسكون النون وضم السين وفتح الواو . والجمع : القلانس والقلاسي .

اليرموك - بفتح الياء : مكان قرب دمشق .

قوله : « وقبض إسرائيل ثلاث أصابع » . أشار بذلك إلى صِغَرِ القَدَحِ .

قصة - بضم القاف وصاد مهملة لأكثر رواة الصحيح . قال ابن دُرَيْدٍ : كلُّ خصلة من الشعر قُصَّةٌ . قال ابن دِحْيَةَ والصحيح عند المتّقنين^(٥) : « من قِصَّةٍ » بالفاء بواحدة وضاد معجمة وهو الأشبه والأولى لقوله بعد ذلك : « فاطّلت في الجُلجل » وقد بيّنه وكيع في مصنّفه فقال : كان جُلجلا من فِضَّةٍ صُنِعَ صَوْنًا لشعْر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) في الأصل بعدها كلمة « أنصاف أذنيه » ولا معنى لها .

(٢) ط : وهي الطريقة .

(٣) ص : الحبك كل شيء كالرمل .

(٤) ص ت م : تكسر حبك . وما أثبتته من ط .

(٥) كذا في ط . وفي ص ، ت ، م : والصواب عند التفتيش .

الباب الرابع

في صفة جبينه وحاجبيه صلى الله عليه وسلم

قال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مُقَاضَ الجبين .
رواه البيهقي وابن عساكر (١) .

وقال هند بن أبي هالة رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم واسع
الجبين أَرْجَ الحَوَاجِبِ سِوَابِغٍ فِي غَيْرِ قَرْنٍ ، بَيْنَهُمَا عِرْقٌ يُدْرُهُ الغضب
رواه الترمذى (٢)

وقال رجل من الصحابة رضى الله تعالى عنهم : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
دَقِيقَ الحَاجِبِينَ .
رواه البيهقي (٣)

وقال سعد بن أوى وقاص رضى الله تعالى عنه : كان جَبِينُ رَسولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ صَلْتًا
رواه ابن عساكر (٤)

وقال الحافظ أبو أحمد بن أبي خيثمة رحمهما الله تعالى : كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم أَجَلَى الجَبِينِ إِذَا طَلَعَ جَبِينُهُ مِنْ بَيْنِ الشَّعْرِ أَوْ طَلَعَ مِنْ فَلَاقِ الشَّعْرِ أَوْ عِنْدَ اللَّيْلِ
أَوْ طَلَعَ بِوَجْهِهِ عَلَى النَّاسِ تَرَاءَى جَبِينُهُ . كَأَنَّهُ السَّرَاجُ (٥) المَتَوَقَّدُ يَتَلَأَلُ ، كَانُوا يَقُولُونَ
هُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . كَمَا قَالَ شَاعِرُهُ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ :

(١) دلائل النبوة للبيهقي ١/١٦١ .

(٢) شرح شمائل الترمذى ١/٤٣ .

(٣) لم أجده في دلائل النبوة للبيهقي .

(٤) لم يرد هذا الخبر في تهذيب ابن عساكر .

(٥) ط : كَأَنَّهُ هُوَ السَّرَاجُ .

مَتَى يَبْدُ فِي اللَّيْلِ^(١) الْبِهْمِ جَبِينُهُ يَلْحُ مِثْلَ مَصْبَاحِ^(٢) الدُّجَى الْمُتَوَقِّدِ
فَمَنْ كَانَ أَوْ مَنْ قَدْ يَكُونُ كَأَحْمَدَ نِظَامًا لِحَقِّ أَوْ نِكَالًا لِمُلْحَدِ^(٣)

قال أبو الحسن بن قانع عن سويد بن [غفلة^(٤)] رضى الله تعالى عنه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واضح الجبين أهذب مقرؤون الحاجبين .

تَنْبِيهَاتٌ

الأول : في حديث أم مَعْبَد : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزجَّ أقرن . قال ابن قتيبة وابن عساكر : ولا أراه إلا كما وصف هند وصحَّحه ابن الأثير والقُطْب رحمه الله تعالى .

قلت : وروى البيهقي وابن عساكر عن مقاتل بن حيان رحمه الله تعالى قال : أوحى الله تعالى إلى عيسى ابن مريم عليهما الصلاة والسلام : جدِّ في أمرى ولا تهزل إلى أن قال : صدَّقوا النبيَّ العربيَّ الصَّلْت الجبين المقرؤون الحاجبين^(٥) .

وروى ابن عساكر من طرق عن علي رضى الله تعالى عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مقرؤون الحاجبين^(٦) . ويمكن الجمع بأنَّه صلى الله عليه وسلم كان أولاً بغير قرن أو من جهة الرائي من قرب ومن بُعد ، وبأنَّه لم يكن بالأقرن حقيقةً ولا بالأزجَّ^(٧) حقيقةً بل كان بين الحاجبين فرجة يسيرة لا تتبين إلا لمن دقق النظر إليها . كما ذكر في صفة أنفه الشريف صلى الله عليه وسلم فقال : يحسبه من لم يتأمله أشمَّ ولم يكن أشم .

(١) ط : في الدجى .

(٢) ص ت م : مثل أهياج الدجى . وما أثبتته من ط .

(٣) ديوانه ص ١٠١ (ط البرقوق) .

(٤) بياض بالأصول وهى مثبتة بهامش ط .

(٥) تهذيب ابن عساكر ١/٣٤٤ .

(٦) تهذيب ابن عساكر ١/٣١٥ .

(٧) ط : ولا بالأبلج . وفى ت م . ولا بالأفلج . وما أثبتته من ص .

الثانى : فى بيان غريب ما سبق .

مُفَاضُ الْجَبِينِ - بِمِيمٍ مضمومة ففاء فألف فضاء معجمة مخففة أى واسِعَهُ ، يقال دَرَعُ مِفَاضَةٍ أَى واسعة . الجبين مافوق الصُّدغ . والصُّدغ ما بين العين إلى الأذن ، ولكل إنسان جبينان يكتنفان الجبهة .

الزَّجَجُ : تقوُّسٌ فى الحاجب مع طول فى طرفه وامتداد . قاله فى النهاية . وقال غيره : الزَّجَجُ دِقَّةُ الحاجبين وسبوغهما إلى محاذاة آخر العين مع تقوُّس .

سَوَابِغٌ - حال من المجرور وهو الحواجب جمع سابغ وهو التامُّ الطويل أى أنها دَقَّتْ فى حال سُبُوغها . وضع الحواجب موضع الحاجبين لأنَّ التشنية جمع .

القرن - بالتحريك : اتصال شعر الحاجبين .

يُدْرُهُ - بضم أوله وكسر ثانيه وتشديد ثالثه : أى يحركه ويظهره ، كان صلى الله عليه وسلم إذا غضب امتلأ ذلك العرق دماً كما يمتلئ الصُّرع لبناً إذا دَرَّ فيظهر ويرتفع .
الصَّلْتُ الجبين : أى واسعه ، وقيل الصلت الأملس وقيل البارز .

الباب الخامس

في صفة عينيه صلى الله عليه وسلم وبعض ما فيها من الآيات

قال عليّ رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أذعج العينين وقال
علي رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيم العينين أهذب الأشفار .
زواه الإمام أحمد ومسلم^(١)

وقال أيضا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيم العينين أهذب الأشفار مُشرب
العين بحُمرة .

رواه البيهقي^(٢) وأبو الحسن ابن الضحاك وابن عساكر من طرق .
وقال سيمّك بن حرب : قال جابر بن سمرة رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم أشكل العين^(٣) .

قال الراوي له^(٤) عن سيمّك : ما أشكل العين ؟ قال : طويل شيق العين^(٥)
رواه مسلم وغيره^(٦) . ورواه أبو داود بلفظ : أشهل العين .
وقالت أم معبد رضي الله تعالى عنها : في أشفاره غطف وفي لفظ : وطف^(٧)
رواه الحارث بن أبي أسامة .

-
- (١) مسند أحمد ١/٨٩ . من حديث طويل وفيه : هذب الأشفار . ولم أجده في صحيح مسلم .
(٢) دلائل النبوة للبيهقي ١/١٥٩ .
(٣) كذا بالأصل . موافقا لصحيح مسلم والذي في دلائل النبوة للبيهقي : أشكل العينين .
(٤) هو شعبة .
(٥) في دلائل النبوة للبيهقي : قال : باد أم جشم . ولا معنى لها . ونقل المحقق عن مصحح المستدرک : معناه في عينه
شيء من الحمرة . وهو مخالف لما هنا .
(٦) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٧ ودلائل النبوة للبيهقي ١/١٥٨ . ومسند أحمد ٥/٨٦ ، ٨٨ ، ٩٧ ، ١٠٣ .
(٧) سبق تخريج حديث أم معبد في ص ٧ من هذا الجزء .

وقال أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبجر العينين .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبرج العينين .

رواهما أبو الحسن ابن الضحاك .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان صلى الله عليه وسلم أكحل العينين أهذب الأشفار .

رواه محمد بن يحيى الذُّهلى فى الزُّهريّات .

وقال جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه : كنت إذا نظرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت أكحل وليس بأكحل .

رواه الإمام أحمد بن حنبل ويعقوب بن سفيان^(١) .

وقال مقاتل بن حيان رحمه الله تعالى : أوحى الله تعالى إلى عيسى ابن مريم جدّ فى أمرى ولا تهزل إلى أن قال : صدّقوا النّبىّ العربىّ الأنجل^(٢) العينين .

رواه البيهقى وابن عساكر^(٣) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أسودّ الحدقة أهذب الأشفار .

رواه الترمذى^(٤) .

وقال أيضا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيم العينين فُشرب العين حُمرة أهذب الأشفار كَثَّ اللحية .

(١) الوفاء بأحوال المصطفى لابن الجوزى ص ٣٨٩ .

(٢) كذا فى ط . وفى بقية النسخ : الأكحل .

(٣) تهذيب ابن عساكر ١/٣٤٤ .

(٤) شرح الشامل ١/٣١١ .

رواه ابن عساكر^(١) .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أدعج العينين .

رواه ابن عساكر^(٢) .

فصل :

روى ابن عدى والبيهقى وابن عساكر عن عائشة رضى الله تعالى عنها . والبيهقى وابن عساكر عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قالا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى بالليل فى الظلمة^(٣) كما يرى بالنهار فى الضوء^(٤)

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل ترون قبلى ما هنا ، فوالله ما يخفى على ركوعكم ولا سجودكم ، إني لأراكم من وراء ظهري .
متفق عليه^(٥)

وقال الحافظ أبو بكر بن أبي خيثمة وتبعه أبو الحسن بن الضحاك فى كتاب الشمائل له : كان فيه صلى الله عليه وسلم شيء من صور . والصور : الرجل الذى كأنه يلْمح الشيء ببعض وجهه .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أيها الناس إني إمامكم فلا تسبقوني بالركوع ولا بالسجود فإني أراكم من أمامي ومن خلفي .
رواه مسلم^(٦) .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إني لأنظر إلى ما وراء ظهري كما أنظر إلى أمامي » .

(١) تهذيب ابن عساكر ٣١٤/١ .

(٢) تهذيب ابن عساكر ٣١٧/١ .

(٣) ت م : بالظلمة .

(٤) الوفا لابن الجوزى ص ٣٤٤ عن عائشة .

(٥) صحيح البخارى ١ ٦٠ (ط الأميزية) وصحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١٠٩ .

(٦) صحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١١٢ .

رواه عبد الرزاق في الجامع وأبو زرعة الرازي في دلائله .

وقال مجاهد رحمه الله تعالى : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى مَنْ خلفه من الصفوف (١) كما يرى من بين يديه .

رواه الحميدى وأبو زرعة الرازي في دلائله .

فائدة : ذكر القاضي رحمه الله تعالى أنه صلى الله عليه وسلم كان يرى في الثريا أحد عشر نجماً .

وذكر السهيلي رحمه الله تعالى أنه صلى الله عليه وسلم كان يرى فيها اثني عشر نجماً . وبالأول جزم أبو عبد الله القرطبي في كتاب « أسماء النبي صلى الله عليه وسلم » حيث نظم ذلك فقال رحمه الله تعالى :

وهو الذى يرى النجوم الخافية مُبَيَّنَاتٍ فى السماء العالیه
إحدى عشر قد عدَّ فى الثريا (٢) لناظرٍ سِوَاهُ مَا تَهِيَا

قال فى « القول المكرم » وهذا لم أقف له على أصل يستند إليه . والناس يذكرون أن الثريا لا تزيد على تسعة أنجم فيما يروون . انتهى .

تَبَيُّهَاتٌ

الأول : قال القاضي : إنما حدثت هذه الآية له صلى الله عليه وسلم بعد ليلة الإسراء كما أن موسى صلى الله عليه وسلم كان يرى النملة السوداء فى الليلة الظلماء من مسيرة عشرة فراسخ بعد ليلة الطور .

الثانى : هذه الرؤية رؤية إدراك ، والرؤية لا تتوقف على وجود آلتها التى هى العين عند أهل الحق ولا شعاع ولا مقابلة ، وهذا بالنسبة إلى البارئ تعالى . أما المخلوق فتتوقف صفة الرؤية فى حقه صلى الله عليه وسلم عليه (٣) ، وخالق البصر فى العين قادر على خلقه فى غيرها .

(١) ط : فى الصفوف .

(٢) ط : إحدى عشر عد فى السماء .

(٣) أى على وجود آلة الرؤية .

قال الحرّاني رحمه الله تعالى : وهذه الآية قد جعلها الله تعالى دالةً على ما في حقيقة أمره من الاطلاع^(١) الباطن؛ لسعة علمه ومعرفته، لما عَرَفَ بربه لا بنفسه أطلعه الله تعالى على ما بيّن يديه^(٢) مما تقدم من أمر الله وعلى ما وراء الوقت مما تأخر من أمر الله تعالى . فلما كان على ذلك من الإحاطة في إدراك مدركات القلوب جعل الله تعالى له صلى الله عليه وسلم مثل ذلك في مُدْرَكَاتِ العيون ، فكان يرى المحسوسات من وراء ظهره كما يراها من بين يديه .

ومن الغرائب ما ذكره بختيار^(٣) محب بن محمود الزاهد شارح القدوري في رسالته الناصرية أنه صلى الله عليه وسلم كان له بين كتفيه عينان كسَمِّ الخِيَاطِ يُبْصِرُ بهما لا تحجبهما الثياب . وقيل : بل كانت صورهم تنطبع في حائط قبلته كما تنطبع في المرآة أمثلتهم فيها فيشاهد أفعالهم .

قال الحافظ : وهذا إن كان نقلا عن الشارع بطريق صحيح فمقبول وإلا فليس المقام مقام رأى ، على أن الأَقْعَدَ في إثبات كونها معجزة حملها على الإدراك من غير آله . وقال ابن المنير رحمه الله تعالى : لا حاجة إلى تأويله لأنه في معنى تعطيل لفظ الشارع من غير ضرورة .

وقال القرطبي : حَمَلَهُ على ظاهره أولى؛ لأن فيه زيادة كرامة للنبي صلى الله عليه وسلم . ولهذا مزيد بيان في الخصائص .

* * *

الثالث : في بيان غريب ما سبق :

الدَّعَج : شدة سواد العين في شدة بياضها .

(١) ط : في الاطلاع .

(٢) غير ط : على ما في يديه .

(٣) كذا في ط . وفي ص ، ت ، م : مختار محب .

الأهدب - بالدال المهملة : الطويل الأشفار .

الأشفار : جمع شُفْر وزن قُفْل وهو حرف الجَفْن الذى ينبت عليه الهدب . قال ابن قتيبة رحمه الله تعالى : والعامه تجعل أشفار العين : الشَّعْر وهو غلط ، وإنما الأشفار حروف العين التى ينبت عليها الشعر .

الحَدَقَة : بالتحريك : سواد العين والجمع حَدَق وحَدَقَات . مثل قَصْبَة ، وقَصَب ، وقَصَبَات . وربما قيل حَدَاق محل رَقَبَة ورقَاب .

قوله : مُشْرَب العين بِحُمْرَة : هى عروق حُمْر رِقَاق وهى من علاماته صلى الله عليه وسلم التى فى الكتب السالفة .

وقول سِمَاك رحمه الله تعالى : إن الشُّكْلَة طول شِقِّ العين : قال القاضى : إنه وَهْم من سِمَاك باتفاق العلماء وغلطُ ظاهر ، فقد اتفق العلماء وأصحاب الغريب أن الشُّهْلَة^(١) حُمْرَة فى سواد العين كالشُّكْلَة فى البياض .

الغَطْف : بغين معجمة وتُهْمَل هو أن يطول شعر الأَجْفَان ثم ينعطف . الوَطْف : الطويل أيضا .

الكَحْل : بالتحريك : سواد يكون فى مفاوز أَجْفَان العين خِلْقَة .

الأنجَل : يقال عين نجلاء أى واسعة .

الأَبْرَج العين : بهمزة فموحدة فراء فجيم : من البَرَج بالتحريك وهو بياض العين مُخَدِّقًا بالسواد كله لا يغيب من سوادها شيء . والله تعالى أعلم .

(١) الأصل : أن الشُّكْلَة . وهو تحريف وصوابه من الوفا لابن الجوزى ص ٣٨٩ قال : « قال أبو عبيدة : الشُّكْلَة حمرة فى بياض العين . والشهْلَة : حمرة فى سوادها والكحل : سواد هدب العين خِلْقَة » .

الباب السادس

في سماعه الشريف صلى الله عليه وسلم

كان صلى الله عليه وسلم يَسْمَعُ ما لا يسمعه الحاضرون مع سلامة حواسهم من مثل الذى سمعه .

وروى ابن عساكر عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تاماً الأذنين^(١) .

وروى الترمذى وابن ماجه عن أبي ذر ، وأبو نعيم عن حكيم بن حزام رضى الله تعالى عنهما قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تسمعون ما أسمع ؟ » قالوا ما نسمع من شيء قال إني لأرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون ، إني أسمع أطيط السماء وما تُلَامُ أن تَنُطَّ وما فيها موضع شبرٍ إلا وعليه ملكٌ ساجدٌ أو قائمٌ^(٢) »

وقال زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه : بينا النبي صلى الله عليه وسلم على بغلة له إذ حادت به فكادت تُلقيه وإذا أقْبُرُ ستة أو خمسة أو أربعة ، فقال من يعرف أصحاب هذه الأقبُر ؟ فقال رجل : أنا . فقال : متى مات هؤلاء ؟ قال : ماتوا فى الإِشْرَاقِ ، فأعجبه ذلك فقال : « إن هذه الأمة تُبْتَلَى فى قبورها ، فلولا أن لا تَدَافِنُوا لدَعَوْتُ اللهُ عز وجل أن يُسْمِعَكُم من عذاب القبر الذى أسمع » .

رواه مسلم^(٣) .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : دخل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم حائطاً من حيطان المدينة لبني النجار فسمع أصوات قوم يعذبون فى قبورهم فحاصت البغلة ، فسأل النبيُّ

(١) تهذيب ابن عساكر ١/٣١٩ .

(٢) صحيح الترمذى كتاب الزهد باب ٩ وسنن ابن ماجه كتاب الزهد باب ١٩ . ومسند أحمد ٥/١٧٣ .

(٣) صحيح مسلم كتاب الجنة حديث رقم ٦٧ .

صلى الله عليه وسلم : متى دُفن هذا ؟ قالوا : يا رسول الله دفن هذا في الجاهلية فأعجبه ذلك وذكر نحو الذى قبله .

رواه الإمام أحمد^(١) .

وقد ثبت أن الوحي كان يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم أحيانا في مثل صلصلة الجرس ويسمعه ويَعِيهِ ولا يَسْمَعُهُ أَحَدٌ من الصحابة .

نَبِيَّاتٌ

الأول : إن قيل : كيف يكون صوتٌ مسموعٌ لسامع في محلٍّ لا يسمعه آخر معه وهو مثله سليم الحاسة عن آفة الإدراك ؟

أجيب : بأن الإدراك معنى يخلقه الله تعالى لمن يشاء ويمنعه لمن يشاء وليس بطبيعة ولا وتيرة واحدة .

الثاني : في بيان غريب ماتقدم :

الأطيط : صوت الأقتاب وأطيط الإبل أصواتها وحنينها ، أى أن كثرة ما في السماء من الملائكة قد أثقلها حتى أظت .

قال في النهاية : وهذا مثل وإيدان بكثرة الملائكة وإن لم يكن ثمَّ أطيط ، وإنما هو كلام تقريب أريد به تقرير عظمة الله تعالى .

قلت : وفيه نظر لقوله : «إني لأسمع أطيط السماء» .

حادث : مالت عند نِفَارها عن سَنَنِ طريقها .

حاصت : بحاء فصاد مهملتين : نَفَرَتْ وكرَّت راجعةً من خوف ما سمعت .

(١) مسند أحمد ١٠٣٣ وعن زيد بن ثابت ١٩٠٥ .

الباب السابع

في صفة أنفه الشريف وخصيه صلى الله عليه وسلم

روى الترمذى عن هند بن أبى هالة وابن عساكر عن على بن رضى الله تعالى عنهما قالا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقنى العرنيين . زاد هند : له نور يعلوه ، يحسبه من لم يتأمله أشم^(١) وليس بأشم^(١)

وقال رجل من الصحابة رضى الله تعالى عنهم : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم دقيق الأنف . رواه البيهقى .

وقال هند بن أبى هالة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم سهل الخدين . رواه الترمذى .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أسيل الخدين .

رواه محمد بن يحيى الذهلى فى الزهريات وابن عساكر .
وقال على بن رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم سهل الخدين دقيق العرنيين .

رواه ابن عساكر من طرق^(٢) .
وقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم واضح الخد . رواه ابن عساكر^(٣) .

(١) شرح الثمائل ٤٤/١ .

(٢) تهذيب ابن عساكر ٣١٦/١ .

(٣) لم أجده فى تهذيب ابن عساكر .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض الخدين .
رواه أبو الحسن بن الضحاك .

الغرّنين . بكسر العين وسكون الراء المهملة وكسر النون : الأنف . والقننى فيه :
طوله ودقة أرنبته مع ارتفاع فى وسطه .

الشّمم : ارتفاع قصبه الأنف واستواء أعلاها وإشراف الأرنبة قليلا ، والمعنى أنه صلى الله
عليه وسلم لحسن قننى أنفه واعتدال ذلك يُحَسَّب^(١) قبل التأمل أنه أشمّ وليس كذلك .
قاله فى النهاية .

سهل الخدين : أى ليس فى خديه نُتوء وارتفاع . وقيل أراد أن خديه صلى الله عليه
وسلم أسيلان قليلا اللحم رقيقا الجلد ، كما فى حديث أبى هريرة .

(١) ط : يجب

الباب الثامن

في صفة فمه صلى الله عليه وسلم وأسنانه وطيب ريقه وبعض الآيات فيه

قال هند ابن أبي هالة رضى الله تعالى عنه : كان صلى الله عليه وسلم ضليع الفم ، أَشْنَب ، مُفْلَج الأسنان ، يفتتر عن مثل حبِّ الغمام .
رواه الترمذى^(١) وأبو الشيخ .

وقال جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضليع الفم .

رواه الإمام أحمد والبخارى ومسلم^(٢) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بَرَّاق الثنايا .
رواه ابن عساكر^(٣) .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حسن الثَّغْر .
رواه البيهقى^(٤) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مُفْلَج الثنايا .
رواه ابن سعد^(٥) وأبو الشيخ .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : شَمَمَت العطر كله فلم أَشَمَّ نَكْهَةً أَطْيَبَ من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) شرح الشائل ٤٥/١ .

(٢) لم أجده في صحيح البخارى . وهو في صحيح مسلم كتاب الفضائل ٩٧ .

ومسند أحمد ٩٧/٥ وصحيح الترمذى كتاب المناقب باب ١٢ .

(٣) ليس في تهذيب ابن عساكر .

(٤) لم أجده في دلائل النبوة للبيهقى .

(٥) الذى في طبقات ابن سعد ١٢٩١ (القسم الثانى) ط ليدن : مفلج الأسنان .

رواه ابن سعد^(١) وأبو الشيخ .

وقال وائل بن حُجْر رضى الله تعالى عنه : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بدلو من ماء فشرب من الدلو ثم صَبَّ في البئر أو قال ثم مَجَّ في البئر . ففاح منها مثل رائحة المسك .

رواه الإمام أحمد وابن ماجه^(٢) .

ورواه أبو الحسن ابن الضحاك بلفظ : أتى بدلو فتوضأ منه فتضمض ومَجَّ مسكاً أو أطيَّبَ من المسك وانتشر خارجاً منه .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ضحك كاد يتلألاً في الجدر لم أرَ قبله ولا بعده مثله .

رواه محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات . وأبو الحسن ابن الضحاك وابن عساكر^(٣) .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : بزق رسول الله صلى الله عليه وسلم في بئر في دارنا فلم يكن بالمدينة بئر أعذبَ منها .

رواه أبو نعيم^(٤) .

وقالت عُمَيْرَة^(٥) بنت مسعود الأنصارية رضى الله تعالى عنها : دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأخواتي وهن حَمَس فوجدناه يأكل قَدِيداً فمضغ لهن قَدِيداً ثم ناولني القديدة فقسمتها بينهن فمضغت كلُّ واحدة قطعةً فلقيين الله وما وُجد لأفواههن خُلُوف .
رواه الطبراني^(٦) .

وقالت أم عاصم امرأة عتبة بن فرقد رضى الله تعالى عنها : كنا نتطيَّب ونَجهد لعبة ابن فرقد أن نبْلغه فما نبْلغه وربما لم يمس عُتْبَة طيباً، فقلنا له فقال : أخذني البئرُ على عهد

(١) طبقات ابن سعد ١/١٢٣ (القسم الثاني) ط أوربا .

(٢) مسند أحمد ٤/٣١٦ وابن ماجه كتاب الطهارة باب المَج في الإناء .

(٣) تهذيب ابن عساكر ١/٣١٦ .

(٤) الخصائص الكبرى ١/١٥٣١ .

(٥) كذا في ط موافقا لأسد الغابة ٥/٥١٢ . وفي بقية النسخ : عمره . ولعله تحريف .

(٦) أسد الغابة ٥/٥١٢ .

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتيته ، فتغل في كفه ثم مسح جلدي ، فكنت من أطيب الناس ريحا .

رواه البخارى في [(١)] والطبرانى وأبو الحسن بن الضحاك (٢) .

وقال أبو أمامة رضئ الله تعالى عنه : جاءت امرأة بذيئة اللسان إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يأكل قديداً ، فقالت : ألا تطعمنى ؟ فنارها مما بين يديه ، فقالت : لا إلا الذى فى فمك . فأخرجه فأعطاها فألقته فى فمها فأكلته فلم يعلم منها بعد ذلك الأمر الذى كانت عليه من البذاء والذراية .

رواه الطبرانى (٣) .

وقال محمد بن ثابت بن قيس بن شماس : إن أباه فارق أمه وهى حامل به ، فلما ولدته حلفت أن لا تلبنه من لبنها . فدعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصق فى فيه وقال اختلف به فإن الله رازقه فأتيته به اليوم الأول والثانى والثالث .

رواه البيهقى (٤) .

ويرحم الله تعالى القائل حيث قال :

بحرٌ من الشَّهد فى فيه مرَّاشِفُه
يا قوت من صدف فيه جواهرُه (٥)

ويرحم الله تعالى القائل أيضا :

جنى النحل فى فيه وفيه حياتنا
رحيق الثنايبا والمثنائى تنمَّست
ولكنه من لى بلثم لِشامِه
إذا قال عن فتح بطيب ختامِه

(١) بياض بالأصول . ولعله فى التاريخ الكبير .

(٢) مجمع الزوائد ٢٨٢/٨ . قال : رواد الطبرانى فى الأوسط والكبير بنحوه . ورجال الأوسط رجال الصحيح غير أم عاصم فإنى لم أعرفها .

(٣) مجمع الزوائد ٣١٢/٨ . وقال : وفيه على بن يزيد الألهانى وهو ضعيف . والخصائص الكبرى ١٥٤/١ (ط المراس) .

(٤) الخصائص الكبرى ١٥٤/١ وبقية الخبر : فإذا امرأة من العرب تسأل عن ثابت بن قيس فقلت لها : ما تريدين؟ قالت : رأيت فى منامى هذه الليلة كأنى أروض ابنا يقال له محمد . قال : فأنا ثابت وهذا أبى محمد .

(٥) ط : يا قوتة صدف فيه جواهره .

وقال أبو جعفر محمد بن علي رحمه الله تعالى : بينما الحسن بن علي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عطش فاشتد ظمؤه فطلب له النبي صلى الله عليه وسلم ماء فلم يجد فأعطاه لسانه فمصّه حتى روى .

رواه ابن عساكر . وهو منقطع . ورواه عن أبي هريرة وزاد : الحسين (١) .

وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلج الثنيتين . زاد أبو الحسن بن الضحاك : والرّبَاعِيَتَيْنِ . انتهى .
إذا تكلمت ربي كالنور يخرج من بين ثناياه .

رواه أبو زرعة الرازي في دلائله والدارمي والترمذي وأبو الحسن بن الضحاك وسنده جيد (٢) .

وقال سهل بن سعيد رضي الله تعالى عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر : لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه ، يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله . فلما أصبح الناس غدّوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجو أن يُعطاه . قال : أين علي بن أبي طالب ؟ فقالوا : هو يشتكي عينيه . قال : فأرسلوا إليه . فأتى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع . الحديث رواه الشيخان (٣) .

وقال أبو قرصافة - بكسر القاف رضي الله تعالى عنه : بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأمى وخالتي (٤) فلما رجعنا قالت أمى وخالتي يا بني ما رأينا مثل هذا الرجل لأحسن وجهاً ولا أنقى ثوباً (٥) ولا ألين كلاماً ، ورأينا كالنور يخرج من فيه . رواه البيهقي (٦) .

(١) الخصائص الكبرى ١٥٥/١ عن ابن عساكر .

(٢) شرح شمائل الترمذي ٦٧/١ والخصائص الكبرى ٦٢/١ وهو في مجمع الزوائد من قوله : « إذا تكلمت ربي كالنور » الخ . ٢٧٩/٨ . قال : وفيه عبد العزيز بن أبي ثابت وهو ضعيف .

(٣) صحيح البخاري كتاب الجهاد وكتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وصحيح مسلم كتاب فضائل الصحابة حديث رقم ٣٢ - ٣٥ .

(٤) كذا في ط . وفي بقية النسخ : أنا وابني وخالي .

(٥) غير ط : لونا .

(٦) ليس في دلائل النبوة للبيهقي .

تنبيه في بيان غريب ما سبق

الضَّلِيع : بضماد معجمة وعين مهملة - قال في النهاية : أى عظيم الفم وقيل واسعة
والعرب تمدح عظم الفم وتذم صغره .

قال الإمام النووي : وهذا قول الأكثر وهو الأظهر . والضَّلِيع : العظيم الخلق ، الشديد .
وقال غيره : الضَّلِيع : المهزول الذابل . وهو في صفة صلى الله عليه وسلم ذبول شفثيه
ورقَّتْهُمَا وحُسْنُهُمَا .

الشَّنْب : بشين معجمة فنون مفتوحة فموحدة : البياض والبريق والتحديد في الأسنان
وقيل هو بَرْدُهَا وعذوبتها .

الفلَجَ بالتحريك : تباعد ما بين الثنايا والرباعيات .

يَقْتَرُ - بمثناة تحتية ففاء فوقية مضدومة أى يُظْهِرُ أسنانه .

حَبَّ الغمام : البَرْدُ بفتححتين شبه به ثغره في بياضه وصفائه وبرده . الثَّغْرُ هنا :

الثنايا .

مَجَّ الماء من فيه : مجاز من باب رمى : رمى به : الخُلُوف : كالتعود تغير رائحة

الفم .

الدَّرَابَةِ : الفُحْشُ .

البَدَاءُ في المنطق . بالفتح والمد والذال المعجمة : السَّفَهُ والفحش .

تَلِينُهُ : بالمثناة فوقية فلام فموحدة فنون : ترضعه .

الثَّنَايَا : جمع ثَنِيَّة وهي أربع من الأسنان .

بَصَقَ بالصاد المهملة ويقال بالسين أيضا .

الباب التاسع

في صفة لحيته الشريفة وشيبهه صلى الله عليه وسلم

قال هند بن أبي هالة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر اللحية .

رواه الترمذى ورواه ابن عساكر عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه^(١) .

وقال على رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيم اللحية .

رواه البيهقى وابن عساكر وابن الجوزى^(٢) .

وقال جبير بن مطعم رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضخم

اللحية . رواه أبو الحسن بن الضحاك .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أسود اللحية .

رواه البيهقى وابن عساكر^(٣) .

وقال سعد بن أبي وقاص رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

شديد سواد الرأس واللحية .

رواه ابن عساكر^(٤) .

(١) شرح شمائل الترمذى ٤٥/١ . وتهذيب ابن عساكر ٣١٧/١ .

(٢) دلائل النبوة للبيهقى ١٦٣/١ . وتهذيب ابن عساكر ٣١٦/١ والوفالابن الجوزى ص ٣٩٢ .

(٣) دلائل النبوة للبيهقى ١٦٤/١ . وتهذيب ابن عساكر ٣١٩/١ .

(٤) ليس في تهذيب ابن عساكر . والذي فيه : سئل سعد بن أبي وقاص : هل خضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

فقال : لا ولا هم به .

وهذا الخبر في طبقات ابن سعد الجزء الأول القسم الثانى ص ١٢٦ (ط ليدن) .

وقال أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه : كانت لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ملأت من هاهنا إلى هاهنا . رواه ابن عساكر^(١) .

وقال الحافظ أبو بكر أحمد بن أبي خيثمة رحمه الله تعالى : كانت عَنُقَّتُهُ صلى الله عليه وسلم بارزة ونبكاها^(٢) حول العنقفة كأنهما بياض اللؤلؤة ، في أسفل عنقته شعر منقاد حتى يقع انقيادها على شعر اللحية حتى يكون كأنه منها .

وقال أبو ضَمْنَمٍ رحمه الله تعالى : نزلتُ بالرُّجِيجِ^(٣) فقليل هاهنا رجل يقال له أسعد ابن خالد رأى النبي صلى الله عليه وسلم فأتيته فقلت : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم رأيتُه كان رجلاً مربوعاً حسن السُّبُلَةِ .

رواه الدينورى وابن عساكر^(٤) .

وقال أيضا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير شعر الرأس واللحية .

رواه مسلم وابن أبي خيثمة واللفظ له^(٥)

وقال جابر بن سَمُرَةَ رضى الله تعالى عنه : شَمِطَ مُقَدِّمَ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحيته وكان إذا أدهن لم يتبين فإذا لم يدهن تبين .

رواه مسلم^(٦)

وقال ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن أنس رضى الله تعالى عنه : ليس فى شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحيته عشرون شعرة بيضاء . رواه الشيخان^(٧) .

(١) تهذيب ابن عساكر ٣٢٠/١ .

(٢) كذا بالأصول . ولعلها : وفكاه . والنبك : المرتفع .

(٣) الأصل بالرُّجِيجِ - بالحاء - وما أثبتته من معجم البلدان ٢٩٧/٩

قال : والرُّجِيجُ تصغير رج موضع ببلاد العرب .

(٤) دلائل النبوة للبيهقى ١٦٥/١ .

(٥) ليس فى صحيح مسلم كتاب الفضائل .

(٦) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٠٩ .

(٧) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم . وصحيح مسلم كتاب الفضائل باب صفة

النبي صلى الله عليه وسلم ومبعثه وسنه ٨٢٤ ط استامبول .

وقال ثابت عن أنس رضى الله تعالى عنه : ما كان في رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا لحيته^(١) إلا سبع عشرة أو ثمانى عشرة شعرة بيضاء .
رواه ابن سعد بسند صحيح^(٢) .

ورواه أبو الحسن ابن الضحاك بلفظ أربع عشرة بيضا .
وقال حميد عنه : لم يكن في لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء
قال حميد : كن سبع عشرة .
رواه ابن أبي خيثمة .

وقال قتادة عنه : لم يخضب رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كان في عنقه وفي الصدغين وفي الرأس نبتاً^(٣) .
رواه مسلم^(٤)

وقال أبو بكر بن عياش رحمه الله تعالى : قلت لربيعة : جالست أنسا ؟ قال : نعم .
وسمعته يقول : شاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين شيبه ها هنا . يعنى العنفة .
رواه ابن خيثمة .

وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما : كان شيب رسول الله صلى الله عليه نحواً من
عشرين شعرة بيضاء في مقدمه .
رواه ابن إسحاق وابن حبان والبيهقى^(٥) .

وقال أبو جحيفة رضى الله تعالى عنه : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت
بياضاً تحت شفته السفلى العنفة .
رواه البخارى^(٦) .

ورواه الإسماعيلي بلفظ : من تحت شفته السفلى مثل موضع إصبع العنفة .

(١) ط : ولحيته .

(٢) طبقات ابن سعد الجزء الأول القسم الثانى ص ١٣٥ (ط أوربا) .

(٣) كذا في ط موافقاً لصحيح مسلم . وفي بقية النسخ : وفي الرأس شعرات تبدو .

(٤) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٠٤ .

(٥) دلائل النبوة للبيهقى ١/١٨٦ . وشمائل الرسول لابن كثير .

(٦) صحيح البخارى كتاب المناقب باب رقم ٢٣ .

وفي لفظ له . رأيت النبي صلى الله عليه وسلم شابت عنفقتة

وقال عبد الله بن بسر- بضم الموحدة وسكون المهملة - المازني رضي الله تعالى عنه

كان في عنفقة رسول الله صلى الله عليه وسلم شعرات بيض .

رواه البخاري^(١) .

وفي رواية عند الإسماعيلي : إنما كانت شعرات بيضاً .

وقال أبو إياس رحمه الله تعالى : سئل أنس عن شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال : ما شاته الله تعالى ببيضاء

رواه ابن عساكر . وقال : لعل أنساً أراد بلحية بيضاء . فقد روى عنه وعن غيره

من الصحابة رضي الله تعالى عنهم أنه شاب بعض شعره صلى الله عليه وسلم وأشار إلى
العنققة .

وروى ابن سعد وأبو نُعَيْم عن ابن سيرين رحمه الله تعالى قال : سئل أنس رضي الله

تعالى عنه عن خضاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم

لم يكن شاب إلا يسيراً ولكن أبا بكر وعمر خضباه بعدُ بالحِناء والكتِّم^(٢)

وروى ابن عساكر عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

صفرً لحيته وما فيها عشرون شعرة بيضاء .

وقال قتادة : سألت أنساً : هل خضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : لا إنما كان

شياء في صدغيه .

رواه البخاري^(٣) ولفظه : قال : لم يخضب رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كان

البياض في عنفقتة وفي صدغيه^(٤) . نبذ : أي متفرق .

(١) صحيح البخاري كتاب المناقب باب رقم ٢٣ .

(٢) بل هو في صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٠٥ .

(٣) انظر طبقات ابن سعد ج ١ القسم الثاني ص ١٣٥ وما بعدها .

(٤) صحيح البخاري كتاب المناقب باب رقم ٢٣ وكتاب اللباس باب رقم ٦٦ وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث

رقم ١٠١٠٠١٠٠١٠٠١ .

وقال محمد بن سيرين رحمه الله تعالى : سألت أنساً أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يَخْضِبُ ؟ قال : لم يَبْلُغِ الخِضَابِ .
رواه الشيخان^(١) .

ولمسلم عن أنس رضي الله تعالى عنه . لو شئت أن أعدَّ شَمَطَاتٍ كُنَّ في رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم لفعلت^(٢) . «

فائدة

روى ابن سعد عن يونس بن طلق بن حبيب رحمه الله تعالى أن حجَّاماً أخذ من شارب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى شيبه في لحيته فأهوى إليها ، فأمسك النبي - صلى الله عليه وسلم بيده وقال : « من شاب شيبه في الإسلام كانت له نورا يوم القيامة^(٣) » .

تَبَيُّهَاتٌ

الأول : قال الحافظ رحمه الله تعالى : عُرف من مجموع الروايات أن الذي شاب في عنفقتة صلى الله عليه وسلم أكثر مما شاب في غيرها . وقول أنس لما سأله قتادة هل خضب ؟ : « إنما كان شئاً في صدغيه » أراد أنه لم يكن في شعره ما يحتاج إلى الخضاب . وقد صرح بذلك في رواية محمد بن سيرين السابقة .

الثاني : اختلف في عدد الشعرات التي شاب في رأسه صلى الله عليه وسلم ولحيته . فمقتضى حديث عبد الله بن بسر أن شيبه صلى الله عليه وسلم كان لا يزيد على عشر شعرات لإيراده بصيغة القلة . وفي رواية ابن سعد : لم يَبْلُغِ ما في لحيته من الشعر عشرين شعرة^(٤) . قال حميد : وأوماً إلى عنفقتة سبع عشرة^(٥) .

(١) صحيح البخارى كتاب اللباس باب رقم ٨٧ .

(٢) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٠٣ .

(٣) طبقات ابن سعد الجزء الأول القسم الثاني ص ١٣٦ (ط أوربا) .

(٤) طبقات ابن سعد الجزء الأول القسم الثاني ص ٦٣٥ .

(٥) الطبقات : قال زهير : وأصغى حميد إلى رجل عن يمينه قال سبع عشرة . ووضع يده على عنفقتة .

وروى أيضا عن ثابت عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : ما كان في رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحيته إلا سبع عشرة أو ثمانى عشرة^(١) .

وروى ابن أبي خيثمة عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : لم يكن في لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء . قال حميد : كن سبع عشرة .

وروى الحاكم من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : لو عددت ما أقبل من شبيهه صلى الله عليه وسلم في رأسه^(٢) ولحيته ما كنت أزيدهن على إحدى عشرة .

وجمع العلامة البلقيني^(٣) بين هذه الروايات بأنها تدل على أن شعراته البيض لم تبلغ عشرين شعرة ، والرواية الثانية^(٤) توضح أن مادون العشرين كان سبع عشرة ، فيكون كما ذكرنا : العشرة في عنفقه^(٥) والزائد عليها يكون في بقية لحيته لأنه قال في الرواية الثالثة : لم يكن في لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء ، واللحية تشمل العنفة وغيرها . وكون العشرة في^(٦) العنفة بحديث عبد الله بن بسر والبقية بالأحاديث الأخرى في بقية لحيته . وكون حميد أشار إلى عنفقه سبع عشرة ليس يعلم^(٧) ذلك من نفس الحديث ، والحديث لا يدل إلا على ما ذكرنا من التوفيق . وأما الرواية الرابعة فلا تنافي كون العشرة على العنفة والزائد^(٨) على غيرها . وهذا الموضع موضع تأمل . انتهى .

الثالث : سيأتي الكلام في خصائصه صلى الله عليه وسلم في أبواب زينته .

الرابع : في بيان غريب ما سبق .

(١) العليقات ١/١٣٥ (القسم الثاني) .

(٢) ص ، ت ، م : ورأسه .

(٣) ط : العيني .

(٤) ط : الثابتة .

(٥) ط : على عنفقه .

(٦) ط : على العنفة .

(٧) ط : يفهم .

(٨) ط : والواحد .

الكثة : بفتح الكاف وثناء مثلثة - أى فيها كثافة واستدارة وليست بطويلة .
السبلة : بالتحريك - مقدم اللحية وما انحلت منها على الصدر . وقيل : هى الشعرات
التي تحت اللحي الأسفل . وقيل : الشارب^(١)
الرجيع^(٢) :

شمط : بالكسر شمطاً : خالط سواد لحيته بياض فهو أشمط . والمرأة فى رأسها كذلك
فهى شمطاء .

أبو جحيفة : بجم مضمومة فحاء مهملة ومثناة تحتية ساكنة ففاء - واسمه وهب بن
عبد الله السوائى بضم السين .

العنفقة : ما بين الذقن والشفة السفلى ، سواء كان عليه شعر أم لا . ويطلق على الشعر
أىضا . وقوله : « تحت شفته السفلى العنفقة » بجر العنفقة بدل من الشفة . وينصبها
وإعراب^(٣) عنفقة كما تقدم .

الصدغ : بالضم : ما بين لحظ العين إلى أصل الأذن ويطلق على الشعر المتدلى عليه
والجمع أصداغ ، مثل قفل وأقفال .

(١) كذا بالأصول . وفى القاموس : والسبلة محركة : الدائرة فى وسط الشفة العليا أو ما على الشارب من الشعر ،
أو طرفه . أو يجتمع الشاربين ، أو ما على الذقن إلى طرف اللحية كلها ، أو مقدمها خاصة .
(٢) بياض بالأصول والرجيع : تصغير رج : موضع ببلاد العرب . معجم البلدان ٢٩/٩
(٣) ض ت م : وهو إعراب . وما أثبتته من ط .

الباب العاشر

في صفة وجهه صلى الله عليه وسلم

سئل البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه أكان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل
السيف؟ قال : لا بل مثل القمر .

رواه البخارى والترمذى^(١) .

وسئل جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه : أكان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل السيف؟ قال : لا بل^(٢) مثل الشمس والقمر مستديراً .

رواه مسلم^(٣) .

وقال البراء رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً
وأحسنهم خلقاً .

رواه الشيخان^(٤) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمُطَهَّم ولا
المُكَلَّم ، وكان في وجهه تَدْوِير .

رواه البيهقي وابن عساكر من طرق^(٥) .

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم (٢/٢١٩) (ط الأميرية) . وشرح شمائل
الترمذى للقارى ٥٧/١ .

(٢) ص : لا ولكن مثل القمر .

(٣) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٠٩ .

(٤) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم .

وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٣ .

(٥) دلائل النبوة للبيهقي ٢٢١/١ وتهذيب ابن عساكر ٣١٧ ١ .

وقال هند بن أبي هالة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فحماً
مفحماً يتلألاً وجهه وجه القمر ليلة البدر .

رواه الترمذى وغيره^(١) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كان فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم تدوير .

رواه مسلم والبيهقى^(٢) .

وقال أبو عبيد^(٣) : يريد ما كان فى غاية التدوير بل كان فيه سهولة وهى أخلى عند
العرب .

وقالت أم معبد رضى الله تعالى عنها : رأيت رجلاً ظاهر الوضاءة متبلج الوجه .

رواه الحارث بن أسامة وغيره^(٤) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس
وجهاً وأنورهم لوناً .

رواه ابن الجوزى^(٥) .

وقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه : كان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم كدائرة
القمر .

رواه أبو نعيم .

وقال أبو هريرة رضى الله عنه : ما رأيت أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأن
الشمس تخرج^(٦) من وجهه .

رواه ابن الجوزى^(٧) .

(١) شرح شمائل الترمذى ١/٤٠ .

(٢) لم أجده فى صحيح مسلم كتاب الفضائل وهو فى صحيح الترمذى كتاب المناقب باب رقم ٨ . والوفالابن الجوزى
ص ٣٩٢ ودلائل النبوة للبيهقى ١/١٦٠ .

(٣) ص ، ت ، م : أبو عبيدة .

(٤) سبق تخريج حديث أم معبد .

(٥) الوفالابن الجوزى ص ٤٠٦ .

(٦) كذا فى ط موافقاً لابن الجوزى وفى بقية النسخ : تجرى .

(٧) الوفالص ٤٠٦ .

وقالت امرأة حجّت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها أبو إسحاق الهمداني :
شبهه لي . قالت : كالقمر ليلة البدر ، لم أر قبله ولا بعده مثله .

رواه البيهقي (١) .

ويروى عن عائشة رضی الله تعالى عنها قالت : كنت أحيط الثوب فسقطت الإبرة
فطلبتها فلم أقدر عليها ، فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبينت الإبرة بشعاع وجه
رسول الله صلى الله عليه وسلم .

رواه ابن عساكر (٢) .

ويروى عن ابن عباس رضی الله تعالى عنهما . قال : لم يكن لرسول الله صلى الله عليه
وسلم ظلٌّ ولم يقم مع شمسين إلا غلب ضوءه ضوء الشمس ولم يقم مع سراج إلا غلب
ضوءه ضوء السراج .

رواه ابن الجوزي (٣) .

وقال كعب بن مالك رضی الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سرَّ
استنار وجهه كأنه قطعة قمر فكنا نعرف ذلك منه .

رواه الشيخان وأبو داود والنسائي (٤) .

وقالت عائشة رضی الله تعالى عنها : أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم مسرورا تبرق
أسارير وجهه .

رواه الشيخان (٥)

(١) دلائل النبوة للبيهقي ١/١٤٦ .

(٢) تهذيب ابن عساكر ١/٣٢٤ .

(٣) الوفاص ٤٠٧ .

(٤) صحيح البخاري كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم وكتاب المغازي باب غزوة تبوك وصحيح مسلم
كتاب التوبة حديث رقم ٥٣ والترمذي كتاب التفسير « سورة التوبة » .

(٥) صحيح البخاري كتاب المناقب باب رقم ٢٣ وصحيح مسلم كتاب الرضاع حديث رقم ٣٨ .

وقال أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سرَّ كان وجهه المرآة ، وكان الجدر تلاحك وجهه .

أورده ابن الأثير في النهاية^(١) .

تَنْبِيَهَاتٌ

الأول : قال الحافظ : قوله : « كأنه قطعة قمر » لعله صلى الله عليه وسلم كان حينئذ متلثماً ، والموضع الذى يتبين فيه السرور هو جبينه وفيه يظهر السرور ، وكان الشبه وقع على بعض الوجه فناسب أن يشبه ببعض القمر .

وقال فى المغازى فى قصة توبة كعب : ويُسأل عن السرِّ فى التقييد بالقطعة مع كثرة ما ورد فى كلام البلغاء من تشبيه الوجه بالقمر بغير تقييد^(٢) . وقد تقدم تشبيههم له بالشمس طالعةً وغير ذلك . وكان كعب قائل هذا من شعراء الصحابة وحاله فى ذلك مشهور ، وما قيل فى ذلك من الاحتراز من السواد الذى فى القمر ليس بقوى ، لأن المراد بتشبيهه ما فى القمر من الضياء^(٣) والاستنارة وهو فى تمامه لا يكون فيها أقل مما فى القطعة المجردة . ويحتمل أن يكون أراد بقوله « قطعة قمر » القمر نفسه .

وقد روى الطبرانى حديث كعب بن مالك من طرق فى بعضها : « كأنه دارة قمر » . وروى النسائى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه فى قصة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر وسؤاله ربه تبارك وتعالى قال : ثم التفت إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كأن شقة وجهه القمر فقال : هذه مصارع القوم العشيّة .

ووقع فى حديث جُبَيْر بن مُطْعِم عند الطبرانى : التفت إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه مثل شقة القمر . فهذا محمول على صفته صلى الله عليه وسلم عند الالتفات .

(١) النهاية لابن الأثير ٤ | ٥٥ .

(٢) ص ، ت ، م : بغير تقديم ، وما أثبتته من ط .

(٣) ت م : من الضوء .

الثاني : هذه التشبيهات الواردة في صفاته صلى الله عليه وسلم إنما هي على عادة الشعراء والعرب ، وإلا فلا شيء من هذه المحدثات يعادل صفاته صلى الله عليه وسلم .

ويرحم الله تعالى القائل حيث قال :

كالبَدْرِ والكافُ إن أنصفتَ زائدةٌ فلا تظنَّنها كافاً لتشبيهِ

ويرحم الله تعالى القائل أيضاً :

يقولون يحكى البدرَ في الحُسنِ وجهُهُ وبَدْرُ الدُّجَى عن ذلك الحسنِ مُنحطٌ
كما شبهوا غُضنَ النَّقَا بقَوايمِهِ لقد بالغوا بالمدحِ للغُضنِ^(١) واشتطوا
وقد تقدم في أبيات سيدي على وفا إشارة إلى هذا^(٢)

* * *

الثالث : قال الحافظ أبو الخطاب بن دحية رحمه الله تعالى : كان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مستديراً فأراد البراء أن يزيل ما توهمه القائل من معنى الطول الذي في السيف إلى معنى الاستدارة التي في القمر ، لأن القمر يُؤنس كلَّ من شاهده ويجمع النور من غير أذى حرٍّ ويتمكن من النظر إليه بخلاف الشمس التي تُعشى البصرَ فتمنع من الرؤية .

وقال الحافظ في الفتح : ويحتمل أن يكون أراد مثل السيف في اللمعان والصفالة فقال البراء : لا بل مثل القمر الذي فوق السيف في ذلك ، لأن القمر يشمل التدوير واللمعان بل التشبيه به أبلغ وأشهر . وإنما قال جابر بن سمره « كان مستديراً » لينبه على أنه جمع الصفتين لأن قوله مثل السيف يحتمل أن يريد به السائل الطول واللمعان ، فرده المستول رداً بليغا ، ولما جرى التعارف في أن التشبيه بالشمس إنما يراد به غالباً الإشراق ، والتشبيه بالقمر إنما يراد به الملاحظة دون غيرها أتى بقوله « وكان مستديراً » إشارة إلى أنه أراد التشبيه بالصفيتين معاً : الحسن والاستدارة^(٣) .

(١) غير ط : بالغضن .

(٢) سبق ذلك في ص ١١ من هذا الجزء وانظر ترجمة على وفا في طبقات الشعراء ٢١ - ٢٠ .

(٣) فتح الباري ٤٤٥/٦ .

الرابع : فى بيان غريب ماسبق :

المَطَّهْمُ : بيم مضمومة فطاء مهملة فهاء مشددة مفتوحتين : وهو المنتفخ الوجه .
المُكَلَّمُ : بيم مضمومة فكاف مفتوحة فلام ساكنة فهاء مثلثة مفتوحة - وهى من الوجه
القصير الحنك الدانى الجبهة المستدير مع خفة اللحم^(١) .

فَحْمًا : بفاء مفتوحة فحاء معجمة ساكنة : أى عظيمًا .

مُفَحَّمًا : بيم مضمومة فحاء معجمة مفتوحة مشددة اسم مفعول : أى معظماً فى الصدور
والعيون .

المَتَبَلِّجُ والأَبَلِّجُ : الحَسَنُ المَشْرُقُ المَضْيءُ ، ولم تُرد به بَلَجُ الحَوَاجِبِ لَأَنَّهَا وَصَفَتْهَا
بِالْقَرْنِ .

دَارَةُ القَمَرِ : الهَالِةُ حَوْلَهُ .

سُرٌّ : بضم أوله مبنياً للمفعول من السرور .

استنار : أضاء وتنور .

الأَسَارِيرُ : جمع أسرار ، وهى جمع السَّرِّ^(٢) ، وهى الخطوط التى تكون فى الجبهة
وبرقانها يكون عند الفرح .

المُلاَحِكَةُ : شدة الملاعبة^(٣) ، أى يُرَى شخص الجندر فى وجهه صلى الله عليه وسلم .

والله تعالى أعلم .

(١) غيرط : العمية .

(٢) فى القاموس : السرر والسرار ، ويزمان ، والسرار بالكسر ، واحد أسرار الكف ، لخطوطها ، وجمع
الجمع أسارير .

(٣) كذا فى ط موافقا للنهاية ٥٥/٤ وفى بقية النسخ : شدة الملاعبة .

الباب الحادى عشر

فى صفة عنقه صلى الله عليه وسلم ، وبُعْد ما بين مَنْكبيه وغِلْظ كتده
قالت أم معبد رضى الله تعالى عنها : كان فى عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم
سَطْع .

رواه الحارث بن أبى أسامة (١)

وقال هند بن أبى هالة رضى الله تعالى عنه : كان عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم
كجيد دُمىة فى صفاء الفضة .
رواه الترمذى (٢) .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فىما رواه ابن عساكر ، وعلى بن أبى طالب
فىما رواه ابن سعد وأبو نعيم والبيهقى : كان عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم إبريق
فضة (٣) .

وروى الإمام أحمد والشيخان عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه : والإمام أحمد
والبيهقى عن أبى هريرة ، والترمذى عن هند رضى الله تعالى عنهم قالوا : كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعيداً ما بين المنكبين (٤) .

وروى الترمذى عن على رضى الله تعالى عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
جَلِيل المشاش والكتد (٥) .

(١) دلائل النبوة للبيهقى ٢٣٠/١ .

(٢) شرح الشمائل لابن جوس ٣١/١ .

(٣) تهذيب ابن عساكر ٣١٧/١ .

(٤) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩١ ، ٩٢ .

(٥) شرح الشمائل ٢١/١ .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سأله الناس فأعطاهم الحديث وفيه : فجذبوا ثوبه حتى بدا منكبه فكأنما أنظر حين بدا منكبه إلى شقة القمر من بياضه صلى الله عليه وسلم .
رواه أبو الحسن ابن الضحاك .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضع رداءه عن منكبيه فكأنه سبيكة فضة .
رواه البزار والبيهقي وابن عساكر (١) .

وقال الحافظ أبو بكر بن أبي خيثمة فى تاريخه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس عُنقا ، ما ظهر من عنقه للشمس والرياح فكأنه إبريق فضة مشرب ذهباً يتلألأ فى بياض القصة وحُمْرة الذهب ، وما غيبت الثياب من عنقه فما تحتها فكأنه القمر ليلة البدر .

[تفسير الغريب]

السَّطَعُ : بالتحريك طول العنق .

الجيد . بكسر الجيم وسكون المثناة التحتية : العنق .

الثَّمِيَّةُ - بضم الدال المهملة وإسكان الميم ومثناة تحتية مفتوحة - الصورة المصوّرة سميت بذلك لأن المصانع يتفوق فى صنعها وتحسينها ، شبه عنقه صلى الله عليه وسلم بالفضة فى صفائها .

المَنْكِبُ : بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه : مُجْتَمِعُ رَأْسِ العُضُدِ والكَتِفِ .
ويُعد ما بين المنكبين يَدال على سعة الصدر والظهر .

المُشَاشُ : بضم الميم وشينين معجمتين : رعوس العظام : المرفقين والكعبين والركبتين .
وقال الجوهري . رعوس العظام اللينة التى يمكن مضغها .

الكَنَدُ : بكاف فمثناة مفتوحتين فдал مهمة مُجْتَمِعِ الكَتِفَيْنِ .

والله تعالى أعلم .

(١) تهذيب ابن عساكر ٣١٩/١ .

الباب الثاني عشر

في صفة ظهره صلى الله عليه وسلم وما جاء في صفة خاتم النبوة

قال مُحَرَّشٌ - بضم الميم وفتح المهملة وقيل معجمة وكسر الراء بعدها معجمة ، ابن عبد الله الكعبي رضى الله تعالى عنه : اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجعرانة ليلا فنظرت إلى ظهره كأنه سبيكة فضة .

رواه الإمام أحمد ويعقوب بن سفيان^(١)

فصل :

اختلف في صفة خاتم النبوة على أقوال كثيرة متقاربة المعنى .
أحدها : أنه مثل زرّ الحجلة .

روى الشيخان عن السائب بن يزيد رضى الله تعالى عنه قال : قمت خلف ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه مثل زرّ الحجلة^(٢) .

الثاني : أنه كالجمع :

روى مسلم عن عبد الله بن سرجس - بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهملة - رضى الله تعالى عنه قال : نظرت إلى خاتم النبوة بين كتفه عند نُغْضِ كتفه اليسرى جُمُعاً عليه^(٣) خِيْلَانٌ كَأَمْثَالِ الثَّالِيلِ^(٤) .

(١) مسند الإمام أحمد ٣٨٠/٥ تحت عنوان : حديث رجل من خزاعة رضى الله عنه . فرواه عن سفيان بن عيينة ، عن اسماعيل بن أمية . عن رجل من خزاعة يقال له محرش أو محرش لم يكن سفيان يتف على اسمه . وهو كذلك في دلائل النبوة للسيبقي ١٥٥/١ عن محرش بالحاء المهملة وفي الخصائص الكبرى للسيوطي ٧٣/١ .

(٢) صحيح البخارى كتاب المناقب باب خاتم النبوة .
وصحيح مسلم كتاب الفضائل باب إثبات خاتم النبوة وسنن الترمذي كتاب المناقب باب خاتم النبوة . وهو في شاتل الرسول لابن كثير ص ٣٩ . والخصائص الكبرى ١٤٧/١ .

(٣) غير ط : على خيلان .

(٤) صحيح مسلم كتاب الفضائل باب إثبات خاتم النبوة .

الثالث : أنه كبيضة الحمامة .

روى مسلم والبيهقي عن جابر بن سمرّة رضى الله تعالى عنه قال : رأيت خاتم النبوة بين كتفى النبي صلى الله عليه وسلم مثل بيضة الحمامة يشبه جسده^(١) .

وروى أبو الحسن ابن الضحاك عن سلمان رضى الله تعالى عنه قال : رأيت الخاتم بين كتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل بيضة الحمامة .

الرابع : أنه شعرٌ مجتمع .

روى الإمام أحمد والترمذى والحاكم وصحّحه وأبو يعلى والطبرانى من طريق علباء - بكسر المهملة وسكون اللام بعدها موحدة - ابن أحمر - بحاء مهملة وآخره راء - عن أبي يزيد عمرو بن أخطب ، بالخاء المعجمة ، الأنصارى رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذنٌ فامسح ظهري . فدنوت ومسحت ظهره ووضعت أصابعى على الخاتم . فقييل له^(٢) : ما الخاتم ؟ قال : شعر مجتمع عند كتفه^(٣) .

ورواه أبو سعد النيسابورى بلفظ شعرات سود .

الخامس : أنه كالسلعة .

روى الإمام أحمد وابن سعد والبيهقي من طرق عن أبي رثمة - بكسر الراء وسكون الميم فثاء مثلثة - رضى الله تعالى عنه قال : انطلقت مع أبي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظرت إلى مثل السلعة بين كتفيه^(٤) .

السادس : أنه بضعة ناشزة .

روى الترمذى عن أبي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال : الخاتم الذى بين كتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعة ناشزة^(٥) .

(١) صحيح مسلم كتاب الفضائل باب إثبات خاتم النبوة .

ودلائل النبوة للبيهقى ٢١٢/١ .

(٢) غير ط : فقيلى .

(٣) الخصائص الكبرى ١/١٤٩ .

(٤) مسند أحمد ٢/٢٢٦ . ودلائل النبوة للبيهقى ١/٢١٤ والخصائص الكبرى ٢/١٤٨ . وشمائل الرسول لابن كثير

ص ٤١ وروايته : عن أبي ربيعة أو رثمة .

(٥) شرح شمائل الترمذى (جمع الوسائل) ١/٧١ .

وفي لفظ عند البخارى فى التاريخ والبيهقى : لحمه ناتئة ^(١) ولأحمد : لحمٌ ناشز بين كتفيه ^(٢) .

السابع : أنه مثل البندقة .

روى ابن حبان فى صحيحه من طريق إسحاق بن إبراهيم قاضى سمرقند : حدثنا ابن جريج عن عطاء عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال : كان خاتم النبوة على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم مثل البندقة من لحم مكتوب ^(٣) فيها : محمد رسول الله ^(٤) .

قال الحافظ أبو الحسن الهيثمى فى « مؤرد الظمان إلى زوائد ابن حبان » بعد أن أورد الحديث : اختلط على بعض الرواة خاتم النبوة بالخاتم الذى كان يختم به الكتب ^(٥) . انتهى .

ومن خطه نقلت وبخط تلميذه الحافظ على الهامش : البعض المذكور هو إسحاق - ابن إبراهيم قاضى سمرقند . وهو ضعيف .

وذكر الحافظ ابن كثير نحو ما قال الهيثمى . ولهذا مزيد بيان يأتى فى ثامن التنبیها . الثامن : أنه مثل التفاحة .

روى الترمذى عن أبي موسى رضى الله تعالى عنه قال : كان خاتم النبوة أسفل من غضروف كتفه صلى الله عليه وسلم مثل التفاحة ^(٦) .

التاسع : أنه كأثر الحَجَم .

روى الإمام أحمد والبيهقى عن التَّنُوخَى رسول هرقل رضى الله تعالى عنه فى حديثه الطويل قال : فإذا أنا بخاتمى فى موضع غضروف الكتف ^(٧) . مثل المِحْجَمَة الضخمة .

(١) دلائل النبوة للبيهقى ١ / ٢١٥ .

(٢) مسند أحمد ٣ / ٦٩ .

(٣) فى مؤرد الظمان إلى زوائد ابن حبان للهيثمى : عليه مكتوب .

(٤) مؤرد الظمان ص ٥١٤ (ط السلفية) .

(٥) سنن الترمذى كتاب المناقب باب ٣ ومسند أحمد ٤ / ١٦٣ .

(٦) فى مسند أحمد ٣ / ٤١٢ : فى موضع غضون الكتف ، ٤٤١ مطولا .

(٧) فى مسند أحمد ٣ / ٤١٢ : فى موضع غضون الكتف ، ٤٤١ مطولا .

العاشر : أنه كشامة سوداء تضرب إلى الصفرة .

روى عن عائشة رضی الله تعالى عنها قالت : كان خاتم النبوة كشامة سوداء تضرب إلى الصفرة حولها شعرات متراكبات كأنها عُرْفُ الفرس^(١) رواه أبو بكر بن أبي خيثمة من طريق صبح بن عبد الله الفرغاني حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد . وسيأتي في ثامن التنبیہات أنه غير ثابت أيضا .

الحادي عشر : أنه كشامة^(٢) خضراء مُحْتَضِرَةٌ في اللحم ، قليلا .

نقله ابن أبي خيثمة في تاريخه عن بعضهم . وسيأتي في ثامن التنبیہات أنه غير ثابت أيضا .

الثاني عشر : أنه يَكْرُكِبَةُ عُنْزُ :

روى الطبراني وأبو نعيم في المعرفة عن عباد بن عمر رضی الله تعالى عنه قال : كان خاتم النبوة على طرف كتف النبي صلى الله عليه وسلم الأيسر كأنه رُكْبَةٌ عُنْزُ ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره أن يُرَى الخاتم .
سنده ضعيف .

الثالث عشر : أنه كبيضة حمامة مكتوب في باطنها : الله وحده لا شريك له . وفي ظاهره : توجّه حيث شئت فإنك منصور .

رواه الحكيم الترمذي وأبو نعيم ، قال في المورد : وهو حديث باطل . ولهذا مزيد بيان في ثامن التنبیہات .

الرابع عشر : أنه كنور يتلألأ .

رواه ابن عائذ - بعين مهملة ومثناة تحتية وذال معجمة .

الخامس عشر : أنه ثلاث شعرات مجتمعات .

ذكره أبو عبد الله محمد القُصَاعِي - بضم القاف وبضاد معجمة وعين مهملة - رحمه الله تعالى في تاريخه .

(١) ص : كأنها مثل عرف الفرس . والعبارة ساقطة في ت م .

(٢) غير ط : أنه شامة .

السادس عشر : أنه عذرة^(١) كعذرة الحمامة . قال أبو أيوب : يعنى قرطمة^(٢) الحمامة .

رواه ابن أبي عاصم فى سيرته .

السابع عشر : أنه كتينة صغيرة تضرب إلى الدُّهْمَة^(٣) .

رُوى ذلك عن عائشة رضى الله عنها .

الثامن عشر : أنه كشيء يُخْتَم به .

روى ابن أبي شيبة عن عمرو بن أخطب أبي زيد الأنصارى رضى الله تعالى عنه قال : رأيت الخاتم على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هكذا بظفره . كأنه يَخْتَم .

التاسع عشر : أنه كان بين كتفيه صلى الله عليه وسلم كدارة القمر مكتوب فيها سطران : السطر الأول : لا إله إلا الله . وفى السطر الأسفل : محمد رسول الله . رواه أبو الدُّحْدَاح أحمد بن إسماعيل الدمشقى رحمه الله تعالى فى الجزء الأول من سيرته . قال فى «المورد» و «الغرر» وهو باطل بين البطلان .

العشرون : أنه كبيضة نعامة . روى ابن حبان فى صحيحه عن جابر بن سُمرة رضى الله تعالى عنه قال : رأيت خاتم النبوة بين كتفيه صلى الله عليه وسلم كبيضة النعامة يشبه جسده^(٤) .

قال الحافظ أبو الحسن الهيثمى فى «مورد الظمان» روى هذا فى حديث الصحيح^(٥) فى صفته صلى الله عليه وسلم ولفظه : مثل بيضة الحمامة وهو الصواب . قال الحافظ : تبين من رواية مسلم «كركبة عنز» أن رواية ابن حبان غلط من بعض الرواة .

(١) ص : أنه غدة . وما أثبتته من ط ، ت ، م .

(٢) ص : يعنى فى طهرة الحمامة . وفى الماشى : قرطمة الحمامة .

(٣) الدهمة : السواد .

(٤) مورد الظمان ص ٥١٤ .

(٥) مورد الظمان ص ٥١٤ : فى حديث فى الصحيح .

قلت : ورأيت في « إتحاف المهرة » للحافظ شهاب الدين البوصيري رحمه الله تعالى بخطه : « كركبة البعير » وبيّض لاسم الصحابي وعزاه لمسند أبي يعلى وهو وهم من بعض رواته كأنه تصحّف عليه كركبة عنز بركبة بعير .

ثم رأيت ابن عساكر روى الحديث في تاريخه من طريق أبي يعلى وسمى الصحابي عبّاد بن عمرو .

وقال الحافظ في الإصابة في سنده من لا يُعرف . قلت : وقد تقدّم عنه في الثاني عشر أنه كركبة عنز . ولم أظفر به في مجمع الزوائد للهيثمي .
الحادى والعشرون : أنه غدة (١) حمراء .

روى أبو الحسن ابن الضحاك عن جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه قال : كان خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم غدة حمراء مثل بيضة الحمامة

تَبَيُّهَاتٌ

الأول : اختلف في موضع الخاتم من جسده صلى الله عليه وسلم : ففي صحيح مسلم : أنه عند نُفُض كَتْفِهِ الأيسر . وفي رواية شاذة عن سلمان أنه عند غُضْرُوف كَتْفِهِ اليمنى . عزى هذه الرواية الشيخ في الخصائص الكبرى والسخاوى في جَمْع طُرُق قصة سلمان من رواية أبي قُرّة الكِنْدِي عنه للدلائل البيهقي ولم أر ذلك في نسختين منها ، لافي الكلام على خاتم النبوة ولا في قصة سلمان ، فكأنه في موضع آخر غيرهما .

الثاني : قال العلماء : هذه الروايات متقاربة في المعنى وليس ذلك باختلاف بل كل راوٍ شبه بما نسخ له ، فواحد قال كِرَزَّ الحَجَلَة (٢) وهو بَيِّض الطائر المعروف أو أزرار البشخاناه . وآخر كبيضة الحمامة . وآخر كالتفاحة وآخر بَضْعَة لحم ناشرة . وآخر لحمة ناتئة . وآخر كالمحجمة . وآخر كركبة العنز . وكلها ألفاظ مؤداها واحد وهو قطعة لحم .

(١) غيرط : كندة .

(٢) غيرط : كزر الحجل .

ومن قال : شَعْرٌ . فلأن الشعر حوله متراكب عليه كما في الرواية الأخرى .

قال أبو العباس القرطبي في « المفهم » : دلت الأحاديث الثابتة على أن خاتم النبوة كان شيئاً بارزاً أحمر عند كتفه صلى الله عليه وسلم الأيسر إذا قُلِّ قَدْرٌ بيضة الحمامة ، وإذا كَبُرَ قَدْرٌ جُمع اليد .

وذكر نحوه القاضي وزاد : وأما رواية جمع اليد^(١) . فظاهرها المخالفة ، فتتأول على وفق الروايات الكثيرة ، ويكون معناها : على هيئة جُمع الكف لكنه أصغر منه في قدر بيضة الحمامة .

* * *

الثالث : قال السهيلي رحمه الله تعالى : والحكمة في كون الخاتم عند نغض كتفه الأيسر أنه معصوم من وسوسة الشيطان ، وذلك الموضع منه يوسوس لابن آدم .

قلت : روى أبو عَمْرٍو بسند قوى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى أن رجلاً سأل ربه^(٢) أن يريه موضع الشيطان من ابن آدم فأرى جسداً مُمَهًى^(٣) يرى داخله من خارجه ، وأرى الشيطان في صورة ضفدع عند كتفه حذاء قلبه له خرطوم كخرطوم البعوضة وقد أدخله في منكبه الأيسر إلى قلبه يوسوس إليه فإذا ذكر الله تعالى العبدُ خنس^(٤)

قال السهيلي : والحكمة في وضع خاتم النبوة على جهة الاعتبار^(٥) أنه صلى الله عليه وسلم لما ملئ قلبه إيماناً ختم عليه كما يُختم على الوعاء المملوء مسكاً أو دُرّاً ، فجمع الله تعالى أجزاء النبوة لسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتممه ونخم عليه بختمه فلم تجد نفسه ولا عدوه سبيلاً إليه من أجل ذلك الختم ، لأن الشيء المختوم محروس ، وكذلك تدبير الله تعالى لنا في هذه الدار إذا وجد أحدنا الشيء بختمه زال الشك وانقطع الخصام فيما

(١) ط : جمع الكف .

(٢) في ط : سأل ربه سنة .. الخ .

(٣) في اللسان عن الليث : المهى إرخاء الجبل ونحوه . وأنشد لطرفة : .. لك الطول المهي وثنياء في اليد .

(٤) ذكره في جمع الوسائل في شرح الشائل ٧٢/١ وقال إنه خبر مقطوع . وقال : أخرجه عبد البر - يقصد

أبا عمر ابن عبد البر - بسند قوى إلى ميمون بن مهران عن عمر بن عبد العزيز . وذكره أيضاً صاحب الفائق .

(٥) غيرط على جهة اليسار . وهو تحريف .

بين الأدميين ، فلذلك ختم رب العالمين في قلبه ختمًا يطمئن له القلب وألقى فيه النور ونفذت قوة القلب فظهر بين كتفيه كالبيضة^(١) .

* * *

الرابع : قال الحافظ : مقتضى الأحاديث أن الخاتم لم يكن موجوداً عند ولادته صلى الله عليه وسلم ، وإنما وضع لما شق صدره عند حليلة وفيه تعقب على من زعم أنه صلى الله عليه وسلم ولد به ، وهو قول نقله أبو الفتح بلفظ : قيل ولد به وقيل حين وضع . ونقله مغلطاي عن ابن عائذ .

قال الحافظ : وما تقدم أثبت .

قلت : وصححه في « الغرر » وتقدمت الأحاديث التي فيها ذكر الختم في باب شق صدره الشريف صلى الله عليه وسلم فراجعها^(٢) .

ومقتضاها والحديث السابق أول هذا الباب أن الختم تكرر ثلاث مرات : الأول وهو في بلاد بني سعد . والثانية : عند المبعث . والثالثة : ليلة الإسراء ، ولم أقف في شيء من أحاديث شق صدره صلى الله عليه وسلم وهو ابن عشر سنين على ذكر الخاتم . فالله تعالى أعلم .

* * *

الخامس : سئل الحافظ برهان الدين الحلبي رحمه الله تعالى : هل خاتم النبوة من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ؟ أو كل نبي مختوم بخاتم النبوة ؟ فأجاب : لا أستحضر في ذلك شيئاً ولكن الذي يظهر أنه صلى الله عليه وسلم خص بذلك لمعان منها : أنه إشارة إلى أنه خاتم النبيين وليس كذلك غيره . ولأن باب النبوة ختم به فلا يفتح بعده أبداً .

وروى الحاكم عن وهب بن منبه رحمه الله تعالى قال : لم يبعث الله نبياً إلا وقد كانت عليه شامة النبوة في يده اليمنى ، إلا أن يكون نبياً صلى الله عليه وسلم ، فإن شامة النبوة كانت بين كتفيه صلى الله عليه وسلم .

(١) الروض الأنف ١/١٠٩ .

(٢) سبق ذلك في الجزء الأول من هذا الكتاب .

فعلی هذا یكون وضع الخاتم بظهر النبی صلی الله علیه وسلم مما اختص به عن الأنبياء
وجزم به الشيخ رحمه الله تعالى فی «أمودج اللیب» كما فی النسخ الصحیحة خلافاً^(١)
لما وقع فی غیرها مما یخالف ذلك .

* * *

السادس : قال القاضی رحمه الله تعالى : إن الختم هو أثر شقّ الملکین لما بین کتفیه .
وتعقبه النووی فقال : هذا باطل لأن الشق إنما كان فی صدره صلی الله علیه وسلم وبطنه ،
وقال القرطبی أثره - أی الشق - إنما كان خطأً واضحاً من صدره إلى مرقّ بطنه كما فی
الصحیح . ولم یثبت قط أنه بلغ الشق حتى نفذ من وراء ظهره ، ولو ثبت لزم علیه أن
یکون مستطیلاً من بین کتفیه إلى بطنه أی أسفل بطنه لأنه الذی یحاذی الصدر من
مسرّيته إلى مرقّ البطن . قال : فهذه غفلة من القاضی .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : کذا قال . وقد وقفت علی مستند القاضی وهو حدیث
عتبة بن عبد السلمیّ وفيه أن الملکین لما شقّ صدره صلی الله علیه وسلم قال أحدهما للآخر
خطئه فخاطه وختم علیه بخاتم النبوة . انتهى . فلما ثبت أن خاتم النبوة بین کتفیه كان
ذلك أثر الختم^(٢)

وفهم النووی و غیره أن قوله : « بین کتفیه » متعلق بالشق ، وليس كذلك بل هو
متعلق بالختم ویؤید ما فی حدیث شدّاد بن أوّس عند أبي یعلی وأبي نعیّم فی الدلائل أن
الملک لما أخرج قلبه وغسله ثم أعاده ختم علیه بخاتم فی یده من نور فامتلاً نوراً وذلك
نور النبوة . فیحتمل أن یدخل من وراء ظهره عند کتفه الأيسر لأن القلب فی تلك
الجهة .

وفی حدیث عائشة عند أبي داود الطيالسی وابن أبي أسامة وأبي نعیّم فی الدلائل أن
جبریل ومیکائیل لما تراعیاه له عند المبعث « هبط جبریل فسلقنی لِحلاوة القفا ثم شق عن
قلبی فاستخرجه ثم غسله فی طست من ذهب بماء زمزم ، ثم أعاده مكانه ثم لأمه ثم ألقانی

(١) ط : خلافاً لغيرها .

(٢) غیرط : أثر الخاتم .

وختم في ظهري^(١) حتى وجدت برؤد^(٢) الخاتم في قلبي وقال: اقرأ « وذكر الحديث^(٣). هذا مستند القاضي رحمه الله تعالى وليس باطل .

قلت : وقد تقدم في التنبيه الثالث من كلام السهيلي ما يوضح ما ذكره القاضي فراجعهُ :

السابع : وقع في حديث شداد بن أوس في مغازي ابن عائذ في قصة شق صدره صلى الله عليه وسلم وهو في بلاد بني سعد بن بكر « وأقبل وفي يده خاتم له شعاع فوضعه بين كتفيه وثدييه » وهذا قد يؤخذ منه أن الختم وقع في موضعين من جسده صلى الله عليه وسلم والعلم عند الله تعالى .

الثامن : قال الحافظ : ما قيل إن الخاتم كان كأثر محجم^(٤) أو كالشامة السوداء أو الخضراء مكتوب عليها : لا إله إلا الله محمد رسول الله أو سِرِّ فَإِنَّكَ الْمَنْصُور . ونحو ذلك فلم يثبت من ذلك شيء ولا يُغَيَّر بما وقع في صحيح ابن حبان فإنه غفَّل حيث صحح ذلك .

وقال القطب في « المؤرد » والمحِب ابن الشهاب بن الهائم في « الغرر » : إنه حديث باطل . ونقل أبو الخطاب بن دحية رحمه الله تعالى عن الحكيم الترمذي أنه قال : كان الخاتم الذي بين كتفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه بيضة حمامة مكتوب في باطنها : الله وحده . وفي ظاهرها : تَوَجَّهَ حَيْثُ شِئْتَ فَإِنَّكَ مَنْصُور . قال ابن دحية : وهذا غريب واستنكروه .

وتقدم لهذا مزيد بيان في فصل : اختلف في صفة خاتم النبوة فراجعهُ .

التاسع : قيل إن الخاتم النبوي الذي كان بين كتفيه صلى الله عليه وسلم رُفِعَ عند وفاته فكان بهذا عُرِفَ موته صلى الله عليه وسلم . فروى أبو نعيم والبيهقي من طريق الواقدي

(١) ط : في صدري .

(٢) ط : مس الخاتم .

(٣) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ١٧٥ .

(٤) غيرط : كأثر المحجم .

عن شيوخه قالوا: شكوا في موت النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم : قد مات . وقال بعضهم : لم يموت . فوضعت أسماء بنت عميس رضى الله تعالى عنها يدها بين كتفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : قد مات ، قد رُفِعَ الخاتم من بين كتفيه . وكان بهذا عرف موته صلى الله عليه وسلم .

ورواه ابن سعد عن الواقدي عن أم معاوية أنه لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم . فذكره (١) .

والواقدي متروك بل كذبه جماعة .

وذكر في « الزهر » أن الحاكم روى في تاريخه عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها لمست الخاتم حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته قد رُفِعَ . انتهى .
ووقع لي نصف تاريخ الحاكم فطالعت فلم أر فيه ذلك وكأنه فيما لم يقع لي . فلينظر سنده ، وما أخاله صحيحا . وعلى تقدير كونه صحيحا قال في « الاضطفاء » فإن قيل : النبوة والرسالة باقيتان بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم حقيقة كما يبتقى وصف الإيمان للمؤمن بعد موته . لأن المتصف بالنبوة والرسالة والإيمان هو (٢) الروح وهي باقية لا تتغير بموت البدن كما صرح به النسفي فلم رُفِعَ ما هو علامة على ذلك ؟

قلت : لأنه لما وضع لحكمة وهي تمام الحفظ والعصمة من الشيطان وقد تم الأمن منه بالموت فلم يبق لبقائه في جسده فائدة . وما ذكره النسفي من بقاء النبوة والرسالة بعد موت الأنبياء حقيقة هو مذهب أبي الحسن الأشعري رحمه الله تعالى وعامة أصحابه ، لا لما قال النسفي بل لأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أحياء في قبورهم كما وردت به الأخبار وسيأتى تحقيق ذلك في باب حياته في قبره صلى الله عليه وسلم .

العاشر : روى الحافظ إبراهيم الحرّبي في غريبه وابن عساكر في تاريخه ، عن جابر رضى الله تعالى عنه قال : أرَدَفَنِي رسولُ الله صلى الله عليه وسلم خَلْفَهُ فالتقمت خاتم النبوة بغيري فكان ينمّ عليّ مسكاً .

(١) طبقات ابن سعد ٢/٢٧٢ (ط بيروت) .

(٢) ت م : هي الروح .

الحادى عشر : فى بيان غريب ما سبق : زرّ الحَجَلَة : اختلف فى ضبط زرّ وفى الحجلة ومعنييهما . فقيل فى « زر » إنه بتقديم الزاى على الرء المشددة والحجلة بفتح الحاء المهملة والجيم وعلى هذا فقيل المراد بالزرّ الذى يعقد به النساء عُرَى حُجُوهن كأزرار القميص والحجلة بيتٌ من ثياب كالثبّة يُجعل بابه من جنبه (١) يُجعل فيه الزرّ والعُرُوة . وقيل : المراد بالزرّ البيّض والحجلة الطائر المعروف . قال الترمذى رحمه الله تعالى : ويساعده فى ذلك رواية كبيضة حمامة . قال النووى : والصحيح المشهور هو الأول . وقيل المراد بالحجلة من حجل الفرس . نقله البخارى فى الصحيح عن محمد بن عبيد الله بن محمد بن أبى زيد (٢) قال فى المطالع وقيدّه بعضهم بضم الحاء وفتح الجيم . قال فى المطالع : إن كان سَمَى البياض الذى بين عيني الفرس حُجَلَة لكونه بياضا كما سَمى بياض القوائم تحججلا فما معنى الزرّ مع هذا (٣) ؟ لا يتجه لى فيه وجّه .

وقال الحافظ رحمه الله تعالى : واستبعد السّهيليّ قولَ ابن عبيد الله بأنّها من حجل الفرس الذى بين عينيه بأنّ التحججيل إنّما يكون فى القوائم وأمّا الذى فى الوجه فهو العُرّة وهو كما قال ، إلا أن منهم من يطلق على ذلك مجازاً وكأنّه أراد أنّها قدّر الزرّ وإلا فالعُرّة لا زرّ لها .

وضبطه بعضهم بتقديم الرء على الزاى . حكاها الخطّابى وفسره بأنّه البياض من قولهم أرزّت الجرادة بفتح الرء وتشديد الزاى إذا أدخلت ذنبها فى الأرض لتبيض . فاستعار له الطائر . قال فى « المتهم » : لا يسمى العربُ البيضة « رُزّة (٤) » ولا تؤخذ اللغة بالقياس . النغض - بنون تضم وتفتح فغين ساكنة فضاء معجمتين - قال الجمهور : النغض والناغض : أعلى الكتف . وقيل هو العظم الدقيق الذى على طرفه (٥) وقيل : ما يظهر عند التحرك .

(١) ط : من جنبه .

(٢) كذا فى ط . وفى بقية النسخ : ابن محمد بن يزيد . والذى فى صحيح البخارى : قال ابن عبيد الله : الحجلة من حجل الفرس الذى بين عينيه . قال ابن حجر هكذا وقع وكأنّه سقط منه شيء ، لأنه يعد عن شيخه - يريد شيخ البخارى ابن عبيد الله - أن يفسر الحجلة ولم يقع لها فى سياقه ذكر ، وكأنّه كان فيه ، مثل زرّ الحجلة ثم فسرها . فتح البارى ٦/٤٣٩ (ط عبد الرحمن محمد) .

(٣) غير ط : فى هذه .

(٤) غير ط : الرزة .

(٥) ص : على كتفه .

السَّلْعَة . بكسر السين وسكون اللام وفتح العين : وهي هنا خُرَاج كهيئة الغُدَّة يتحرك بالتحريك .

البَضْعَة : القطعة من اللحم والجمع بَضْع وبَضَعَات . وبِضْع وبِضَاع . مثل تَمْرَة وتَمْر وسَجَدَات وبِدْر وصِحَاف .

ناشِزَة : بنون وشين مكسورة فزاي معجمتين : مرتفعة .

ناتئة - بالهمز وترّكه : أى خارجة من موضعها من غير أن تَبِين .

جُمُع - بضم الجيم ، وحكى ابن الجوزى وابن دحية كَسَرها وبه جزم فى « المفهم » إسكان الميم أى مَجْمَع الكف وهو صورته بعد أن تَجْمَع الأصابع وتضمها يقال ضربه بجمْع كفه .

خيِلان - بخاء معجمة مكسورة فمشناة سا كنة : جمع خال وهو الشامة فى الجسد .

الثَّالِيل - بالثاء المثناة - جمع ثُوْلُول بهمزة سا كنة وزَان عُصْفُور ويجوز التخفيف : حَبّ يظهر فى الجسد كالحمصة فما دونها . قال القرطبى فى المفهم : نقط سود كانت على الخاتم شَبَّهها بها لسعتها لا أنها كانت ثَالِيل .

الغُضْرُوف : رأس لوح الكتف . متراكبات^(١) : مجتمعات .

سَلَقْنِي . ألقانى على ظهري . قال فى النهاية : ويروى بالصاد أيضا وبالسين أكثر

(١) ط : متراكبات .

الباب الثالث عشر

في صفة صدره وبطنه صلى الله عليه وسلم

قال هند بن أبي هالة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عريض الصدر سواء البطن والصدر مشيح الصدر .
رواه الترمذى (١) .

وقالت أم معبد رضى الله تعالى عنها : لم تَعِبْهُ ثَجَلَةٌ وَلَا تُزْرِيهِ (٢) صُعْلَةٌ .
رواه الحارث بن أبي أسامة .

وقالت أم هانئ رضى الله تعالى عنها ؛ ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا تذكرت القراطيس المشئي بعضها على بعض .
رواه أبو داود الطيالسي وابن سعد (٣) .

وقال الحافظ أبو بكر أحمد بن أبي خيثمة في تاريخه : كانت له صلى الله عليه وسلم عَكَنٌ ثلاث يغطي الإزارُ منها واحدة ويظهر ثنتان ، ومنهم من قال : يغطي الإزارُ منها ثنتين ويظهر واحدة - تلك العُكَنُ أبيض من القباطي المطواة واليْنِ مساً .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مُفَاضَ البطن .

رواه الترمذى والبيهقى (٤) .

(١) شرح الشائل ٣٢/١ . والرواية فيه : سواء البطن والصدر عريض الصدر .

(٢) كذا والرواية : ولم تزر به صُعْلَةٌ . الوفا لابن الجوزى ص ٢٤٣ .

(٣) طبقات ابن سعد ٤١٩/١ (ط بيروت) .

(٤) دلائل النبوة للبيهقى ١٨٨/١ .

وقال هند بن أبي هالة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أنور المتجرد دقيق المسربة موصول ما بين اللبّة والسرة بشعري جرى كالخط^(١) عارى الثديين والبطن مما سوى ذلك أشعر الذراعين والذكبين وأعلى الصدر .

رواه الترمذى^(٢) .

وقال أبو أمامة رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتق الخاصرة^(٣) .
رواه ابن عساكر^(٤) .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض الكشحين .
رواه ابن عساكر^(٥) .

وقال علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم طويل
المسربة

رواه الترمذى وصححه^(٦) .

وقال أيضا : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم شعر يجرى من لبته إلى سرتة كالقضيب ليس في صدره ولا بطنه شعر غيره .
رواه ابن سعد وابن عساكر^(٧) .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم دقيق المسربة له شعرات من لبته إلى سرتة كأنهن قضيب مسك أذفر ، ولم يكن في جسده ولا صدره شعرات غيرهن .
رواه ابن عساكر^(٨) .

(١) كذا ولعلها : كالخيط ، كما في شمائل الترمذى .

(٢) شرح الشمائل لابن جوسوس ٣١/١ ، ٣٢ .

(٣) غير ص : مفتق . وفي تاريخ ابن عساكر : مفتق .

(٤) تاريخ ابن عساكر ٣٢٢/١ .

(٥) تاريخ ابن عساكر ٣١٩/١ .

(٦) شرح الشمائل ١٩/١ .

(٧) طبقات ابن سعد ٤١٠/١ (ط بيروت) .

وتاريخ ابن عساكر ٣١٦/١ .

(٨) تاريخ ابن عساكر ٣١٧ نحو هذا .

[تفسير الغريب]

سَوَاءٌ : بالمد أى مستوى البطن والصدر يعنى أن يظنه غير خارج فهو مساوٍ لصدره .
وصدره عريض فهو مُساوٍ لبطنه .

مُشِيحٌ - بيم مضمومة فشين معجمة مكسورة فمشناة تحتية ساكنة فحاء مهملة . أى
بإدى الصدر غير قَعَسٍ ، والقَعَسُ : نتوء الصدر خِلْقَةٌ .

ويروى : فسيح الصدر بالفاء ومهملتين أى واسع الصدر .

الثُّجْلَةُ - بثاءٌ مثلثة وجيم ساكنة فلام مفتوحة : عِظَمُ البطن ويروى بالنون والحاء
المهملة وهو النحول وهو الدقة وضعف التركيب .

ولا تُزْرِيهِ . بضم أوّله .

الصُّقْلَةُ . بالصاد المهملة والقاف^(١) : الدقة والنحول . وقيل أرادت أنه صلى الله عليه
وسلم لم يكن منتفخ الخاصرة جدا ولا ناحلا جدا .

القراطيس : جمع قِرطاس .

مُفَاضُ البطن : أى واسعه . وقيل مستوى البطن مع الصدر .

أَنْوَرٌ : من النور^(٢) تريد شدة بياضه وحُسْنُهُ .

المتجرّد - بضم الميم وفتح التاء والجيم والراء المشددة : ما جرّد^(٣) عنه الثوب من بدنه
وهو المجردّ أيضا .

المَسْرِبَةُ - بفتح الميم وسكون السين المهملة وضم الراء وفتح الباء الموحدة فتاء تأنيث
الشعر المُسْتَدَقُّ ما يبيّن اللَّبَّةَ إلى السِّرة .

(١) كذا والذى فى المراجع : صملة . بالعين المهملة .

(٢) ت م : من التنوير .

(٣) ت م : ما جرد .

اللِّبَّةُ – بفتح اللام وتشديد الموحدة المفتوحة : المَنْحَر وهي التَّطَائُن الذي فوق الصدر
وأَسْفَل الحلق بين الترقوتين وفيها تُنْحَر الإِبل .

عارى الشَّدِيئِينَ إلى آخره : أى أن ثدييه وبطنه – ليس عليهما شعر سوى المسرَّبة المتقدم
ذكرها الذي جعله جارياً كالخطِّ .

الأشعر : الذي عليه الشعر من البدن .

الكشْح : الخضر .

الباب الرابع عشر

فما جاء في شق صدره وقلبه الشريفين صلى الله عليه وسلم

قال الله تعالى : « ألم نشرح لك صدرك » قال في الكشاف : استفهم عن انتفاء الشرح على وجه الإنكار مبالغة في إثبات الشرح وإيجابه فكأنه قيل : شرخنا لك صدرك . ولذلك عطف عليه « ووضَعْنَا » اعتباراً للمعنى (١) .

قال الطيبي : أى أنكروا عدم الشرح فإذا أنكروا ذلك ثبت الشرح لأن الهمزة للإنكار والإنكار نفى ، والنفى إذا دخل على النفي عاد إثباتاً ، ولا يجوز جعل الهمز للتقرير . قال الراغب رحمه الله تعالى : أصل الشرح بَسَطَ اللحم ونحوه يقال شرحت اللحم وشرحته ومنه شَرَحَ الصدر وهو بَسَطَهُ بنور إلهي وسكينته من جهة الله وروح منه (٢) . النقاش (٣) : الشرح التوسعة وكلُّ ما وسَّعته فقد شرحته .

الراغب : الصدر الجارحة وجمعه صدور . قال بعض الحكماء : حيثما ذكر الله تعالى القلبَ فإشارة إلى العقل والعلم نحو : « إنَّ في ذلك لَدِ كَرَمٍ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ » (٤) وحيثما ذكر الصدر فإشارة إلى ذلك وإلى سائر القوى من الشهوة والهوى ونحوهما وقوله : تعالى « ربِّ اشرحْ لى صَدْرِي (٥) » سؤال لإصلاح قواه وكذا : « وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ (٦) » فإشارة إلى ذلك .

مكِّي : المراد بالصدر القلب ، لأنه وعاء الفهم والعلم وإنما ذكر الصدر لقربه من القلب وامتزاجه به .

(١) تفسير الكشاف ٦١٤/٤ (ط الاستقامة) .

(٢) مفردات الراغب ص ٢٥٨ (ط الحلبي) .

(٣) كذا في ط وفي بقية النسخ : الشاسي .

(٤) سورة ق ٣٧ .

(٥) سورة طه ٢٥ .

(٦) سورة التوبة ١٤ .

الحكيم الترمذی : ذکر الصدر دون القلب لأن^(١) محل الوسوسة فی الصدر ، فأزال الله تلك الوسوسة وأبدلها بدواعی الخیر وهی الشرح . وقیل القلب محل العقل والمعرفة وهو الذى يقصده الشيطان فإن الشيطان یجىء الصدر الذى هو حصن القلب فإذا وجد مسلکاً أغار علیه فیضیق القلب ولا یجد للطاعة لذة ولا للإسلام حلاوة فإذا طرد العدو فی الابتداء حصل الأمن وزال الضیق وانشرح الصدر وتیسر له القيام بأداء العبودیة .

الأستاذ أبو علی الدقاق رحمه الله تعالى : كان موسى صلى الله علیه وسلم مریداً إذ قال : « ربّ اشرح لى صدرى » وكان نبینا صلى الله علیه وسلم مراداً إذ قیل له : « ألم نشرح لك صدرك » .

الإمام الرازى رحمه الله تعالى : وإنما لم یقل : ألم نشرح صدرك دون « لك » لوجهین : أحدهما : أراد شرحته لأجلک كما تفعل أنت الطاعة لأجلی . الثانى : أن فيه تنبیهاً على أن منافع الرسالة عائدة إليه علیه الصلاة والسلام ، كأنه قیل إنما شرحنا [لك] صدرك لأجلک لا لأجلی .

وإنما قال « نشرح » بنون العظمة لأن عظمة المنعم تدل على عظمة النعمة ، وكان صلى الله علیه وسلم یضیق صدره من منازعة الجن والإنس فاتاه الله تعالى من آیاته ما اتسع لكل ما حملة صلى الله علیه وسلم .

واختلف المنسرون فی معنى الآیة على أقوال : فقال الإمام البيضاوى رحمه الله تعالى : ألم نفسحه حتى وسیع مناجاة الحق ودعوة الخلق وكان غائبا حاضرا أو : ألم نفسحه بما أودعنا فيه من الحكيم وأزلنا عنه ضیق الجهل . أو : بما یسرناه لك من تلقى الوحى بعد ما كان یشق عليك^(٢) .

وقیل : إنه إشارة إلى ما روى أن جبریل أتى رسول الله صلى الله علیه وسلم فى صباه أو یوم أخذ الميثاق فاستخرج قلبه فغسله فملاه إيمانا وعِلما^(٣) ولعله إشارة إلى نحو ما سبق انتهى .

(١) ص : لأنه محل الوسوسة فی الصدر .

(٢) تفسير البيضاوى ٣٧٥/٢ (ط الميمنية) .

(٣) غیرط : وحلما .

قال الشيخ رحمه الله تعالى في حواشيه : إن أراد بقوله « يوم الميثاق » يوم أخذه في عالم الذرّ فلا أصل له . وإن أراد به يوم بُعث ونُيِّب . وبيّض الشيخ هنا . قلت : وكأنه أراد : فله أصل . كما سيأتي في المرة الثالثة .

ولا منافاة بين هذه الأقوال السابقة وبين شق صدره صلى الله عليه وسلم فإن من جملة شرح صدره شقه وإخراج ما فيه من أذى كما أشار إلى ذلك الحافظان أبو جعفر محمد ابن جرير الطبري وابن كثير رحمهما الله تعالى .

* * *

وقد تكرر شق صدره الشريف صلى الله عليه وسلم أربع مرّات : الأولى : وهو صلى الله عليه وسلم صغير في بني سعد .

روى البيهقي عن إبراهيم بن طهمان - بفتح الطاء المهملة رحمه الله تعالى : قال سألت سعدًا عن قوله تعالى : « ألم نشرح لك صدرك » فحدثني عن قتادة عن أنس رضي الله تعالى عنه قال : شقّ بطنه صلى الله عليه وسلم من عند صدره إلى أسفل بطنه فاستخرج قلبه إلخ .

وروى الإمام أحمد ومسلم عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشقّ عن قلبه واستخرج القلب ثم شق القلب فاستخرج منه علقة فقال : هذا حظ الشيطان منك . ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه فأعاد مكانه . وجعل الغلمان يسعون إلى أمه - يعني ظئره - فقالوا : إن محمدًا قد قُتل فجاءوه وهو منتقع اللون . قال أنس : فلقد كنت أرى أثر المخيط في صدره صلى الله عليه وسلم

وروى الإمام أحمد والداري والحاكم وصححه والطبراني والبيهقي وأبو نعيم ، عن عتبة ابن عبّد - بغير إضافة - السلمي رضي الله تعالى عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كانت حاضنتي من بني سعد بن بكر ، فانطلقت أنا وابن لها في بهم لنا ولم نأخذ معنا زادًا فقلت : يا أخي اذهب فائتنا بزاد من عند أمنا . فانطلق أخي ومكثت عند البهم فأقبل إليّ طائران كأنهما نسران فقال أحدهما لصاحبه : أهو هو؟ قال : نعم فأقبلا . يبتدراني فأخذاني فبطحاني للقفأ فشقًا بطني ثم استخرجا قلبي فشقاه فأخرجا منه علقتين سوداوين

فقال أحدهما لصاحبه : إيتني بماء تُلج فغسلا به جوفى - ثم قال : إيتني بماء برّد فغسلا به قلبي . ثم قال : إيتني بالسكينة فذراها في قلبي . ثم قال أحدهما لصاحبه حُصه . فحاصه وختم عليه^(١) بخاتم النبوة . وذكر الحديث .

[تفسير الغريب]

الظئر ومُنْتَقِع اللَّوْن . تقدما في شرح غريب قصة الرضاع . المِخِيط بكسر الميم : ما يخاط به . البَهْم وَزَن فُلْس - جمع بهمة وهى الصغير من أولاد الغنم .

نَسْرَان : تشنية نسر - طائر معروف والجمع أَنَسْر ونُسور مثل فُلْس وأفلس وفُلوس .

ذَرَاهَا بِذال معجمة : حَشَاهَا^(٢)

حُصه بحاء مهملة مضمومة : أى خِطَه يقال حاص الثوبَ يَحُوصُه حوصًا إذا خاطه

المرّة الثانية : وهو صلى الله عليه وسلم ابن عشر سنين .

روى عبد الله بن الإمام أحمد في زوائد المُسند بسند رجاله ثقات ، وابن حبان والحاكم وأبو نعيم وابن عساكر والضياء ، في « المُختارة » عن أبي بن كعب رضى الله تعالى عنه أن أبا هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال يارسول الله ما أول ما ابتدئت به من أمر النبوة ؟ قال : إني لقي صحراء أمثى ابن عشر حجج إذا أنا برجلين فوق رأسى يقول أحدهما لصاحبه : أهو هو ؟ قال نعم . فأخذاني فاستقبلاني بوجه لم أرها لخلق قط وأرواح لم أرها من خلق قط ، وثياب لم أرها على أحد قط ، فأقبلاً إلى يمشيان حتى أخذ كل واحد منهما بعَضدى لا أجد لأخذهما مسًا . فقال أحدهما لصاحبه : أضجعه فأضجعانى بلا قَصْر ولا هَضْر وفى لفظ : فقلبانى^(٣) لِحلاوة الففا ثم شقًا بطنى . وفى لفظ فقال أحدهما

(١) ط : وختمه .

(٢) مجمع الزوائد : ٢٢٢/٨ وهو فى دلائل النبوة للبيهقى ٣٥٢/١ .

وقال : رواه أحمد والطبرانى وإسناد أحمد حسن .

(٣) ط : فصلقانى وفوقها : فصلقانى . وما أثبتته من ص ، ت ، م .

لصاحبه : افلق صدره . فخوى أحدهما إلى صدرى ففلقه^(١) فيما أرى بلا دم ولا وجع فكان أحدهما يختلف بالماء في طست من ذهب والآخر يغسل جوفى فقال أحدهما لصاحبه : افلق صدره فإذا صدرى فيما أرى مفلوقا لا أجد له وجعاً ثم قال : شق قلبه فشق قلبى فقال : أخرج الغلّ والحسد منه . فأخرج شبه العلقة فنبد به . ثم قال : أدخل الرأفة والرحمة في قلبه . فأدخل شيئاً كهيئة الفضة . ثم أخرج ذروراً كان معه فذره عليه ثم نقر إبهامى ثم قال : اغدُ واسلم . فرجعت بما لم أجد به من رحمى للصغير ورأفتى للكبير^(٢) .

[تفسير الغريب]

الحِجَج : بكسر الحاء وفتح الجيم الأولى السنون .

الأرواح : جمع رِيح بمعنى الرائحة وهى عَرَض يدرك بحاسة الشم وهى مؤنثة يقال رِيح^(٣) ذكية .

بلا قَصْر : قصرت الثوبَ أى أرخيته بلا استرخاء . ولا هَضْر : قال فى النهاية : هَضْر ظَهْره أى ثناه إلى الأرض . وأصل الهَضْر أن تأخذ برأس العود فتثنيه إليك وتغطفه .

حلاوة القفا : يأتى بيانه فى بيان غريب المرة الثالثة .

خوى أحدهما إلى صدرى : أى مال إليه .

ذروراً : بفتح الذاى المعجمة

(١) ط : ففلقاه .

(٢) ط : ورقى على الكبير . والحديث فى مجمع الزوائد ٢٢٣/٨ . وقال : رواه عبد الله - أى ابن الإمام أحمد -

ورجاله ثقات وثقهم ابن حبان .

(٣) غير ط : رائحة .

المرّة الثالثة : عند المبعث

روى أبو داود الطيالسي والحارث ابن أبي أسامة في مسنديهما ، والبيهقي وأبو نعيم كلاهما في الدلائل ، عن عائشة رضی الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم نذر أن يعتكف شهراً هو وخديجة . فوافق ذلك شهرَ رمضان فخرج ذات ليلة فسمع : السلام عليك . قال : فظننت أنها فُجَاءة الجن ، فجئت مسرعاً حتى دخلت على خديجة فقالت : ما شأنك ؟ فأخبرتها فقالت : أبشر فإنّ السلام خير . ثم خرجت مرة أخرى فإذا أنا بجبريل على الشمس له جناحٌ - بالمشرق وجناح بالمغرب فهلت منه فجئت مسرعاً فإذا هو بيني وبين الباب فكلمني حتى أُرِسْتُ منه ثم وعدني موعداً فجئت له فأببطاً على فأردت أن أرجع فإذا أنا به وبميكائيل قد سدَّ الأفق فهبط جبريلُ وبقى ميكائيل بين السماء والأرض ، فأخذني جبريل فألقاني لحلاوة القفا ثم شق عن قلبي فاستخرجه ثم استخرج منه ما شاء الله أن يستخرج ثم غسله في طست من ماء زمزم ثم أعاده مكانه ثم لأمه ثم أكفأني كما يُكفأ الإناء ثم ختم في ظهري حتى وجدت مسَّ الخاتم في قلبي . وذكر الحديث^(١) .

فُجَاءة الجن بالضم والمدّ ، وفي لغة بوزن تَمْرَة : بَغْتَة .

هَلَّتْ مِنْهُ : خِفَتْ وَزناً وَمَعْنَى .

الْأُفُق . بضم الهمزة والفاء : الناحية والجمع آفاق .

حَلَاوَة القفا : بتثنية الحاء المهملة وحَلَاوَاه . فَإِنْ ضَمَمْتَ قَصْرَتْ وَهِيَ وَسَط القفا .

أَكْفَأْنِي : قَلْبِي .

(١) دلائل النبوة لأبي نعيم ١٧١ .

المرة الرابعة : ليلة الإسراء

روى مسلم والبرقاني بفتح الباء الموحدة وسكون الراء وبالقفاف والنون ، وغيرهما عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتيت وأنا في أهلي فانطلق بي إلى زمزم فشرح صدرى ، ثم أتيت بطست من ذهب ممتلئا حكمة وإيمانا فحشي بهما صدرى . قال أنس والنبي صلى الله عليه وسلم يُرِينَا صدره . فخرج بي الملك إلى سماء الدنيا . وذكر حديث المعراج^(١) .

وروى الإمام أحمد والشيخان عن مالك بن صعصعة رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أُسْرِي به قال : بينما أنا في الحطيم وربما قال قتادة : في الحجر . مُضْطَجِعًا إذ أتاني^(٢) آت فجعل يقول لصاحبه : الأوسط من الثلاثة . فأتاني فشق ما بين هذه إلى هذه . يعنى من ثغرة نحره إلى شِعرته . فاستخرج قلبي . فأتيت بطست من ذهب مملوءة إيمانا وحكمة فغسل قلبي ثم حشيت ثم أعيد . ثم أتيت بدابة دُون البغل وفوق الحمار . ورواه البخارى من طريق شريك عن أنس رضى الله تعالى عنه^(٣) . والله أعلم .

ذكر احاديث فيها شق صدره صلى الله عليه وسلم من غير تعيين زمان

عن أبي ذر رضى الله تعالى عنه قال : قلت يا رسول الله كيف علمت أنك نبي حتى علمت ذلك واستيقنت أنك نبي ؟ قال : يا أبا ذر أتاني ملكان وأنا في بعض بطحاء مكة فوقع أحدهما بالأرض^(٤) وكان الآخر بين السماء والأرض ، فقال أحدهما لصاحبه : هو هو ؟ فقال : هو هو . فقال : زنه برجل فوزنت برجل فرجحت . فقال^(٥) : زنه بعشرة فوزنتى بعشرة فوزنتهم . فقال : زنه بمائة فوزنتى بمائة فرجحتهم . ثم قال : زنه

(١) صحيح مسلم كتاب الإيمان باب الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في شرح النووي على مسلم ٢١٧/٢ ،

(٢) ط : إدأته .

٢١٨ .

(٣) صحيح البخارى كتاب بدء الخلق باب رقم ٦ وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٥٩ ، ٢٦٤ . ومسنَد

أحمد ٢٠٧/٤ ، ٢٠٨ .

(٤) ط : على الأرض :

(٥) ط : ثم قال .

بألف . فوزنني بألف فرجحتهم فجعلوا يَنْتَشِرُونَ عَلَيَّ من كِفَّة الميزان . فقال أحدهما للآخر : لو وزنته بأتمته رَجَحَهَا . ثم قال أحدهما لصاحبه : شُقَّ بطنه فشُقَّ بطني ثم قال أحدهما لصاحبه اغسل قلبه^(١) فشُقَّ قلبي^(٢) فأخرج منه مَغْمَز الشيطان وعلَّق الدم فطرحهما ثم قال أحدهما لصاحبه : اغسل بطنه غَسَلِ الإِنَاءِ واغسل قلبه غسل المَلَأَةِ ، ثم دعا بسكينة كأنها برهرة بيضاء فأدخلت قلبي ، ثم قال أحدهما لصاحبه : خِطَّ بطنه . فخاط بطني فجعلنا الخاتم بين كتفيّ فما هو إلا أن وليا عنى فكأنا أَعَاين الأمر معاينة .

رواه الدارمي والبزار والرويانى وابن عساكر والضياء فى المختارة .

وروى البيهقي عن يحيى بن جعدة^(٣) رحمه الله تعالى مرسلًا . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن ملكين جاءاني فى صورة كركيينٍ معهما ثلج وبرد وماء بارد فشُقَّ^(٤) أحدهما صدرى ومجَّ الآخر بمنقاره فيه فغسله^(٥) .

وروى أبو نعيم عن يونس بن مىسرة بن حلبس بمهملتين فى طرفيه وموحدة وزن جعفر رحمه الله تعالى - مرسلًا . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتانى ملك بطسَّت من ذهب فشُقَّ بطنى فاستخرج حُشوة جوفى فغسلها ثم ذرَّ عليه ذرُّورا ثم قال : قلبٌ وَكَيْع يعى ما وضع^(٦) فيه عينان^(٧) بصيرتان وأذنان تسمعان وأنت محمد رسول الله المقضى الحاشير ، قلبك سليم ولسانك صادق ونفسك مطمئنة وخلقت قيمًا وأنت قُثم^(٨) .

وروى الدارمي وابن عساكر ، عن ابن غنم - بغين معجمة مفتوحة فنون ساكنة - وهو مختلف فى صحبته رضى الله تعالى عنه قال : نزل جبريل على رسول الله صلى الله عليه

(١) ط : أخرج قلبه .

(٢) غير ط : فشُقَّ بطني .

(٣) تابعى ثقة روى عن جدته لأبيه أم هانى بنت أبي طالب ترجمته فى تهذيب التهذيب ١١/١٩٢ .

(٤) دلائل النبوة للبيهقى : فشرح أحدهما صدرى .

(٥) دلائل النبوة للبيهقى ١/٨٦ وقال : هذا مرسل ، وقد روى حديث الشق بإسناد صحيح موصول . وهو فى الخصائص

الكبرى للسيوطى ١/١٦٠ (ط المراس) .

(٦) كذا فى ط وفى ص ، ت ، م : ما وقع فيه . وهو كذلك فى الخصائص الكبرى .

(٧) ص ، ت ، م : عينك بصيرتان وأذناك سميتان .

وفى الخصائص : عينك بصيرتان وأذناك تسمعان . وما أثبت من ط .

(٨) الخصائص الكبرى ١/١٦٢ .

وسلم فشق قلبه^(١) ثم قال جبريل : قلبك^(٢) وكيع فيه أذنان سميعتان وعينان بصيرتان
محمدة رسول الله المقفى الحاشر خلقت قيم ولسانك صادق ونفسك مطمئنة .

ذكر غريب ما تقدم

ثُغْرَةُ النَّحْرِ : بالضم : وهى النقرة التى بين الترقوتين .

شِعْرَتُهُ بكسر الشين المعجمة : العانة .

كَفَّةُ الْمِيزَانِ : بثلاث الكاف والكسر أشهر .

مَعْمَزُ الشَّيْطَانِ : بفتح الميم الأولى وإسكان الغين المعجمة وكسر الميم الثانية وآخره
زاي ، وهو الذى يُعْمَزُهُ الشَّيْطَانُ من كل مولود ، إلا عيسى بن مريم وأمه لقول أمها
حَنَّةُ : « وإني أعيدُها بك وذريتها من الشيطان الرجيم^(٣) » قال السهيلي : ولا يدل هذا على
أفضلية عيسى على نبينا صلى الله عليه وسلم فقد نزع ذلك منه ومثلى حكمة وإيماناً بعد
أن غسله روح القدس بالثلج والبرد .

الملاءة بالضم والمد : الإزار .

سكينة وبرهرة . سيأتى الكلام عليها .

حُشْوَةٌ بضم الحاء وكسرها : الأمعاء .

وكيع قال فى النهاية : قلب وكيع : واع : أى متين مُحْكَمٌ ومنه قولهم : سِقَاءٌ
وكيع إذا كان مُحْكَمٌ الخرز .

قيِّمٌ بمثناة تحتية . وقَمٌ : بثلاثة . وتقدم الكلام عليهما فى الأسماء^(٤) .

(١) ط : بطنه .

(٢) ط : قلب وكيع .

(٣) سورة آل عمران ٣٦ .

(٤) راجع الجزء الأول من هذا الكتاب ص ٦١٦ ، ٦١٨ .

تَنْبِيهَاتٌ

الأول : قال الحافظ أبو الفضل العراقي رحمه الله تعالى في أوّل شرحه لتقريبه : قد أنكر صحّة وقوع شق الصدر ليلة الإسراء ابنُ حَزْمٍ وعِيَاضٌ وأدْعِيَا أَنَّهُ تَخْلِيطٌ مِنْ شُرَيْكٍ . وليس كذلك فقد^(١) ثبت في الصحيحين من غير طريق شريك .

وقال الإمام أبو العباس القرطبي في المفهم : لا يُلتفت لإنكار شق الصدر ليلة الإسراء لأن رواته ثِقَاتٌ مشاهير .

وقال الحافظ : قد أنكر شق الصدر ليلة الإسراء بعضهم ولا إنكار في ذلك ، فقد تواترت به الروايات .

الثاني : قال القرطبي في المفهم والتوريشي - بضم المثناة الفوقية وفتح الراء وكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة بعدها مثناة فوقية - في شرح المصابيح والطّيبيّ في شرح المشكاة والحافظ والشيخ وغيرهم رحمهم الله تعالى أن جميع ما وردَ في شق الصدر واستخراج القلب وغير ذلك مما يجب التسليم له دون تعرّض لصرّفه عن حقيقته لصلاحية القدرة فلا يستحيل شيء من ذلك . ويؤيّد الحديث الصحيح أنهم كانوا يرون أثر المَخِيطِ في صدره صلى الله عليه وسلم .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : وما وقع من بعض جهلة العصر من إنكار ذلك وحمله على الأمر المعنوي وإلزام قائله القول بقلب الحقائق ، فهو جهل صريح وخطأ قبيح نشأ من خذلان الله تعالى لهم وعكوفهم على العلوم الفلسفية وبُغْدهم عن دقائق السنّة . عافانا الله تعالى من ذلك .

الثالث : قال العلامة ابن المنير - بضم الميم وفتح النون وكسر التحتية المشددة رحمة الله تعالى : وشق الصدر له صلى الله عليه وسلم وصبره عليه من جنس ما ابتلى به الله الدّبيعَ وصبر

(١) ص ، ت ، م : بل ثبت .

(٢) غير ط : من شق الصدر .

عليه ، بل هذا أشقُّ وأَجَلُّ لَأَنَّ تِلْكَ مَعَارِيضَ وَهَذِهِ حَقِيقَةٌ ، وَأَيْضًا فَقَدْ تَكَرَّرَ وَوَقَعَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ صَغِيرٌ يَتِيمٌ بَعِيدٌ ^(١) مِنْ أَهْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَادَهُ شَرَفًا وَفَضْلًا .

الرابع : سُئِلَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ أَبُو الْحَسَنِ السُّبْكِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْعَلَقَةِ السُّودَاءِ الَّتِي أُخْرِجَتْ مِنْ قَلْبِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ شُقَّ فُؤَادُهُ وَقَوْلِ الْمَلِكِ : هَذَا حَظُّ الشَّيْطَانِ مِنْكَ .

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : بِأَنَّ تِلْكَ الْعَلَقَةَ خَلَقَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي قُلُوبِ الْبَشَرِ قَابِلَةً لِمَا يُلْقِيهِ الشَّيْطَانُ فِيهَا فَأَزِيلَتْ مِنْ قَلْبِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَبْقَ فِيهِ مَكَانٌ لَأَنَّ يُلْقَى الشَّيْطَانُ فِيهِ شَيْئًا . هَذَا مَعْنَى الْحَدِيثِ وَلَمْ يَكُنْ لِلشَّيْطَانِ فِيهِ حَظٌّ . وَأَمَّا الَّذِي نَفَاهُ الْمَلِكُ هُوَ أَمْرٌ فِي الْجِبَلَاتِ ^(٢) الْبَشَرِيَّةِ فَأَزِيلُ الْقَابِلُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ يَلْزَمُ مِنْ حَصُولِهِ حَصُولُ الْقَذْفِ فِي الْقَلْبِ .

قِيلَ لَهُ : فَلِمَ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْقَابِلَ فِي هَذِهِ الذَّاتِ الشَّرِيفَةِ ، وَكَانَ يُمْكِنُ أَنْ لَا يَخْلُقَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِيهَا ؟ فَقَالَ : إِنَّهُ مِنْ جَمَلَةِ الْأَجْزَاءِ الْإِنْسَانِيَّةِ فَخَلَقَهُ تَكْمَلَةً لِلخَلْقِ الْإِنْسَانِيِّ وَلَا يَدُّ مِنْهُ وَنَزَعَهُ كِرَامَةً رَبَّانِيَّةً طَرَأَتْ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : لَوْ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلِيمًا فِيهَا لَمْ يَكُنْ لِلْآدَمِيِّينَ إِطْلَاعٌ عَلَى حَقِيقَتِهِ ، فَأَظْهَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى يَدِ جَبْرِيْلٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِيَتَحَقَّقُوا ^(٣) كِمَالَ بَاطِنِهِ كَمَا بَرَزَ لَهُمْ مُكَمَّلَ الظَّاهِرِ .

الخامس : قَالَ الشَّيْخُ أَبُو مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي جَمْرَةَ - وَهُوَ بِجَمِيمٍ مَفْتُوحَةٌ فَرَاءَ مَهْمَلَةً رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : الْحِكْمَةُ فِي شِقِّ صَدْرِهِ الشَّرِيفِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى أَنْ يَمْتَلِئَ قَلْبُهُ إِيمَانًا وَحِكْمَةً مِنْ غَيْرِ شِقِّ : الزِّيَادَةُ فِي قُوَّةِ الْيَقِينِ لِأَنَّهُ ^(٤) أُعْطِيَ بَرُؤِيَّةَ شِقِّ بَطْنِهِ وَعَدَمَ تَأَثَّرِهِ بِذَلِكَ مَا أَمِنَ مَعَهُ مِنْ جَمِيعِ الْمَخَافِ الْعَادِيَةِ ، فَلِذَلِكَ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْجَعَ النَّاسِ حَالًا وَمَقَالًا وَلِذَلِكَ وَصَفَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ^(٥) »

(١) غير ط : بعيدا .

(٢) غير ط : في الجبلات .

(٣) غير ط : ليتحقق .

(٤) ت ، م : كأنه .

(٥) سورة النجم ١٧ .

السادس : اختلف: هل كان شق الصدر وغسله مختصاً به صلى الله عليه وسلم أو وقع لغيره ؟
صحح الشيخ رحمه الله تعالى عدم المشاركة . وسيأتي في الخصائص أن الصحيح المشاركة .

السابع : في الحكمة في تكرّره . قال الحافظ رحمه الله تعالى ، بعد أن ذكر الأولى والثالثة والرابعة : ولكل من الثلاث حكمة ، فالأولى كان في زمن الطفولية لينشأ على أكمل الأحوال من العصمة من الشيطان ، ثم عند المبعث زيادة في الكرامة ليتلقّى ما يُلقَى إليه بقلب قوى . في أكمل الأحوال من التطهير ، ثم وقع عند إرادة العروج إلى السماء ليتأهب للمناجاة .

قلت : وسكت عن حكمة المرة الثانية مع ذكره للمرة (١) الثانية في كتاب التوحيد جازماً بها ويحتمل أن يقال لما كان العشر قريباً من سنّ التكليف شقّ صدره صلى الله عليه وسلم وقُدّس حتى لا يلتبس (٢) بشئ مما يعاب على الرجال . والله تعالى أعلم .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : ويحتمل أن تكون الحكمة في هذا الغسل لتقع المبالغة في الإسباغ بحصول المرة الثالثة كما هي في شرّعه صلى الله عليه وسلم .

وقال ابن أبي جَمْرَةَ رحمه الله تعالى : وإنما غُسل قلبه (٣) صلى الله عليه وسلم وقد كان مقدّساً وقابلًا لما يُلقَى فيه من الخير . وقد غسل أولاً وهو صغير السن وأُخرجت منه العلقة (٤) إعظماً وتأهباً لما يُلقَى هناك . يعني في المعراج . وقد جرت الحكمة بذلك في غير ما موضع مثل الوضوء للصلاة لمن كان متوضئاً لأن الوضوء في حقه إنما هو إعظام وتأهب للوقوف بين يدي الله تعالى ومناجاته . وكذلك أيضاً الزيادة على الواحدة والثنتين إذا أسبغ بالأولى لأن الأجزاء قد حصّل وبقى ما بعد الإسباغ إلى الثلاث عظماً لما يُقدّم عليه . وكذلك

(١) غير ط : في المرة الثانية .

(٢) ط : لا يتلبس .

(٣) ط : بطنه .

(٤) ط : من قلبه العلقة .

غسل الباطن^(١) هنا وقد قال تعالى : «ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب^(٢)» فكان الغسل له صلى الله عليه وسلم من هذا القبيل وإشارة لأئمة بالفعل بتعظيم الشعائر كما نص عليه بالقول

وقال البرهان النعماني رحمه الله تعالى في سراجہ : قد سُنَّ لداخل الحرم الشريف الغُسل ، فما ظنك بداخل الحضرة المقدسة ؟ ! فلما كان الحرم الشريف من عالم الملك وهو ظاهر الكائنات أنيط الغسل له بظاهر البدن في عالم المعاملات ، ولما كانت الحضرة القدسية^(٣) من عالم الملكوت وهو باطن الكائنات أنيط الغسل بباطن البدن في التحقيقات ، وقد عُرج به صلى الله عليه وسلم لتفرض عليه الصلاة وليصلي بملائكة السموات ، ومن شأن الصلاة الطهور فقدس ظاهرا وباطنا .

فإن قلت : إن الله تعالى خلقه نوراً متنقلاً من الأنبياء وفي صفاء النور ما يُغنى عن التطهير الحسِّي ، ثم إن المرة الأولى لم تكن كافية في تطهير الباطن ويلزم عليه أنه بعد النبوة كان فيه شيء يحتاج إلى ذلك ، وهو منزّه عن أدران البشرية .

قلت : الغسلة الأولى لعين اليقين والثانية لعلم اليقين ، والثالثة لحق اليقين .

الثامن : اختلف هل وقع له صلى الله عليه وسلم مع ذلك مشقة أم لا ؟

قال الحافظ : من غير مشقة وبه جزم ابن الجوزي فقال : شقّه وما شقّ عليه . وقال ابن دحية : بمشقة عظيمة ولهذا انتقع لونه صلى الله عليه وسلم أي صار كلون النقع وهو الغبار ، وهذه صفة ألوان الموتى .

(١) ط : غسل البطن .

(٢) سورة الحج ٣٢ .

(٣) ط : الحضرة الشريفة .

قلت : رواية « انتقع لونه » حكاية « وقع في المرة الأولى وهو صغير في بى سعد . وأما ما وقع بعدها فلم يُنقل أنه صلى الله عليه وسلم تأثر لذلك . وقد تقدم في حديث أبي هريرة في المرة الثانية ما يؤيد ذلك فراجعه .

التاسع : وقع السؤال هل كان شق صدره الشريف صلى الله عليه وسلم بألة أم لا : ولم يجب عنه أحد ولم أر من تعرض له بعد التتبع . وظاهر قوله : « فشق » أنه كان بألة ، ويدل لذلك قول الملك في حديث أبي ذر . « حِطُّ بطنه فخاطه » وفي لفظ عن عتبة ابن عبد : « حُصه فحاصه » ؛ وفي حديث أنس « كانوا يرون أثر المَخِيط في صدره صلى الله عليه وسلم » .

العاشر : في حديث أبي ذر « وأتيت بالسكينة كأنها برهرمة فوضعت في صدري » قال ابن الأنباري : « برهرمة » وهى السكينة المعوجة الرأس التى تسميها العامة « المنجل » بالجيم .

وقال الخطابي : عثرت على رواية وفيها : أنه شق عن قلبه قال : فدعى بسكينة^(١) كأنها درهمة بيضاء ، فوقع لى أنه أراد بالبرهرمة سكينه بيضاء صافية الحديد تشبيهاً بالبرهرمة من النساء فى بياضها وصفائها .

ثم قال ابن دحية والصواب فى هذه اللفظة السكينة - أى بالتخفيف لأنه قال بعد شق البطن ، ثم أتيت بالسكينة كأنها برهرمة فوضعت فى صدري ، فإنما عنى بها السكينة التى هى فى أصل اللغة فعيلة من السكون وهى أكثر ما تأتى فى القرآن العظيم بمعنى السكون والطمأنينة .

الحادى عشر : خص الطست بما ذكر لكونه أشهر^(٢) آلات الغسل عُرفاً .

قال السهيلي رحمه الله تعالى : وفى^(٣) ذكر الطست أيضا وحروف اسمه حكّم تنظر إلى قوله تعالى « طسم تلك آيات القرآن وكتاب مبين^(٤) »

(١) غير ط : فأتى بالسكينة .

(٢) غير ط : أشرف .

(٣) الروض الأنف ١١١/٢ .

(٤) سورة النمل : ١ .

الثاني عشر : قال السهيلي : خصّ الذهب لكونه مناسباً للمعنى الذي أريد به فإن نظرت إلى لفظ الذهب فمطابق للذهب ، فإن الله تعالى أراد أن يُذهب عنه الرجس ويظهره تطهيراً وإن نظرت إلى معنى الذهب وأوصافه وجدته أنتى شيء وأصفاه يقال في المثل : « أنقى من الذهب » وقالت بريرة في عائشة رضی الله تعالى عنها : ما أعلم عليها إلا ما يعلم الصائغ على الذهب الأحمر . وقال حذيفة رضی الله تعالى عنه في صلة - بكسر الصاد المهملة - ابن أشيم - بالشين المعجمة - وَزَنَ أَعْلَمَ : إنما قلبه ذهب . وقال جرير بن حازم رحمه الله تعالى ، وهو بالحاء المهملة والزاي ، في الخليل بن أحمد : إنه لرجلٌ من ذهب . يريد النقاء من العيوب . فقد طابق طست الذهب ما أريد بالنبي صلى الله عليه وسلم من نقاء قلبه .

ومن أوصاف الذهب أيضا المطابقة لهذا المقام : ثقله ورسوبه فإنه يُجعل في الزئبق الذي هو أثقل الأشياء فيرْسَب . والله سبحانه وتعالى يقول : « إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا »^(١) وقال عمر بن الخطاب رضی الله تعالى عنه : إنما ثقلت موازين المحققين يوم القيامة لاتباعهم الحق وحق لميزان لا يوضع فيه إلا الحق أن يكون ثقيلًا . وقال في أهل الباطل بعكس ذلك .

وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم أنزل عليه الوحي وهو على ناقته فنقل عليها حتى ساخت قوائمها في الأرض . فقد طابقت الصفة المعقولة الصفة المحسوسة .

ومن أوصاف الذهب أيضا : أنه لا تأكله النار ، وكذلك القرآن لا تأكل النار يوم القيامة قلباً وعاءً ولا بدناً عمل به . قال عليه الصلاة والسلام : « لو كان القرآن في إهاب ثم طُرح في النار ما احترق »^(٢)

ومن أوصاف الذهب المناسبة لأوصاف القرآن والوحي : أن الأرض لا تبليه وأن الهواء لا يُذريه وكذلك القرآن لا يخلق على كثرة الرد ولا يستطيع تغييره ولا تبديله .

(١) سورة المزمل ٥ . وهذا النص كله عن الروض الأنف ١/١١١ .

(٢) الحديث في تذكرة الموضوعات للمافظ المقدسي ص ٩٨ بها مش الموضوعات الكبير لعل القارى (ط الهند) بلفظ : « لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار » . وقال فيه عبد الوهاب بن الضحاك ، قال البخاري : عنده عجائب .

ومن أوصافه أيضًا : نَفَاسَتُهُ وَعِزَّتُهُ عند الناس . وكذلك القرآن والحق عزيزان .
قال تعالى : « وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ^(١) » .

فهذا إذا نظرت إلى أوصافه ولفظه ^(٢) فإن نظرت إلى ذاته وظاهره فإنه زخرف الدنيا وزينتها ، وقد فُتِحَ بالقرآن والوحي على النبي صلى الله عليه وسلم وأُمَّتِهِ خِزَانِ الْمُلُوكِ وتصيير ذلك إلى أيديهم ذهبها وفضتها وجميع زخرفها وزينتها . ثم وعد ^(٣) باتِّباعِ الوحي والقرآن قصورَ الذهب في الجنة قال صلى الله عليه وسلم : جَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ آتَيْتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ^(٤) « وفي التنزيل : « يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِخَافٍ مِنْ ذَهَبٍ ^(٥) » فَكَأَنَّ ذَلِكَ الذَّهَبَ يُشْعِرُ بِالذَّهَبِ الذي يصير إليه من اتبع الحق والقرآن ، وأوصافه تُشْعِرُ بِأَوْصَافِ . الحق ^(٦) والقرآن ، ولفظه يُشْعِرُ بِإِذْهَابِ الرَّجْسِ . كما تقدم .

فهذه حِكْمٌ بِالغَةِ لِمَنْ تَأَمَّلَ ، واعتبار صحيح لمن تدبَّرَ .

وزاد غيره أَنَّ الذَّهَبَ مِنْ جَوَالِبِ السَّرُورِ . وقال الشاعر :

صَفْرَاءُ لَا تَنْزِلُ الْأَحْزَانَ سَاحَتَهَا لَوْ مَسَّهَا حَجَرٌ مَسَّتَهُ سَرَّاءُ ^(٧)

الثالث عشر : قال النووي رحمه الله تعالى : ليس في هذا الخبر ما يوهم جواز استعمال إناء الذهب والفضة لأن هذا فعل الملائكة واستعمالهم ، وليس بلازم أن يكون حُكْمُهُمْ حُكْمَنَا ولأنه كان قَبْلَ تحريم النبي صلى الله عليه وسلم أواني الذهب والفضة . انتهى .

(١) سورة فصلت ٤١ .

(٢) غير ط : إلى أوصاف لفظه . والضمير عائد إلى الذهب .

(٣) ت ، م : ثم أتبع باتِّباع .

(٤) صحيح البخارى كتاب التوحيد وكتاب التفسير وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٩٦ ، وسنن الترمذى كتاب الجنة ، وسنن ابن ماجه في المقدمة ومسند أحمد ٤/٤١١ ، ٤١٦ .

(٥) سورة الزخرف ٧١ .

(٦) غير ط : بأوصاف من اتبع الحق والقرآن .

(٧) البيت لأبي نواس من قصيدته التي مطلعها :

دع عنك لومي فإن السوم إغراء وداوئي بالتي كانت هي الداء

وفي هذا الاستشهاد نظر فإن المؤلف يستشهد بهذ البيت على أن الذهب من جوالب السرور ، مع أن المقصود بالصفرَاء هنا الخمر وأنها تهبث النشوة في شارها وتنسيه أحزانه ، وليس في البيت تعرض للذهب .

أى لأن التحريم إنما وقع بالمدينة كما نبه عليه الحافظ

الرابع عشر : يؤخذ من غَسَل قلبه صلى الله عليه وسلم بماء زمزم أنه أفضل المياه وبه جَزَم الإمام البُلُقيني قال ابن أبي جَمْرَة : إنما لم يُغسل بماء الجنة لِمَا اجتمع في زمزم من كَوْن أصل مائها من الجنة ثم استقر في الأرض ، فأريد بذلك بقاء بركته صلى الله عليه وسلم في الأرض .

وقال غيره : لَمَّا كان ماء زمزم أصل حياة أبيه إسماعيل صلى الله عليهما وسلم وقد رُبِّي عليه ونما عليه قلبه وجسده وصار هو صاحبه وصاحب البلدة المباركة ، ناسب أن يكون ولده الصادق المصدوق كذلك . ولِمَا فيه من الإشارة إلى اختصاصه بذلك بعده فإنه قد صارت الولاية إليه في الفتح فجعل السقاية للعباس وولده وحجابه البيت لعثمان بن شيبة وعقبه إلى يوم القيامة .

الخامس عشر : الحكمة في غسل صدره صلى الله عليه وسلم بماء الثلج والبرد هي مع ما فيهما من الصفاء وعدم التكدُّر بالأجزاء الترابية التي هي محلُّ الأرجاس وعنصر الأكدار، الإيماء إلى أن الوقت يَصْفُو له صلى الله عليه وسلم ولأُمَّته ويرُوق بشريعته الغراء وسُنَّته ، والإشارة إلى ثلوج صدره أى انشراحه بالنصر على أعدائه والظفر بهم والإيذان ببرودة قلبه ، أى طمأنينته على أُمَّته بالمغفرة لهم والتجاوز عن سيئاتهم .

وقال ابن دحية : إنما غَسَل قلبه صلى الله عليه وسلم بالثلج لِمَا يُشعر به الثلج من ثلج اليقين إلى قلبه . وقد كان صلى الله عليه وسلم يقول بين التكبير والقراءة : اللهم اغسلني من خطاياي بالثلج والبرد^(١) وأراد تعالى أن يغسل قلبه فيما حُمِل من الجنة في طست ملى حكمة وإيماناً ليُعرف قلبه طيب الجنة ويجد حلاوتها فيكون في الدنيا أزهده وعلى دعوة الخلق إلى الجنة أحرص ، ولأنه صلى الله عليه وسلم كان له أعداء يتقولون عليه فأراد

(١) الحديث بنحوه في صحيح البخارى كتاب الدعوات والأذان وفي صحيح مسلم كتاب الذكر حديث رقم ٤٨ وسنن ابن ماجه كتاب الدعاء ومسند أحمد ٥٧/٦ .

الله تعالى أن يَنْقَى عنه طَبْعَ البشرية من ضيق الصدر وسوء مقالات الأعداء ، فغسل قلبه ليورث ذلك صدره سعةً ويفارقه الضيق . كما قال تعالى : « وَلَقَدْ نَعَّمْنَا أَنْتَكَ بِضَيْقِ صَدْرِكَ بِمَا يَقُولُونَ^(١) » . فغسل قلبه غير مرةٍ فصار بحيث إذا ضُرب أو شُجَّ رأسه أو كُيِّرت رباعيته كما في يوم أحد يقول : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون .

* *

السادس عشر : جاء في رواية : أن المغسول البطن . فقيل : المراد بالبطن هنا ما بطن وهو القلب ، واستظهره بعضهم لأنه جاء في روايةٍ ذكر القلب ولم يذكر البطن . ويحتمل أن تُحمل كل رواية على ظاهرها ، ويقع الجمع بينهما بأن يقال : أخبر صلى الله عليه وسلم مرة بغسل البطن ولم يتعرض لذكر القلب ، وأخبر مرة بذكر القلب ولم يتعرض لذكر البطن ، فيكون قد حصل فيهما معاً مبالغة في تنظيف المحل .

قلت : تقدم التصريح بذلك في الأحاديث السابقة .

السابع عشر : قال السهيلي رحمه الله تعالى : فإن قيل كيف يكون الإيمان والحكمة في طست من ذهب ، والإيمان عَرَضٌ من الأعراض لا يوصف بها إلا محلها والذي يقوم به ، ولا يجوز فيها الانتقال لأن الانتقال من صفة الأجسام لا من صفة الأعراض ؟ قلنا : إنما عُبِّرَ عما في الطست - بالحكمة والإيمان كما عبّر عن اللبن الذي شربه وأعطى فضله عمر ابن الخطاب بالعلم ، فكان تأويل ما أفرغ في قلبه صلى الله عليه وسلم إيماناً^(٢) وحكمة ولعل الذي كان في الطست كان ثلجاً وبرّداً كما ذكر في الحديث الأول ، فعبّر في المرة الثانية بما يؤول إليه وعبّر عنه في المرة^(٣) الأولى بصورته التي رآها ، لأنه في المرة الأولى كان طفلاً فلما رأى الثلج في طست الذهب اعتقده ثلجاً حتى عرف تأويله بعد . وفي المرة

(١) سورة الحجر ٩٧ .

(٢) ط : إيمان .

(٣) غير ط : في الصورة الأولى .

الأخرى كان نبياً فلما رأى طست الذهب مملوءاً ثلجاً علم التأويل لحينه واعتقده في ذلك المقام حكماً وإيماناً ، فكان لفظه في الحديثين^(١) على حسب اعتقاده في المقامين^(٢) . انتهى

وقال النووي والحافظ : المعنى جعل في الطست شيء يحصل به الزيادة في كمال الإيمان وكمال الحكمة ، وهذا المملوء يحتمل أن يكون على الحقيقة ، وتجسد المعاني جازر كما جاء أن سورة البقرة تجيء يوم القيامة كأنها الظلة والموت في صورة كبش وكذلك وزن الأعمال ، وغير ذلك من أحوال الغيب .

وقال البيضاوي رحمه الله في شرح المصابيح : لعل ذلك من باب التمثيل ، إذ تمثيل المعاني وقع كثيراً كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط - بضم العين المهملة ، وفائدته كشف المعنوي بالمحسوس .

وأشار النووي بقوله : جعل فيه شيء يحصل به زيادة في كمال الإيمان إلى آخره : أنه صلى الله عليه وسلم كان متصفاً بأقوى الإيمان .

* * *

الثامن عشر : المملوء الصدر أو البطن ففي رواية ذكر البطن وفي غيرها القلب . والظاهر أنهما ملئتا معاً وأخبر صلى الله عليه وسلم في رواية بالبطن وأخبر في أخرى بالقلب ، ويحتمل أن يكون أراد القلب وذكر البطن توسعة لأن العرب تسمى الشيء بما قاربه وبما كان فيه . وقد قال تعالى : « فمن يُرد الله أن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ^(٣) » والمراد بالصدر في الآية القلب فسماه باسم ما هو فيه وهو الصدر .

التاسع عشر : اختلف في تفسير الحكمة فقيل : إنها العلم المشتمل على معرفة الله تعالى مع نفاذ البصيرة وتهذيب النفس وتحقيق الحق للعمل به والكف عن ضده ، والحكيم

(١) غير ط : في الحديث .

(٢) الروض الأنف ١/١١٠ (ط الجمالية) .

(٣) سورة الأنعام ١٢٥ .

من حاز ذلك . قال الإمام النووي رحمه الله تعالى : هذا ما صفاً لنا من أقوال كثيرة . انتهى .

وقد تطلق الحكمة على القرآن وهو مشتمل على ذكر ذلك كله ، وعلى النبوة كذلك . وقد تطلق على العلم فقط وعلى المعرفة فقط ونحو ذلك .

وقال الحافظ : أصح ما قيل فيها : أنها وُضِعَ الشيء في محله والفهم في كتاب الله تعالى . وعلى التفسير الثاني قد توجد الحكمة دون الإيمان ، وقد لا توجد . وعلى الأول فقد يتلازمان لأن الإيمان يدلُّ على الحكمة^(١) .

العشرون : قال بعض العلماء : المراد بالوزن في قوله «زِنُهُ بعشرة من أُمَّته» الوزن الاعتباري ، فيكون المراد الرجحان في الفضل وهو كذلك . وفائدة فعل الملكين ذلك ليُعَلِّمَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ذلك حتى يُخَبِّرَ به غيره ويعتقده ، إذ هو من الأمور الاعتقادية .

وسألت شيخ الإسلام برهان الدين ابن أبي شريف رحمه الله تعالى عن هذا الحديث قبل وقوفه على الكلام السابق فكتب لي بخطه : هذا الحديث يقتضي أن المعاني جعلها الله تعالى ذواتاً فعند ذلك قال الملك لصاحبه : اجعله في كِفَّةٍ واجعل ألفاً من أُمَّته في كفة . ففعل فرَجَّحَ ماله صلى الله عليه وسلم رجحانا طاش معه ما لئالف بحيث يخيل إليه أنه يسقط بعضهم عليه ، ولما عرف الملكان منه الرجحان وأنه معني لو اجتمعت المعاني كلها للأمة ووضعت في كفة ووضع ماله صلى الله عليه وسلم لرجح على الأمة ، قالا : لو أن أُمَّته وزنت به مالَ بهم ، لأن مآثر خَيْرِ الخلق صلى الله عليه وسلم وما وهبه الله تعالى له من الفضائل يستحيل أن يساوبها غيرها . والله أعلم .

(١) ط : تدل عليه الحكمة .

الباب الخامس عشر

في صفة يديه وإبطيه صلى الله عليه وسلم

قال عليُّ رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شثن الكفَّين سائل الأطراف سَبَط القَصَب
رواه الترمذى^(١) .

وقال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضمخم الكفَّين .
رواه أبو يعلى وابن عساكر .

وقال أنس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بَسَطَ^(٢) الكفَّين .
رواه البخارى^(٣) .

وقال الحافظ أبو بكر ابن أبي خَيْثَمَةَ رحمه الله تعالى : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عَجَل العَضْدَيْن والذراعَيْن طویل الزندين ، وكان معمر الأوصال سَبَط القَصَب كأن أصابعه قُضبان الفضة .
رواه أبو الحسن ابن الضحاك .

وقال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عَجَل الذراعَيْن
رواه أبو الحسن ابن الضحاك .

(١) شرح الشَّاهِد لابن جَسوس ١٩/١ بنحوه . ونحوه أيضا عن هند بن أبي هالة ص ٣٣ من شرح الشَّاهِد .

(٢) غير ط : سبط الكفَّين . ورواية ط موافقة لرواية البخارى في الصحيح .

(٣) صحيح البخارى كتاب اللباس باب رقم ٦٨ .

وقال هند بن أبي هالة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشعر الذراعين طويل الزندين رَحْبَ الراحة .

رواه الترمذى^(١) .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شَبَّحَ الذراعين .
رواه ابن سعد^(٢) وابن عساكر .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : ما مَسَّستُ حريرا ولا ديباحاً قط أَلَّينَ من كَفِّ رسول الله صلى الله عليه وسلم .
رواه الإمام أحمد والشيخان^(٣) .

وقال المستورد بن شداد عن أبيه رضى الله تعالى عنه : أتيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم فأخذت بيده فإذا هي أَلَّينَ من الحرير وأَبْرَدَ من الثلج .
رواه الطبرانى^(٤) .

وقال وائل بن حُجْر رضى الله تعالى عنه : لقد كنت أصافح النبي صلى الله عليه وسلم أو يمسُّ جلدى جلده فأتعرِّفه بعدُ فى يدي فإنه لأَطْيَبَ رائحةً من المسك .
رواه الطبرانى والبيهقى .

وقال يزيد بن الأسود رضى الله تعالى عنه : ناوَلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فإذا هي أَبْرَدُ^(٥) من الثلج وأَطْيَبُ رِيحاً من المسك .
رواه الشيخان^(٦) .

(١) شرح الثمائل ١/٣٢ - ٣٣ .

(٢) طبقات ابن سعد ١/٤١٤ (ط بيروت) .

والذى فى تهذيب ابن عساكر ١/١٣٩ عن أبي هريرة : كان أشعر الذراعين . ولعله تحريف .

(٣) صحيح البخارى كتاب المناقب باب رقم ٢٣ .

وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٨١ .

ومستند أحمد ٣/٢٢٢ .

(٤) الخصائص الكبرى ١/١٨٤ .

(٥) ط : أبيض من الثلج .

(٦) لم أجده فى الصحيحين وهو فى مستند أحمد ٤/٢٤٤ والخصائص الكبرى للسيوطى ١/١٨٤ (ط الهراين) .

وقال جابر بن سَمْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ : مَسَحَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَدِّي فَوَجَدْتُ لِيَدِهِ بَرْدًا وَرِيحًا كَأَنَّمَا أُخْرِجَتْ مِنْ جُؤْنَةِ عَطَّارٍ .
رواه مسلم^(١) .

وقال المثنى بن صالح عن جدته رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ : صَافَحْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ أَرَ وَاللهُ كَفًّا أَلْيَنَ مِنْ كَفِّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
رواه أبو الحسن ابن الضحاك .

وقال سعد بن أبي وقَّاص رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ : اشْتَكَيْتُ بِمَكَّةَ فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْوِدُنِي فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِي فَمَسَحَ وَجْهِي وَصَدْرِي وَبَطْنِي فَمَا زَلْتُ يَخْتَلُّ إِلَيَّ أَنِّي أَجِدُ بَرْدَ يَدِهِ عَلَى كَبِدِي حَتَّى السَّاعَةِ .
رواه الإمام أحمد^(٢) .

وقال أنس رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الدَّعَاءِ حَتَّى يَرَى^(٣) بِيَاضَ إِبْطِيهِ .
رواه البخاري وغيره^(٤) .

وقال جابر بن عبد الله رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا : كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ يُرَى بِيَاضُ إِبْطِيهِ .
رواه ابن سعد^(٥) .

وقال رجل من بني حريش رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ : ضَمَّنِي رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَالَ عَلَيَّ مِنْ عِرْقٍ إِبْطِيهِ مِثْلُ رِيحِ الْمَسْكِ .
رواه البزار^(٦) .

(١) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٨٠ . (٢) مسند أحمد ١٦١/٤ وهو في الخصائص الكبرى ١/١٨٥ .

(٣) ط : حتى رأيت .

(٤) صحيح البخاري كتاب الاستسقاء وكتاب الأحكام وكتاب المغازي . وصحيح مسلم كتاب الاستسقاء حديث رقم

(٥) الخصائص الكبرى ١/١٥٧ .

٧٤٥ .

(٦) الوفا لابن الجوزي ص ٤٠٨ وذكر في روايته أن ذلك كان حين رجم النبي صلى الله عليه وسلم ماعز بن مالك وكان ذلك الرجل حينئذ صغيراً مع أبيه ، فلما رأى الحجارة أخذت ماعزاً أربعاً ، فضمه النبي صلى الله عليه وسلم إليه تعلقيناه . وهو أيضاً في الخصائص الكبرى ١/١٦٨ .

قال الحافظ محب الدين الطبري رحمه الله تعالى : من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم أن الإبط من جميع الناس متغير اللون غيره صلى الله عليه وسلم .
وذكر القرطبي مثله وزاد : أنه لا شعر عليه . وجرى على ذلك الإمام الإسئوي رحمه الله تعالى . وسيأتي الكلام على ذلك في الخصائص إن شاء الله تعالى .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : وَصَفَ أَنَسٌ وَغَيْرُهُ كَفَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيُونَةِ ، وَهُوَ مُخَالَفٌ لَوْصَفَ هِنْدٌ لَهُ بِالشَّئْنِ وَهُوَ الغِلْظُ مَعَ الخَشُونَةِ كَمَا قَالَ الأَصْمَعِيُّ .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : والجمع بينهما : أن المراد باللين في الجلد والغلظ في العظام ، فيجتمع له نعمة البدن وقوته .

قال ابن بطال رحمه الله تعالى : كانت كفه صلى الله عليه وسلم ممتلئة لحما غير أنها مع ضخامتها كانت ليثة كما في حديث المستورد . وأما قول الأصمعي : الشن غلظ الكف مع خشونة فلم يوافق على تفسيره بالخشونة ، والذي فسّر به الخليل أولى . وعلى تسليم ما فسّر به الأصمعي يحتمل أن يكون وصف كف النبي صلى الله عليه وسلم ، فكان إذا عمل في الجهاد أو مهنة أهله صار^(١) كفه خشنا للعارض المذكور ، وإذا ترك ذلك رجع إلى أصل جبلته من النعومة .

وقال القاضي : فسّر أبو عبيد الشن بالغلظ مع القصر وتُعقّب بأنه ثبت في وصفه صلى الله عليه وسلم أنه كان سائل الأطراف . انتهى .

وقال الحافظ : ويؤيد كون كفه صلى الله عليه وسلم ليثا قوله في رواية النعمان : كان سبط الكفين بتقديم المهملة على الموحدة فإنه موافق لوصفها باللين .

والتحقيق في الشن أنه غلظ من غير قصر ولا خشونة .

(١) ط : كان .

الثاني : زعم الحكيم الترمذى وتبعه أبو عبد الله القرطبي والدميري في شرح المنهاج أن سبابة النبي صلى الله عليه وسلم كانت أطول من الوسطى . قال ابن دحية : وهذا باطل بيقين ولم ينقله أحد من ثقات المسلمين مع إشارته صلى الله عليه وسلم بإصبعه في كل وقت وحين ، ولم يخك ذلك عنه أحد من الناظرين .

وفي مسلم عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بُعثت أنا والساعة كهاتين^(١) « وفي رواية : فقرن شعبة بين إصبعيه المسبحة والوسطى كليهما^(٢) . وروى الترمذى وحسنه عن المستورد بن شداد يرفعه : « بُعثت في نفس الساعة فسبقتها كما سبقت هذه هذه » . لإصبعه السبابة والوسطى^(٣) .

وقال الحافظ في فتاويه : ما قاله الترمذى الحكيم خطأ نشأ عن اعتماد رواية مُطلقة ، ولكن الحديث في مسند الإمام أحمد وسنن أبي داود عن ميمونة بنت كَرْدَم رضى الله تعالى عنهما قالت : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة وهو على ناقه له وأنا مع أبي . فذكرت الحديث إلى قولها : فدنا منه أبي فأخذ بقدمه فأقر له رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : فما نسيت فيما نسيت طول إصبع قدمه السبابة على سائر أصابعه . الحديث^(٤) . انتهى .

وقد جزم الإمام العلامة فتح الدين ابن الشهيد رحمه الله تعالى بأن ذلك كان في سبابة قدمه صلى الله عليه وسلم فقال في سيرته المنظومة التي لانظير لها في بابها :
ووصف زينب بنت كَرْدَم فيما رآته عينها في القدم
فإنها^(٥) سميت في الرواية ميمونة . وكذا في الباب بعده :

سبابة النبي كانت أطول أصابع النبي فاحفظ واسأل
كَرْدَم بوزن جعفر .

(١) صحيح مسلم كتاب الجمعة حديث رقم ٤٣ وكتاب الفتن ١٣٢ - ١٣٥ .

(٢) ط : يحكيه .

(٣) سنن الترمذى كتاب الفتن باب رقم ٣٩ .

(٤) مستد أحمد ٦ ٣٦٦ .

(٥) كذا بالأصول .

الثالث : في بيان غريب ما سَبَقَ :

شَنَّ الكَفَّين : بشين معجمة فثاء مثلثة ساكنة فنون : هو الذي في أنامله غلظ بلاقِصر ،
ويُحْمَد ذلك في الرجال لأنه أشد لقبضتهم ويُدَم في النساء .

سائل الأطراف : بسين مهملة وآخره لام ، من السَّيْلان أى ممتدها ، يعنى أنها طَوَّال
ليست بمتعقدة ولا منقبضة . ورواه بعضهم بالنون بدل اللام فقال سائن . قال ابن
الأنبارى : وهما بمعنى تُبْدَل اللام من النون ، أى طويل الأصابع .

سَبَط بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وكسرهما ، وحكى الفتح أيضا وبالطاء
المهملة : الممتد الذي ليس فيه تعقد ولا نُتوء .

والقصب بقاف فصاد مهملة فباء موحدة جمع قصبه وهى كل عظم أجوف فيه مخ
وأما العريض فيسمى لَوْحًا ، يريد بهما ساعديه وساقيه . وفى لفظٍ : العَصْب بالعين المهملة
بدل القاف .

الزَّنْدان : بفتح الزاى : عَظْمَا الذراعين .

رَحَب الراحة : أى واسع الكف . وقال فى النهاية : يكونون بذلك عن السخاء والكرم .
فسيح - بفاء فسين وحاء مهملتين بينهما مثناة تحتية : أى بعيد ما بينهما لسعة
صدره .

شَبَّح الذراعين : بشين معجمة فباء موحدة فحاء مهملة أى عريض الذراعين .

مَسِسَتْ : بسينين الأولى مكسورة وتفتح والثانية ساكنة .

ولا ديباجاً : من عطف الخاص على العام لأن الديباج نوع من الحرير .

ألين : أنعم .

الجؤنة : يأتى الكلام عليها فى طيب عرقه وريحه صلى الله عليه وسلم . والله أعلم .

الباب السادس عشر

في صفة ساقيه وفخذه وقدميه صلى الله عليه وسلم

قال جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه : كان في ساقى رسول الله صلى الله عليه وسلم حُموشة .
رواه مسلم (١) .

وقال سُرَّاقَةُ بن مالك بن جُعْشَم - بضم الجيم والمعجمة بينهما عين مهملة - رضى الله تعالى عنه : دنوتُ من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على ناقته فرأيت ساقه كأنها جُمَّازة نَخْلٍ .

رواه يعقوب ابن سفيان وإبراهيم الحربى (٢) .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : انحسر الإزارُ عن فخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راكب في غزوة خيبر فإني لأرى بياض فخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم .
رواه ابن أبي خيثمة .

وقال أيضا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضَخَمَ القدمين .
رواه الشيخان والبيهقى (٣) .

وقال جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنهُوس العقب .
رواه مسلم (٤) .

(١) لم أجده في صحيح مسلم وهو في سنن الترمذى كتاب المناقب باب رقم ١٢ ومسنده أحمد ٩٧/٥ ، ١٠٥ ودلائل النبوة للبيهقى ١٩٦/١ .

(٢) الوفالابن الجوزى ص ٤٠٠ .

(٣) الذى في صحيح البخارى كتاب اللباس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضخم القدمين . وفي مسند

أحمد ١٢٥٣ : « كان صلى الله عليه وسلم ضخم القدمين ضخم الكفين » . وهو أيضا في دلائل النبوة للبيهقى ١٩١/١ .

(٤) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٧ .

وقال أَبُو جُحَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ سَاقِيهِ .

رواه البخارى (١) .

وقال هند بن أبى هالة رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شثن الكفين والقدمين سائل الأطراف (٢) سَبَطَ الْقَصَبُ (٣) خَمَصَانِ الْإِخْمَصِيِّينَ فَسَبَّحَ الْقَدَمَيْنِ يَنْبُو عَنْهُمَا الْمَاءُ .

رواه الترمذى (٤) .

وتقدم تفسير غريبه إلا قوله « خَمَصَانُ » فسيتقى .

وقال عبد الله بن بُرَيْدَةَ رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن البشر قدما .

رواه ابن عساكر (٥) .

وقالت ميمونة بنت كَرْدَمَ بوزن جَعْفَرٍ - رضى الله تعالى عنها : إنها رأت سبابة قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم أطول من سائر أصابعه .

رواه الإمام أحمد وغيره (٦) .

ورحم الله تعالى القائل .

يأربُّ بالقدمِ التي أوْطأَتْهَا من قاب قوسين المحسَّلُ الأعْظَمَا
وَبُحْرَمَةَ الْقَدَمِ التي جُعِلَتْ لَهَا كَيْفَ الْبَرِيَّةِ فِي الرِّسَالَةِ سُلَّمَا
ثَبَّتْ عَلَى مَتْنِ الصَّرَاطِ تَكْرِمًا قَدَمِي وَكُنْ لِي مُنْقِذًا وَمُسَلِّمًا
وَاجْعَلْهُمَا ذُخْرِي وَمَنْ كَانَ لَهُ أَمِنْ الْعَذَابِ وَلَا يَخَافُ جَهَنَّمَ (٧)

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب باب رقم ٢٣ .

(٢) زاد في شمائل الترمذى : أو قال سائل الأطراف . بالشين المعجمة .

(٣) لم ترد هذه الجملة في رواية هند بن أبى هالة في شمائل الترمذى :

(٤) شرح الشمائل ١/٣٣ .

(٥) لم يرد في تهذيب ابن عساكر صفة خلقه صلى الله عليه وسلم .

(٦) سبق تخريجه في مستد أحمد وهو أيضا في دلائل النبوة للبيهق ١/١٩٤ وجميع الزوائد ٨/٢٨٠ عن الطبرانى .

قال الهيثمى : وفيه من لم أعرفهم .

(٧) الأبيات ذكرها ابن الجوزى في الوفا ص ٤٠٠ . ونسبها لبعض البلغاء .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : ذكر كثير من المُدَّاح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا مشى على الصُّخْر غاصت قدماه فيه .

ولا وجود لذلك في كتب الحديث البتة . وقد أنكره الإمام برهان الدين النَّاجِي بالنون^(١) - الدمشقي رحمه الله تعالى وجزم بَعْدَم وروده ، والشيخُ رحمه الله تعالى في فتاويه وقال إنه لم يقف له على أصل ولا سند ولا رأى من خرَّجه في شيء من كتب الحديث وناهيك باطلاع الشيخ رحمه الله تعالى . وقد راجعت الكتب اللآني ذكرها في آخر الكتاب فلم أر مَنْ ذكر ذلك ، فشيء لا يوجد في كتب الحديث والتواريخ كيف تسوغ نسبته للنبي صلى الله عليه وسلم ؟ !

الثاني : في حديث جابر بن سَمْرَةَ قال : كانت خنصر رسول الله صلى الله عليه وسلم من رجله متظاهرة^(٢) . رواه البيهقي^(٣) . وفي سنده سلمة بن حفص السَّعْدِي . قال ابن حبان كان يضع الحديث لا يحل الاحتجاج به ولا الرواية عنه ، وحديثه هذا باطل لا أصل له ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان معتدل الخَلْق .

* * *

الثالث : في بيان غريب ما تقدم .

الحُمُوشة : بضم الحاء المهملة وشين معجمة : الدَّقَّة

الجُمَار - كُرْمَانٍ : قَلْبِ النخْلِ حين يقطع يكون رطبة بِيَضَاء .

(١) انظر هذه النسبة في الباب لابن الأثير ٢٠٥/٣ .

(٢) غير ط : متظاهرة . وما في ط هو الموافق لرواية البيهقي في الدلائل .

(٣) دلائل النبوة للبيهقي ١٩٦/١ . وروايته فيه : « كانت إصبع رسول الله صلى الله عليه وسلم خنصرة من رجليه

متظاهرة » .

وهو أيضا في شمائل الرسول لابن كثير ص ٣١ (ط الحلبي) وروايته فيه :

« كانت إصبع لرسول الله صلى الله عليه وسلم خنصر من رجله متظاهرة » . ثم قال : وهذا حديث غريب .

مَنْهُوس : بإعجام السين وإهمالها أى قليل لحم العَقَب .
الوبيص : البريق واللمعان .

خَمَصَان . بضم الخاء المعجمة كما وجدته مضبوطاً بالقلم فى نسخة صحيحة من الصَّحاح
والنهاية ، لكن فى بعض نسخ الشفاء المعتمدة بالفتح . قال فى النهاية : الإخمص من
القدم الموضع الذى لا يلبص بالأرض منها عند الوطء والخَمَصَان المبالغ فيه . أى ذلك
الموضع من أسفل قدميه كان شديد التجافى عن الأرض جدا .

وسئل ابن الأعرابى رحمه الله تعالى عنه فقال : إذا كان خَمَصَ الإخمص بقدر
لم يرتفع عن الأرض جداً ولم يَسْتَوِ أسنل القدم جداً ، فهو أحسن الخَمَص بخلاف
الأول^(١) .

مَسِيح القدمين : بميم مفتوحة فسين مهملة مكسورة فمشناة تحتية ساكنة فحاء مهملة
أى مَلَسَاوَان لِيْنَتَان ليس فيهما تكسُر ولا شتاق فإذا أصابهما المساء نَبَا عنهما سريعاً
للاستهما فينبو عنهما ولا يقف ، يقال نَبَا الشئ يَنْبُو إذا تباعد . وأما رواية عبد الرزاق
والبزار عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يَطَأُ بقدمه
جميعاً . وفى لفظ كلها ليس له إخمص فيحتمل^(٢) .

(١) لعله يريد بالأول ما ذكره من قبل من أن المقصود بالخمصان المبالغ فى الخمص . وهذا من كلام المؤلف وليس
من كلام ابن الأعرابى .

(٢) فى هامش ط : « هكذا يبيض له المؤلف رحمه الله تعالى . قال أقل تلامذته محمد القيسى لطف الله تعالى به : لعله
أراد : فيحتمل أنه فى هذه الحالة وطى* وطئا شديداً فظهر موضع قدمه جميعاً بخلاف الأول فإنه عند خفة الوطء لا يرى أثر
خمصائه . وبه يحصل الجمع . فليتأمل » .

الباب السابع عشر

في ضخامة كراديسه صلى الله عليه وسلم

روى الترمذى عن هند بن أبى هالة ، والبيهقى وابن عساکر وابن الجوزى عن على ، وأبو الحسن ابن الضحاک عن جُبَيْر بن مُطْعِم رضى الله تعالى عنهم قالوا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضَخْم الكراديس (١) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جَلِيل المُشَاش . رواه الترمذى والبيهقى (٢) .

الكَرَادِيس : رُغُوس العظام واحدها كُرْدُوس قیل هو ملتقى كل عَظْمَيْن كالرُكْبَتَيْن والمرفقين والمنكبين ، أراد أنه صلى الله عليه وسلم ضخم الأعضاء .

المُشَاش بضم الميم وبشنيين معجمتين : رُغُوس العظام كالرُفُقَيْن والكفین والرُكْبَتَيْن . وقال الجوهرى : رُغُوس العظام اللينة التي يمكن مَضْغُها .

جليلهما : عظيمهما .

(١) دلائل النبوة للبيهقى ١٩٢/١ وشرح شمائل الترمذى ١٩/١ .

والوفالابن الجوزى ص ٣٩٩ ، ٤٠٢ .

(٢) شرح الشمائل ٢١١ .

الباب الثامن عشر

في طوله واعتدال خلقه ورقّة بشرته صلى الله عليه وسلم

قال البراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطويل البائن ولا بالقصير .

رواه الشيخان^(١)

وقال أيضاً : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مربوعاً .

رواه الخمسة^(٢) .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربعة وهو إلى الطول أقرب^(٣) .

رواه محمد بن يحيى الذهلى في الزهريات وأبو الحسن بن الضحاك بسند حسن .

وقال هند ابن أبي هالة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معتدل الخلق بادنّ متماسك أطول من المربوع وأقصر من المشدّب .

رواه الترمذى^(٤) .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس قواماً وأحسن الناس وجهاً وأحسن الناس لوناً وأطيب الناس ريحاً وألين الناس كفاً .

رواه أبو الحسن ابن الضحاك وابن عساكر^(٥) .

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم .

وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ١١٣ .

وسنن الترمذى كتاب المناقب باب رقم ٨ .

(٢) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم ، وكتاب اللباس .

وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩١ . ومسنّد أحمد ٢٨١/٤ .

(٣) شمائل الرسول لابن كثير (ط الحلبي) ص ٣٢ .

(٤) شرح الشمائل ٣١/١ .

(٥) تهذيب ابن عساكر ٣٢٠/١ .

وقال أيضاً : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربعة من القوم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير .

متفق عليه^(١) .

وقالت أم مَعْبَد رضى الله تعالى عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربعة لابائن من طوله ولا تقتمحه عين من قصر غصنا بين غصنين فهو أنضر الثلاثة منظراً وأحسنهم قدراً .

رواه البيهقي^(٢) .

وقال معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه : أرذفنى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه فى سفرٍ فما مسست شيئاً قط ألين من جلد رسول الله صلى الله عليه وسلم .
رواه البزار والطبراني .

وقال على رضى الله تعالى عنه : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطويل الممَّغَط ولا بالقصير المتردد كان ربعة من القوم .

رواه ابن عساكر^(٣) .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : ما مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أحد إلا طَّاله .

رواه ابن عساكر^(٤) .

وقال أبو الطفيل عامر بن وائلة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مُقَصِّداً .

رواه مسلم^(٥) .

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم . وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٢ .

(٢) سبق تخرىج حديث أم معبد فى أول هذا الجزء .

(٣) تهذيب ابن عساكر ٣١٧/١ . والرواية فيه محرقة : لم يكن بالطويل القلط .

(٤) تهذيب ابن عساكر ٣١٩/١ .

(٥) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث ٩٩ ومسنده أحمد ٤٥٤/٥ .

وقال البراء رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً ، ليس بالطويل ولا بالقصير .

رواه الشيخان^(١) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها: لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد ، وكان يُنسب إلى الرُبعة إذا مشى وحده ، ولم يكن يُماشيه أحدٌ من الناس يُنسب إلى الطول إلا طاله رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، ولربما اكتنفه الرَّجُلان الطويلان فيطوئهما رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فإذا فارقاه نُسب رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إلى الرُبعة .

رواه ابن أبي خيثمة في تاريخه والبيهقي وابن عساكر^(٢) .

وقال عليّ رضى الله تعالى عنه : كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ليس بالذهاب طوياً وفوق الرُبعة إذا جامع القوم غمّهم .

رواه عبد الله بن الإمام أحمد في زوائد المسند والبيهقي ولفظه : إذا جامع القوم

وقال أيضا : كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم رقيق البشرة .

رواه ابن الجوزى^(٣) .

وقال ابن سبع رحمه الله تعالى : إنه صلى الله عليه وسلم كان إذا جلس يكون كتفه

أعلى من جميع المجالسين صلى الله عليه وسلم^(٤)

تنبه في بيان غريب ما سبق :

اعتدال الخلق : يناسب الأعضاء والأطراف ، أى لا تكون مُتباينة في الدقة والغلظ

والصغر والكبر والطول والقصر .

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم .

وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٥٤ ، ٥٥ ، ٩٣ .

(٢) الوفا لابن الجوزى ص ٤٠٣ والخصائص الكبرى ١/١٦٩ (ط الهراس) .

(٣) الوفا لابن الجوزى ص ٤٠٤ .

(٤) الخصائص الكبرى ١/١٦٩ .

البائِن : بكسر الدال المهملة : الضخم الكثير اللحم . ولَمَّا قال ذلك أَرَدَفَه بقوله
مُتَمَّاسِك وهو الذى يمسك بعضه بعضاً فليس هو بمُستَرخ ولا متهدِّل ، كَأَنَّ لحمه لاكتنازه
واصطحابه يُمسك بعضه بعضاً لأنَّ الغالب على السَّمَنِ الاسترخاء .

المربوع : الذى بيِّن الطويل والقصير .

المشذَّب : بيم مضمومة فشين فذال مشددة معجمتين مفتوحتين فباء موحدة : البائِن
طُولاً مع نقصٍ فى لحمه ، أى ليس بنحيف طويل ، بل طوله صلى الله عليه وسلم
وعرضه^(١) متناسبان على أتمِّ صفة .

رَبَّعة : براء مفتوحة فموحدة ساكنة أى مربوع الخلق لا طويل ولا قصير ، والتأنيث
باعتبار النفس ، يقال رجل رُبَّعة وامرأة رُبَّعة وقد فسره فى الحديث بقوله :
ليس بالطويل البائن المقرط فى الطول مع اضطراب القامة ..

البائِن : الطويل فى نحافة اسم فاعل من بان أى ظهر على غيره . قاله الحافظ
وفى النهاية : أى المقرط طولاً الذى بُعد عن قَدْر الرجال الطَّوَال^(٢) .

الغُصْن والأغصان : أطراف الشجر مادامت فيها نابذة .

النُّصَّارة : حُسن الوجه والبريق .

الثلاثة : النبىُّ صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعامر بن فُهَيْرَة .

المُتَمَّعِط : بيمين الأولى مضمومة والثانية مفتوحة مشددة فغين معجمة مكسورة
المتناهى فى الطول ، وامتعط النهارُ امتدَّ ومغطتُ الحَبَلُ إذا مددته وأصله مُتَمَّعِط والنون
للمطاوعة فقلبت ميماً وأدغمت فى الميم ويقال بالعين المهملة بمعناه .

القصير المتردِّد : وهو الذى تردَّد بعضُ خلقه على بعض فهو المجتمع الخلق الذى
يَضْرِب إلى القصر جدا .

(١) ت ، م : وقصره .

(٢) غير ط : طوله .

مُقَصِّداً : بيم مضمومة فقف فصاد مشددة مفتوحتين أى ليس بطويل ولا قصير
ولا جسيم ، كَأَنَّ خَلَقَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجِيءُ بِهِ الْقَصْدُ مِنَ الْأُمُورِ .

اكتنفه الرجلان : أحاطا به من جانبيه .

غمّهم : أى كان فوق كلّ من معه .

سهمهم : طالهم .

والله سبحانه وتعالى أعلم .

الباب التاسع عشر

في عرقه صلى الله عليه وسلم وطيبه

قال أنس رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير العرق .
رواه أبو الحسن ابن الضحاك .

وقال أيضاً : ما شممت ريحاً قط أو عرقاً قط أطيب من ريح أو عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم .

رواه الإمام أحمد والشيخان والترمذى . وزاد : ولا شممت مسكاً - ولا عطراً
أطيب من ريح رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه : كأن ريح عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ريح المسك بآبى وأبى ! لم أر قبله ولا بعده مثله .
رواه ابن عساكر^(٢) .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي أم سليم فيقبل عندها فتبسط له نطعاً فيقبل عليه وكان كثير العرق وكانت تجمع عرقه صلى الله عليه وسلم فتجعله فى الطيب والقوارير ، فيستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فيقول : ما هذا الذى تضعين يا أم سليم ؟ فتقول : هذا عرقك نجعله لطيبنا وهو أطيب الطيب . وفى رواية قالت : هذا عرقك أدوف به طيبى .
رواه مسلم وغيره^(٣) .

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم .

وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٨١ ، ٨٢ .

ومسند أحمد ١٠٧/٣ .

(٢) تهذيب ابن عساكر ٣١٧/١ .

(٣) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٨٥ ومسند أحمد ١٤٦/٣ .

وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها : كان عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه مثل اللؤلؤ أطيب ريحاً من المسك الأذقر وكان كفه كف عطار مسها طيب أو لم يمساها به ، يصفحه^(١) المصافح فيظل يومها يجد ريحها ، ويضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان من ريحها على رأسه .

رواه أبو بكر بن أبي خيشمة وأبو نعيم مختصراً .
وقال أنس رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهر اللون كأن عرقه اللؤلؤ .

رواه أبو بكر ابن أبي خيشمة^(٢) .
وقالت أم عاصم امرأة عتبة بن فرقد السلمي له : إنا لنجهد^(٣) في الطيب ولأنت أطيب ريحاً منا فمم ذلك ؟ فقال : أخذني السرى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيتته فشكوت ذلك إليه فأمرني أن أتجرد فتجردت وقعدت بين يديه صلى الله عليه وسلم وألقيت ثوبي على فرجى فنفت في يده ومسح ظهري وبطني بيده فعقب بي هذا الطيب^(٤) من يومئذ .
رواه الطبراني .

وروى عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إني زوجت ابنتي وأحب أن تعينني بشيء فقال : ما عندي شيء ولكن اتيني بقارورة واسعة الرأس وعود شجرة . فأتاه بهما فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يسلمت له فيها من عرقه حتى امتلأت القارورة ، فقال خذها وأمر بنتك أن تخمس هذا العود في القارورة وتطيب به . فكانت إذا تطيبت به يشم أهل المدينة رائحة ذلك الطيب .
رواه الطبراني وأبو يعلى وابن عدي^(٥) .

(١) ط : يصفح .

(٢) السوفالابن الجوزي ص ٤٠٨ .

(٣) ت ، م : لنجهد .

(٤) غير ط : فعقب بي ذلك الطيب .

(٥) هذا الحديث موضوع كما ذكر السيوطي في كتابه اللؤلؤ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة ٢٧٤/١ (طالئيرية)

وقال : آفته جليس بن غالب الكلبي . قال في الميزان : هذا منكر جدا . وجليس : قال ابن عدي : منكر الحديث . وقال الدار قطنى متروك .

وقال وائل بن حُجْر رضى الله تعالى عنه : كنت أصافح رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يمَس جلدى جلده فأتعرّفه بعدُ فى يدي وإنه لأطيب من ريح المسك .
رواه الطبرانى .

وقال يزيد بن الأسود رضى الله تعالى عنه : ناوَلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فإذا هى أبرَد من الثلج وأطيب ريحًا من المسك .
رواه البيهقى (١) .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كلَّ ريح طيب قد شممت ، فما شممت قط أطيَّب من ريح رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكلَّ شيء لِين قد مسَّنت فما مسست شيئًا قط ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم .
رواه ابن عساكر (٢) .

وقال جابر بن سَمْرَةَ رضى الله تعالى عنه : مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم خدَّي فوجدت ليده برَدًا وريحًا كأنما أخرج يده من جُؤنة عطار .
رواه مسلم (٣) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كأن عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى وجهه اللؤلؤ ، ولريح عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيَّب من ريح المسك الأذفر .
رواه ابن سعد وابن عساكر (٤) .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهر اللون كأنَّ عرقه اللؤلؤ .
رواه مسلم (٥) .

(١) دلائل النبوة للبيهقى ٢٠٥١ . والخصائص الكبرى ١/١٨٤ .

(٢) تهذيب ابن عساكر ١/٢٢٠ ، ٢٢١ بمعناه .

(٣) سبق تخرىج هذا الحديث قريبًا

(٤) الخصائص الكبرى ١/١٨٥ .

(٥) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٨٢ .

وقال رجل من قريش^(١) كنت مع أبي حنن رَجَم رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ماعزُ بن مالك ، فلما أخذته الحجارة أزعجت ، فضمّني رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فسال من عرق لبطه مثلُ رِيحِ المسك .

رواه الدارمي .

وقال أنس رضي الله تعالى عنه : كنا نعرف رسولَ الله صلى الله عليه وسلم إذا أقبل

بطيب ريحه .

رواه ابن سعد وأبو نعيم^(٢) .

وقال معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه : كنت أسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال أذن مني فلدنوت منه فما شممت مسكاً ولا عنبراً أطيب من رِيح رسول الله صلى الله عليه وسلم .

رواه البزار^(٣) .

وقال جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما : كان في رسول الله صلى الله عليه وسلم

خصال : لم يكن يمرّ في طريق فيتبعه أحدٌ إلا عرف أنه قد سلكه من طيب عرقه أو عرفه .

رواه البخاري في تاريخه والدارمي^(٤) .

وقال أنس رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مرّ في طريق من

طرق المدينة وجدوا منه رائحة الطيب فيقال مرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الطريق .

رواه أبو يعلى والبزار^(٥) .

ويرحم الله تعالى القائل حيث قال :

ولو أن ركباً يَمُوك لَقَادهم نَسِيمُك حتى يستدلّ به الركبُ

(١) كذا وقد سبق أنه من بني حريش ، وكذلك جاء في الخصائص الكبرى ١/١٦٨ والوفى لابن الجوزي ص ٤٠٨ .

(٢) الخصائص الكبرى ١/١٦٧ .

(٣) الخصائص الكبرى ١/١٦٩ .

(٤) الخصائص الكبرى ١/١٦٦ .

(٥) الخصائص الكبرى ١/١٦٧ .

والمائل :

يُرُوحُ عَلَى تِلْكَ الطَّرِيقِ الَّتِي غَدَاً^(١) عَلَيْهَا فَلَا يَنْهَى عُلَاهُ نُهَاتَهُ
تَنْفُسُهُ فِي الْوَقْتِ^(٢) أَنْفَاسُ عِطْرِهِ فَمَنْ طَيَّبَهُ طَابَتْ لَهُ طُرُقَاتُهُ
تَرُوحُ لَهُ الْأَرْوَاحُ حَيْثُ تَنْسَمْتُ لَهَا سَحَرًا مِنْ حُبِّهِ نَسَمَاتُهُ

وقال أنس رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير العرق .

رواه مسلم^(٣) .

وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها فيما رواد ابن عساكر وأبو نعيم : كنت قاعدة أغزل والنبي صلى الله عليه وسلم يخضف نعله فجعل جبينه يعرق وجعل عرقه يتولد نوراً فبهت ، فقال : مالك بهت ؟ قلت : جعل جبينك يعرق وجعل عرقك يتولد نوراً ولو رأك أبو كبير الهذلي لعلم أنك أحق بشعره حيث يقول في شعره :

وَمُبِرًّا عَنِ كُلِّ غُبْرٍ حَيْضَةٌ وَقَسَادٌ مُرْضِعَةٌ وَدَاءٌ مُعْضِلٌ^(٤)
وَإِذَا نَظَرْتَ إِلَى أَسِيرَةٍ وَجْهَهُ بَرَقَتْ بِرُوقِ الْعَارِضِ الْمُتَهَلِّلِ^(٥)

تَنْبِيهَاتٌ

الأول : قال إسحق بن راهويه رحمه الله تعالى : إن هذه الرائحة الطيبة كانت رائحة رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير طيب .

(١) ط : على غير الطريق الذي غدا .

(٢) غير ط : ينفس في ذا الوقت .

(٣) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٨٢ .

(٤) كذا والرواية في ابن عساكر والخصائص الكبرى : وداء مغيل ، يقال : غالت المرأة ولدها إذا أرضعته وهي حامل .

(٥) تهذيب ابن عساكر ٣٢٤/١ والخصائص الكبرى ١٦٧/١ .

وقال السيوطي في الخصائص بعد أن ذكره : قال أبو علي صالح بن محمد البغدادي : لا أعلم أن أبا عبيدة - يقصد معمر

ابن المثني راوى الحديث عن هشام بن عروة - حدث عن هشام بن عروة شيئا . قال : لكن الحديث حسن عندي . حين صار مخرجه محمد بن إسماعيل البخاري .

وقال النووي رحمه الله تعالى : وهذا مما أكرمه الله تعالى به .

قالوا : وكانت الريح الطيبة صفته صلى الله عليه وسلم وإن لم يمس طيباً ، ومع هذا كان يستعمل الطيب في أكثر أوقاته مبالغة في طيب ريحه لملاقاة الملائكة وأخذ الوحي ومجالسة المسلمين .

الثاني : مبدأ هذه الرائحة الطيبة بجسده صلى الله عليه وسلم من ليلة الإسراء . روى ابن مَرَدَوَيْه عن أنس رضي الله تعالى عنه قال : كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسرى به ريح عروس وأطيب من ريح عروس .

الثالث : ما اشتهر على السنة بعض العوام أن الورد خلق من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال الحافظ أبو القاسم ابن عساكر أبو زكريا يحيى النووي والحافظ والشيخ وغيرهم : إنه باطل لا أصل له . والحديث رواه الديلمي في مسند الفردوس من طريق مكى بن بندار وقد اتهمه الدارقطني بوضع الحديث . وله طرق بيّنت بطلانها في كتابي «إتحاف اللبيب في بيان ما وضع في معراج الحبيب» .

الرابع : في بيان غريب ما تقدم :

شَمِئَتْ : بكسر الميم في الماضي وفتحها في المضارع ويجوز فتحها في الماضي وضمها في المضارع

أو عَرَفَا : شك من الراوى لأن العَرَفَ - بفتح العين المهملة وسكون الراء بعدها فاء - هو الريح الطيب .

ومن ريح : بكسر الحاء بلا تنوين لأنه في حكم المضاف تقديره من ريح النبي صلى الله عليه وسلم أو عرقه . ووقع في بعض الروايات بفتح الراء وبالقاف فأو على هذا للتنويع .

قال الحافظ : والأول هو المعروف . وفي رواية ما شممت مسكة ولا عنبرة أطيب من رائحة رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال الحافظ رحمه الله تعالى : ضبط هذا اللفظ^(١) بوجهين أحدهما بسكون

(١) يريد قوله : ولا عنبرة .

النون بعدها موحدة . والآخر بكسر الموحدة بعدها مشناة ثحتية^(١) . والأول هو المعروف ،
والثاني طيب معمول من أخلاط يجمعها الزعفران . وقيل هو الزعفران . ووقع عند البيهقي
ولا شممت مسكا ولا عنبراً ولا عبيراً ذكرهما جميعاً .

يقيل : ينام في القائلة وهي شدة الحر .

القوارير : آنية من زجاج . أدوف بالبدال المهملة أى أخلط . يقال : داف الشيء يدوفه

دوفا وأدافه : خلطه . الأذفر بزال معجمة أى طيب الرائحة والأذفر بالتحريك يقع على
الطيب والكريه ويفرق بينهما بما يضاف إليه ويوصف به .
السرى : بفتح السين - خراج^(٢) صغار لها لذع شديد .

عَبَقَ به الطيب عَبَقًا من باب تَعَب - ظهرت ريحُه بثوبه أو بدنه فهو عَبَقَ . قلت^(٣) :
ولا يكون العَبَقُ إلا للرائحة الطيبة الزكية .

جُؤنة - بضم الجيم وهمزة ساكنة ، ويجوز تسهيلها : سَفَطُ^(٤) مُغَشَى بجلد يجعل فيه العطار
طيبه .

(١) أى عبيرة .

(٢) الخراج كفراب : القروح .

(٣) ط : قالوا .

(٤) السفت : وعاء كالجوانق .

الباب العشرون

في مشيه صلى الله عليه وسلم وأنه لم يكن يُرى له ظلّ

قال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فكننت إذا مشيت سبقتي، فالتفت إلى رجل إلى جنبي فقلت : تُطوى له الأرض وخليل إبراهيم .

رواه الإمام أحمد وابن سعد (١) .

وقال يزيد بن مرثد - بميم مفتوحة فراء ساكنة فثاء مثلثة مفتوحة فدال مهملة - وهو من التابعين رحمه الله تعالى : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مشى أسرع حتى يهول الرجل وراه فلا يدركه .

رواه ابن سعد (٢) .

وقال أبو هريرة رضى الله عنه : ما رأيت أحداً أسرع في مشيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأن الأرض تُطوى له ، إنا لنجهد أنفسنا وإنه غير مُكثرت .

رواه الإمام أحمد والترمذي في الشمائل والبيهقي وابن عساكر من طرق (٣) .

وقال ذكوان رحمه الله تعالى : لم يُرَ لرسول الله صلى الله عليه وسلم ظلّ في شمس ولا قمر .

رواه الحكيم الترمذي (٤) . وقال : معناه لثلا يظأ عليه ككافر فيكون مذلة له .

(١) طبقات ابن سعد ٣٧٩/١ (ط بيروت) . ومسنده أحمد ٢٥٨/٢ ، ٢٩٥ ،

(٢) سقط من الأصل وأثبتته من طبقات ابن سعد ٣٧٩/١ . وتهذيب ابن عساكر ٣١٩/١ .

(٣) مسند أحمد ٣٥٠/٢ ، ٣٨٠ ، وسنن الترمذي كتاب المناقب باب ١٢ .

(٤) الحصائص الكبرى ١٦٩/١ .

وقال ابن سبع رحمه الله تعالى : في خصائصه : إن ظلَّه صلى الله عليه وسلم كان لا يقع على الأرض وإنه كان نوراً وكان إذا مشى في الشمس أو القمر لا يظهر له ظل^(١) .

قال بعض العلماء : ويشهد له قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه : « واجعلني نوراً^(٢) » وستأتي صفة مشيه صلى الله عليه وسلم في باب آدابه .

نُجِّهْد - بفتح النون وضمِّها ، يقال : جَهِد دابته وأجهدها إذا حمل عليها فوق طاقتها .

مُكْتَرِث : أى غير مبالٍ ، ولا يستعمل إلا في النفي وأما استعماله في الإثبات فشاذ .

(١) الخصائص الكبرى ١/١٦٩ .

(٢) الخصائص الكبرى ١/١٧٠ .

الباب الحادى والعشرون

فى الآفة فى صوته صلى الله عليه وسلم وبلوغه حيث لا يبلغه صوتٌ غيره

روى ابن سعد عن قتادة وابن عساکر عنه ، عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : ما بعثَ الله نبياً إلا بعثه حسن الوجه حسن الصوت حتى بعث الله نبيكم صلى الله عليه وسلم فبعثه حسن الوجه حسن الصوت^(١) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : ما بعث الله تعالى نبياً قط إلا بعثه صبيح الوجه كريم الحسب حسن الصوت ، إن نبيكم كان صبيح الوجه كريم الحسب حسن الصوت . رواه ابن عساکر .

وقال جبير بن مُطعم رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حسن النعمة .

رواه أبو الحسن بن الضحاك .

وقال البراء رضى الله تعالى عنه : خطبنا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم حتى أسمع العواتق فى خلورهن .

رواه أبو نعيم والبيهقى^(٢) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فقال للناس : اجلسوا ، فسمعه عبد الله بن رباح وهو فى بنى غنم^(٣) فجلس مكانه . رواه أبو نعيم والبيهقى^(٤) .

(١) طبقات ابن سعد ٣٧٦/١ (ط بيروت) .

(٢) الخصائص الكبرى ١٦٤/١ .

(٣) كذا فى ط موافقاً لما فى الخصائص ، وفى بقية النسخ : فى بنى تميم .

(٤) الخصائص ١٦٥/١ .

وقال عبد الرحمن بن معاذ التميمي رضى الله تعالى عنه : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى ففتحت أسماعنا . وفي لفظ : ففتح الله أسماعنا حتى أنا كنا لنسمع ما يقول ونحن في منازلنا .

رواه ابن سعد وأبو نعيم^(١) .

وقالت أم هانئ رضى الله تعالى عنها : كنا نسمع قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في جوف الليل وأنا على عريشى .

رواه ابن ماجه^(٢) .

وقال البراء رضى الله تعالى عنه : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في العشاء « والتين والزيتون » فلم أسمع صوتا أحسن منه .

متفق عليه^(٣) .

وقالت أم معبد رضى الله تعالى عنها : كان في صوته صلى الله عليه وسلم صَحْلٌ .

رواه ابن عساكر وغيره^(٤) .

[تفسير الغريب]

العواتق : جمع عاتق يقال : عتقت الجارية عن خدمة أبيها وعن أن ملكها زوج فهي عاتق .

وفي البارع : العاتق التي لم تَبِنِ عن أهلها والتي لم تنزوج .

(١) الخصائص ١٦٥/١ .

(٢) سنن ابن ماجه كتاب الإقامة باب رقم ١٧٩ . ومسنده أحمد ٣٤٢/٦ ، ٣٤٣ ، والخصائص ١٦٥/١ .

(٣) صحيح البخارى كتاب التفسير باب سورة « والتين » .

وصحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١٧٧ .

(٤) تهذيب ابن عساكر ٤٢٦/١ . وقد سبق تخرجه حديث أم معبد في مواضع متفرقة من هذا الجزء .

وقال أبو زيد رحمه الله تعالى : هي التي أدركت ما لم تَعْنَس^(١). وقال الأصمعي :
هي فوق المُعَصِر^(٢).

صَحَل - بفتح الصاد والحاء المهملتين وباللام - شبه البُحَّة وهي غِلَظ الصوت . وفي رواية :
صَهَل بالهاء بدل الحاء وهو قريب منه لأن الصهل صوت الفرس ، وهو يَصْهَل بشدة
وقوَّة .

وستأني صفة كلامه صلى الله عليه وسلم في أبواب آدابه .

(١) عنست الجارية - كسمع ونصر وضرب - عنوسا وعناسا : طال مكثها في أهلها بعد إدراكها حتى خرجت من
عداد الأبكار ولم تتزوج قط . (القاموس المحيط) .
(٢) المعصر : التي ادركت وبلغت شبابها .

الباب الثاني والعشرون

في فصاحته صلى الله عليه وسلم

الفصاحة لغةً : البيانُ .

واصطلاحاً : خلوصُ الكلام من ضعف التأليف وتنافر الكلمات والتعقيد .

هذا باعتبار المعنى . وأما باعتبار اللفظ فهي كونه على ألسنة الفصحاء الموثوق بعربيتهم أذوَر^(١) واستعمالهم له أكثر .

والفرق بينها وبين البلاغة : أن الفصاحة يوصف بها المفرد والكلام والمتكلم ، والبلاغة يوصف بها الأخيران فقط .

ففصاحة المفرد : خلوصه من تنافر الحروف والغرابة ومخالفة القياس .

وفصاحة الكلام : خلوصه من ضعف التأليف وتنافر الكلمات والتعقيد .

وبلاغته : مطابقته لمقتضى الحال مع فصاحته .

وفصاحة المتكلم : ملكة يقتدر بها على التعبير عن المقصود . وبلاغته : ملكة يقتدر بها على وجوه تأليف الكلام البليغ . فالبلاغة أخصُّ مطلقاً ، فكلُّ بليغ فصيح ولا عكس ، والبليغ الذي يَبْلُغُ بعبارته كُنْه ضميره .

وقال الإمام العلامة أبو سليمان أحمد الخطابي رحمه الله تعالى : اعلم أن الله تعالى لمَّا وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم موضعَ البلاغ^(٢) من وَحْيِهِ ونَصَبَهُ منصبَ البيان لدينه اختار له من اللغات أَعْدَبَهَا^(٣) ومن الألسن أفصحها وأبينها ، ثم أمدَّه بجوامع الكَلِمِ التي جعلها رِدْءًا

(١) غير ط : إذا ورد استعمالهم له .

(٢) ط ، ص : موضع البلاغة . وما أثبت من ت ، م .

(٣) ط : أعربها .

لنبوته وعلمًا لرسائله ، لينتظم في القليل منها عِلْمٌ كثير يسهل على السامعين حفظه ولا يثُودهم حَمَلُه ، ومن تتبّع الجوامع من كلامه صلى الله عليه وسلم لم يَعدَمَ بيانها .

وقال الإمام أبو السعادات المبارك ابن محمد بن الأثير رحمهم الله تعالى في أول النهاية :
قد عرفت أيّدك الله تعالى وإيانا بلطفه وتوفيقه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أفصح العرب لسانا وأوضحهم بيانًا وأعذبهم نطقًا وأسَدَّهُم لفظًا وأبينهم لهجة وأقومهم حُجّةً ، وأعرفهم بمواقع الخطاب وأهداهم إلى طريق^(١) الصواب ، تَأْيِيدًا إِلَهِيًّا ولفظًا سَمَائِيًّا وعناية ربانية ورعاية رُوحانية ، حتى لقد قال له على رضي الله تعالى عنه وسَمِعَهُ يخاطب وفد بني نَهْدٍ : يا رسول الله نحن بنو أب واحد ، ونراك تكلم وفودَ العرب بما لا نفهم أكثره فقال : «أدبني ربي فأحسن تأديبي وربيت في بني سعد» .

فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاطب العرب^(٢) على اختلاف شعوبهم وقبائلهم وتباين بطونهم وأفخاذهم وفصائلهم يخاطب كلًّا منهم بما يفهمون ويحدثهم بما يعلمون ، ولذلك قال صدق الله تعالى قوله : «أمرت أن أخطب الناس على قدر عقولهم» فكان الله تعالى قد أعلمه ما لم يكن يعلمه غيره من بني أبيه وجمع فيه ما تفرّق^(٣) ولم يوجد في قاصي العرب ودانيه ، وكان أصحابه رضي الله تعالى عنهم ومن يفد إليه من العرب يعرفون أكثر ما يقوله وما جهلوه يسألونه عنه فيوضحه لهم .

قلت : قوله : «ولذلك قال : أمرت أن أخطب الناس على قدر عقولهم» .

رواه الحسن بن سفيان في مسنده بسند ضعيف وله طرق تقوية .

وقال القاضي أبو الفضل عياض رحمه الله تعالى : وأما فصاحة اللسان وبلاغة القول فقد كان صلى الله عليه وسلم من ذلك بالمحلّ الأفضل والموضع الذي لا يُجْهَل ، سلاسة^(٤) طبع وبراعة منزع وإيجاز مَقْطَع ونصاعة^(٥) لفظ وجزالة^(٦) قول وصحة معانٍ وقلة تكلف ، أوتى

(١) ط : طرق .

(٢) ص ، ت ، م : يخاطب ألوفا . وما أثبتته من ط .

(٣) ص : ما لا يعرف . وفي ت م : ما يعرف . وأظنه محرفا . وما أثبتته .

(٤) ت ، م : سلامة طبع .

(٥) كذا في ط موافقا للشفاء . وفي غيرها : وفصاحة لفظ .

(٦) ص : وحلاوة قول .

صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم وخص ببدائع الحكم وعلم السنة العرب ، يخاطب كل أمة بلسانها ويخاورها بلغتها^(١) ويباريها في منزع بلاغتها ، حتى كان كثير من أصحابه صلى الله عليه وسلم يسألونه في غير موطن عن شرح كلامه وتفسير قوله ، من تأمل حديثه وسيره^(٢) علم ذلك وتحققه^(٣) .

فصاحة^(٤) لسانه صلى الله عليه وسلم غاية لا يدرك مداها ومنزلة لا يداني منتهاها وكيف يكون ذلك وقد جعل الله تعالى لسانه سيفاً من سيوفه يبين عنه مراده ويدعو إليه عباده ، فهو ينطق بحكمة عن أمره ، ويبين عن مراده بحقيقة^(٥) ذكره ، أفصح خلق الله إذا لفظ وأنصحهم إذا وعظ ، لا يقول هجراً ولا ينطق هذراً ، كلامه كله يثمر علماً ويمتثل شرعاً وحكماً لا يتفوه بشرُّ بكلام أحكم منه في مقالته ولا أجزل منه في عدوبته ، وخليق بمن عبر عن مراد الله بلسانه وأقام^(٦) الحججة على عباده ببيانه ، وبين مواضع فروضه وأوامره ونواهيه وزواجره ، أن يكون أحكم الخلق تبياناً وأفصحهم لساناً وأوضحهم بياناً ، وبالجملة فلا يحتاج العلم بفصاحته إلى شاهد ولا ينكرها موافق ولا معاند .

قال القاضي رحمه الله تعالى : أما كلامه المعتاد وفصاحته المعلومة وجوامع حكمه الماثورة فقد ألف الناس فيها الدواوين وجمعت في ألفاظها ومعانيها الكتب . ومنها ما لا يُوازى فصاحةً ولا يبارى بلاغةً . كقوله صلى الله عليه وسلم : « المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم » .
رواه أبو داود والنسائي عن علي رضي الله تعالى عنه^(٧) .

(١) ص : بلغاتها . (٢) في نسخة من الشفاء : وسره .

(٣) إلى هنا انتهى كلام القاضي عياض في الشفاء ص ٥٨ (الطبعة الثمانية) وبعده في تم فقط :

ينظم ذا الشعر نثر بقوله فأحسنه في نثره ونظامه

يناجي منجي من يناجي في الجوى وكل علم يروى في كلانه

ولم ترد في ط ، ص . ولعلها مقحمة محرقة .

(٤) ت م ص : فقد أوق لسانه صلى الله عليه وسلم . وما أثبتته من ط .

(٥) كذا في ط وفي بقية النسخ : تحقيق ذكره .

(٦) ط : وأقام به الحججة .

(٧) سنن أبي داود كتاب الدييات باب ١١ وكتاب الجهاد باب ١٤٧ .

وسنن ابن ماجه كتاب الدييات باب ٣١ . ومسنده أحمد ١٨٠/٢ ، ١٩٢ .

«المسلمون»^(١) كأَسنان المشط .

ابن لآل في مكارم الأخلاق عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه .
«المرء مع من أحب» .

الشيخان عن أنس رضى الله تعالى عنه^(٢) .

«لا خَيْرَ في صُحْبَةِ من لا يرى لك مثلَ ما ترى له» .

ابن عَدِيٍّ عن أنس رضى الله تعالى عنه .

«النَّاسُ معادن كَمعادن الذهب والفضة ، خِيَارُهُم في الجاهلية خِيَارُهُم في الإسلام إذا فقهوا» .

الشيخان عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه^(٣)

« ما هلك امرؤُ عَرَفَ قَدْرَ نفسه » .

ابن السمعاني في تاريخه عن علي رضى الله تعالى عنه .

«المستشار مُؤْتَمَن ، وهو بالخيار إن شاء تكلم وإن شاء سكت» .

أحمد عن أبي^(٤) مسعود عُقْبَةَ بن عمرو^(٥) وصدره عند الأربعة عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه .

«رحم الله عبداً قال خيراً فغَنِمَ أو سَكَتَ عن شر فسَلِمَ» .

أبو الشيخ في الثواب عن أبي أَمَامَةَ والدَيْلَمِيِّ عن أنس رضى الله تعالى عنهما .

«أَسْلَمَ تَسْلَمَ يُؤْتِكَ اللهُ أَجْرَكَ مرتين» .

الشيخان في قصة هرقل^(٦) .

(١) ط : الناس كأَسنان المشط .

(٢) صحيح البخارى كتاب الأدب باب ٩٦ . وصحيح مسلم كتاب البر حديث رقم ١٦٥ .

(٣) صحيح البخارى كتاب الأنبياء وكتاب المناقب وكتاب التفسير وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٦٨ .

(٤) كذا في ط وفي بقية النسخ : عن ابن مسعود .

(٥) هو عقبة بن عمرو بن ثعلبة ، أبو مسعود الأنصارى من بنى الحارث بن الخزرج ، وهو مشهور بكنيته ويعرف

بأبي مسعود البدرى لأنه رضى الله عنه كان يسكن بدرا . الاستيعاب ٣/١٧٤ .

(٦) صحيح البخارى كتاب بدء الوحي وصحيح مسلم كتاب الجهاد حديث رقم ٧٤ . وكتاب الجهاد ، وكتاب التفسير .

« إن أحبكم ^(١) إلى وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً والمواطن أكنافاً الذين يَأْلَفُونَ وَيُؤْلَفُونَ » .

الترمذى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ^(٢) .

« لعله كان يتكلم بما لا ^(٣) يَغْنِيهِ وَيَبْخُلُ بِمَا لَا يُغْنِيهِ » .

البيهقى فى الشَّعْبِ عن أنس رضى الله تعالى عنه والترمذى نحوه ^(٤) .

« ذو الوجهين لا يكون عند الله وجيهاً » .

أبو داود بلفظ : ذو الوجهين فى الدنيا ذو لسانين فى النار ^(٥)

نَهَيْهِ عن قَيْلٍ وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال ومنع وهات ، وعقوق الأمهات ووأدب

البنات » .

رواه الشيخان ^(٦) » .

اتق الله حيثما كنت ^(٧) وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالف الناس بخلق حسن » .

رواه الإمام أحمد وغيره عن أبي ذر رضى الله تعالى عنه ^(٨) .

« خير الأمور أوساطها » .

ابن السمعاني فى الذيل عن على .

« أخيب حبيبك هوناً ما فعسى أن يكون بغيضك يوماً ما » .

البخارى فى الأدب المفرد والترمذى ^(٩) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه .

(١) ت م : إن أدناكم .

(٢) صحيح الترمذى كتاب البر ، باب رقم ٧١ .

(٣) ص ، ت ، م : فيما .

(٤) سنن الترمذى كتاب الزهد باب ١١ ولفظه : أو بخل بما لا يتقصه .

(٥) سنن أبي داود كتاب الأدب باب ٣٤ .

(٦) صحيح البخارى كتاب الرقاق باب ٢٢ وكتاب الزكاة باب ٥٣ وصحيح مسلم كتاب الأقضية حديث رقم ١٠ ،

١١ ، ١٣ ، ١٤ .

(٧) ص : حيث كنت .

(٨) مسند الإمام أحمد ٥/٣ . وسنن الترمذى كتاب البر باب ٥٥ ، وسنن الدارمى كتاب الرقاق .

(٩) صحيح الترمذى كتاب البر باب ٦٠ .

«الظُّلْمُ ظِلْمَاتُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

البخارى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما^(١) .

« اللهم إني أسألك رحمةً تهدي بها قلبي وتجمع بها شملي وتلِّم بها شعبي وتُصلح بها غائبي وترفع بها شاهدي وتزكِّي بها عملي وتُلهمني بها رُشدي وتردِّ بها أُلْفتي وتعصمني بها من كل سوء ، اللهم إني أسألك الفوز في القضاء ومنازل^(٢) الشهداء وعيش السعداء والنَّصر على الأعداء» .

الترمذى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما^(٣) .

إلى غير ذلك ممَّا روته الكافة عن الكافة من مقاماته صلى الله عليه وسلم ومحاضراته وخطبه وأدعيته ومخاطباته وعهوده مما لا خلاف أنه نزل من ذلك مرتبةً لا يقاس بها غيره وحاز منها سبقاً لا يُقدَّر قدره .

* * *

وقد جَمَعْتُ من كلماته صلى الله عليه وسلم التي لم يُسبق إليها ولا يُقدَّر أحد أن يُفرغ في قلبه عليها كقولته صلى الله عليه وسلم «حَمَى الوطيس» قاله صلى الله عليه وسلم يوم حنين .

مُسَلَّم عن جابر رضى الله تعالى عنه^(٤) .

« مات حَتَفَ أَنْفِهِ » .

البيهقى عن عبد الله بن عتيك رضى الله تعالى عنه : وقال : والله إنها كلمة ما سمعتها من أحدٍ من العرب قبله صلى الله عليه وسلم .

« لا يُلْدَغ المؤمن من جُحْرِ مرتين » .

البخارى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما^(٥) .

(١) صحيح البخارى كتاب المظالم باب ٨ .

(٢) ط : ونزل .

(٣) صحيح الترمذى كتاب الدعاء باب ٣٠ .

(٤) صحيح مسلم كتاب الجهاد حديث رقم ٧٦ . هذا وتخريج هذه الأحاديث ليس من كلام القاضى عياض فى الشفاء ،

وإنما هو من المصنف .

(٥) صحيح البخارى كتاب الأدب باب ٨٣ وصحيح مسلم كتاب الزهد حديث رقم ٦٣ .

«السَّيِّدُ مَنْ وَعِظَ بِغَيْرِهِ» .

الدَّيْلَمِيُّ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرِ الْقِضَاعِيِّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ مَرْفُوعًا . وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ مَوْقُوفًا وَزَادَ : وَالشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ^(١) .

هَذَا مَازَكَرَهُ الْقَاضِي ^(٢) .

وَزَادَ الثَّعَالِبِيُّ : كُلُّ الصَّيْدِ فِي جَوْفِ الْفِرَا « الرَّامِهُرْمُزِيُّ فِي الْأَمْثَالِ عَنْ ^(٣) وَهُوَ مُرْسَلٌ سَنَدُهُ جَيِّدٌ .

« لَا يَنْتَطِحُ فِيهَا عَنَزَانٌ » .

« هُدْنَةٌ عَلَى دَخْنٍ » .

« جَمَاعَةٌ عَلَى قَذَى » .

« إِنْ الْمُنْبَتُّ لَا أَرْضًا قَطَعَ وَلَا ظَهْرًا أَبْقَى » .

« نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ » .

« أُوتِيَتْ جَوَامِعَ الْكَلِمِ » .

« إِنْ مِمَّا أَنْبَتَ الرَّبِيعُ ^(٤) يَقْتُلُ حَبَطًا أَوْ يَلْمُ » .

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ^(٥) .

قَالَ ابْنُ دُرَيْدٍ : إِنَّهُ مِنَ الْكَلَامِ الْفَرْدِ الْوَجِيزِ الَّذِي لَمْ يُسْبِقْ إِلَى مِثْلِهِ ^(٦) .

« الْإِيمَانُ قَيْدُ الْفَتَكِ » ^(٧) .

« يَا خَيْلَ اللَّهِ ارْكَبِي » .

« اشْتَدَّتْ أَرْزَمَةٌ تَنْفَرُجِي » أَنْتَهَى .

(١) صحيح مسلم كتاب القدر حديث رقم ٣ .

(٢) الشفا للقاضي عياض ص ٦٠ - ٦١ .

(٣) بياض بالأصول .

(٤) ط : البقل :

(٥) صحيح البخاري كتاب الجهاد باب ٣٧ وكتاب الرقاق باب ٧ وصحيح مسلم كتاب الزكاة ، حديث ١٢١ .

(٦) ط : إلى معناه .

(٧) سنن أبي داود كتاب الجهاد باب ١٥٧ . ومسنده أحمد ٩٢/٤ .

قال القاضي : إلى غير ذلك مما يدرك الناظر العجب في مُضْمَنها ويذهب به الفكر في أذني^(١) حِكْمها .

وقال أبو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه : قال النبي صلى الله عليه وسلم « أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب أنا أعرب العرب ولدتنى قريش ونشأت في بني سعد بن بكر ، فأنى يأتيني اللحن » .

رواه أبو الحسن ابن الضحاك^(٢) .

وقد قال له أصحابه فيما رواه ابن أبي حاتم والبيهقي عن محمد بن إبراهيم التيمي والعسكري والرامهرمزي معا في الأمثال عنه عن أبيه عن جده قال : ما رأينا الذي هو أفصح منك . فقال : « وما يمنعني وإنما أنزل القرآن بلساني لسان^(٣) عربي مبين وإنى من قريش ونشأت في بني سعد بن بكر^(٤) » .

قال : فجمع له بذلك قوة عارضة البادية وجزالتها وفصاحة^(٥) ألفاظ الحاضرة ورونتق كلامها .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه : يا رسول الله ما لك أفصحنا ولم تخرج من بين أظهرنا ؟ قال : « كانت لغة إسماعيل قد درست فجاء بها جبريل فحفظتها^(٦) » .
رواه أبو نعيم والبيهقي^(٧) .

وقالت برة^(٨) بنت عامر الثقفية سيّدة نساء قومها لإخوتها : يا بني عامر أفياكم من أبصر محمداً صلى الله عليه وسلم ؟ فقالوا : كلنا قد رأيناه أيام الموسم . فقالت : أفياكم من سمعه

(١) الشفا : في أداني حكها .

(٢) الخصائص الكبرى ١/١٥٨ . وذكر أن الطبراني أخرجه .

(٣) ص ، ت ، م ، بلسان عربي .

(٤) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان وابن أبي الدنيا في كتاب المطر وابن أبي حاتم والخطيب في كتاب النجوم وابن

عساكر . الخصائص الكبرى ١/١٥٨ .

(٥) ط : ونصاعة ألفساط .

(٦) ط : فحفظتها .

(٧) الخصائص الكبرى ١/١٥٧ .

(٨) ط : مرة .

يتكلم ؟ قالوا : نعم . فقالت : كيف هو في فصاحته ؟ قالوا يا أختاه إن أقبح مثالب العرب الكذب ، أما فصاحته فما ولدت العربُ فيما مضى ولا تلد فيما بقى أفصح منه ولا أذرب منه إذا تكلم يُعجز اللبيبَ كلامه ويخرس الخطيبَ خطابه .

رواه أبو الحسن أحمد بن عبد الله محمد البكري في كتابه « أنس الواحش وريّ العاطش » .

وقال محمد بن عبد الرحمن الزُّهري عن أبيه عن جدّه قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أيّدالك الرجلُ امرأته ؟ قال : نعم . إذا كان مُلقِحاً . فقال له أبو بكر : يا رسول الله لقد طُفئت في العربِ وسمعت فصاحهم ^(١) فما سمعت أفصح منك . فقال : أدبني ربي ونشأت في بني سعد بن بكر .

رواه ابن عساكر ^(٢) .

دالكة : ماطله .

مُلقِحاً - بضم الميم وفتح القاف اسم فاعل من ألقح الرجلُ فهو مُلقِح إذا كان فقيراً . وهو غير مقيس . قاله في القاموس . وقال غيره : معناه أيداع الرجل امرأته يعني قبل الجماع وسمّاه مَظلاً لكون غرضها الجماع - قال : إذا كان عاجزاً فيكون ذلك محرماً لشهوته ولعجزه يسمّى مُفلساً .

وقال زكريا بن يحيى بن يزيد السَّعدي رحمه الله تعالى : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا أعربُ العربِ ولِدْتُ في قريش ونشأتُ في بني سَعْد فأنّى يأتيني اللحن »
رواه ابن سعد ^(٣) .

(١) فصاحتهم .

(٢) الخصائص الكبرى ١٥٨/١ .

(٣) لم أجدّه في طبقات ابن سعد في باب نسبه ولا في باب رضاعه ولا في باب صفة كلامه . ويبدو أن المؤلف لم ينقله عن ابن سعد مباشرة وإنما نقله عن السيوطي في الخصائص ، إذ أن السيوطي كان شيخه وهو ينقل عنه أكثر ما في كتابه . والذي في الخصائص : وأخرج ابن سعد عن يحيى بن يزيد السعدي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا أعربكم أنا من قريش ولساني لسان بني سعد بن بكر » .

ثم قال : « وأخرج الطبراني عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا أعرب العرب ولدت في قريش » إلخ . فلعل هنا سقطاً في الأصل .

وقال بُرَيْدَةُ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ: « كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْصَحَ النَّاسِ وَكَانَ يَتَكَلَّمُ بِالْكَلَامِ لَا يَدْرُونَ مَا هُوَ حَتَّى يَخْبِرَهُمْ » رواه أَبُو الْحَسَنِ ابْنُ الضَّحَّاكِ وَابْنُ الْجَوْزِيِّ^(١)

[مَعْرِفَتُهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَهْجَاتِ الْعَرَبِ]

وَلَيْسَ كَلَامُهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ قَرِيْشٍ وَالْأَنْصَارِ وَأَهْلِ الْحِجَازِ وَنَجْدِ كَلَامِهِ مَعَ غَيْرِهِمْ ، فَانظُرْ دَعَاؤَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَنِي (٢) نَهْدٍ وَقَدْ وَفَدُوا عَلَيْهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَمَلَةِ الْوَفُودِ فَقَامَ طَهْفَةُ ابْنِ رَهْمٍ النَّهْدِيُّ يَشْكُو الْجَدْبَ فَقَالَ : أَتَيْنَاكَ يَا رَسُولَ اللهِ مِنْ غَوْرٍ تَهَامَةٌ بِأَكْوَارِ الْمَيْسِ تَرْتَمِي بِهَا الْعَيْسُ ، نَسْتَحْلِبُ الصَّبِيرَ ، وَنَسْتَجْلِبُ الْخَبِيرَ وَنَسْتَعْضِدُ الْبَرِيرَ ، وَنَسْتَحِيلُ الرَّهَامَ ، وَنَسْتَجِيلُ الْجَهَامَ ، مِنْ أَرْضِ غَائِلَةَ (٣) النَّطَاءِ ، غَلِيظَةَ الْوِطَاءِ ، قَدْ نَشَفَ الْمُدْهَنُ وَيَبِسَ الْجِعْثَنُ ، وَسَقَطَ الْأَمْلُوجُ ، وَمَاتَ الْعُسْلُوجُ ، وَهَلَكَ الْهَدْيِيُّ ، وَمَاتَ الْوَدْيِيُّ ، بَرِئْنَا إِلَيْكَ يَا رَسُولَ اللهِ مِنَ الْوَثْنِ ، وَالْعَنْنِ ، وَمَا يَحْدُثُ بِهِ الزَّمَنُ ، لَنَا دَعْوَةُ السَّلَامِ . وَشَرِيعَةُ الْإِسْلَامِ ، مَا طَمَأَ الْبَحْرُ ، وَقَامَ يِعَارُ ، وَكُنَّا نَعْمُ هَمَلٍ أَغْفَالٍ . مَا تَبِلَ بَيْلَالٌ .

فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَخْضِهَا وَمَخْضِهَا وَمَذْقِهَا . وَابْعَثْ رِعَاتَهَا (٤) فِي الدُّثْرِ بِيَانِعِ الثَّمَرِ وَأَفْجُرْ لَهُمُ الثَّمَدَ ، وَبَارِكْ لَهُمْ فِي الْمَالِ وَالْوَالِدِ ، مِنْ أَقَامِ الصَّلَاةَ ، كَانَ مُسْلِمًا ، وَمَنْ آتَى الزَّكَاةَ كَانَ مُحْسِنًا ، وَمَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ كَانَ مُخْلِصًا ، لَكُمْ يَا بَنِي نَهْدٍ وَدَائِعِ الشُّرْكِ وَوَضَائِعِ الْمَلِكِ لَا تُلْطِطُ فِي الزَّكَاةِ وَلَا تُلْجِدُ فِي الْحَيَاةِ وَلَا تَتَأَقِلُ عَنِ الصَّلَاةِ » .

ثُمَّ كَتَبَ مَعَهُمْ كِتَابًا إِلَى بَنِي نَهْدٍ : « بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللهِ إِلَى بَنِي نَهْدِ بْنِ زَيْدٍ : السَّلَامُ عَلَى مَنْ آمَنَ بِاللهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَسُولِهِ . لَكُمْ يَا بَنِي نَهْدٍ فِي الْوِظْفِيْفَةِ الْفَرِيضَةِ ، وَلَكُمْ الْفَارِضُ وَالْفَرِيْشُ . وَذُو الْعِنَانِ الرَّكُوبُ وَالْفَلْقُ الضَّبِّيْسُ ، لَا يُمْنَعُ سَرْحَكُمْ ، وَلَا يُعْضَدُ طَلْحَكُمْ ، وَلَا يُخْبَسُ دَرَّكُمْ ، مَا لَمْ تُضْمِرُوا الرَّمَاقَ . وَفِي لَفْظٍ : الْأَرْمَاقُ .

(١) الوفا لابن الجوزي ص ٤٥٦ . (٢) ص ، ت ، م : بني نهد .

(٣) ط : راعيا .

(٤) ط : عالية .

وتأكلوا الرِّبَاقَ ، من أقرَّ بما في هذا الكتاب ، فله من الله الوفاء بالعهد والذمة ، ومن أتى فعله الرِّبوة

رواه أبو نعيم في المعرفة والديلمي في مسند الفردوس عن عمران بن حصين ، وأبو نعيم عن حذيفة بن اليمان رضي الله تعالى عنهم مختصراً^(١)

وكتابه صلى الله عليه وسلم لدى المِشْفَار^(٢) مالك بن نمط^(٣) لما لقيه وفد همدان مقلّمه من تبوك فقال مالك بن نمط : يا رسول الله نصيئة من همدان ، من كل حاضر وباد ، أتوك على قُلُوصِ نَوَاجٍ ، متصلة بحبائل الإسلام ، لا تأخذهم في الله لومة لائم ، من مخالاف خارف ويام ، لا يُنْقَضُ عَهْدُهُمْ عن سُنَّةِ مَاجِلٍ ، ولا سوداء عَنَقْفِيرٍ ، ما أقام^(٤) لَعْلَعٍ ، وما جرى يَعْفُورٌ بِصَلَعٍ

فكتب إليهم النبي صلى الله عليه وسلم : « هذا كتابٌ من محمد رسول الله لمخلاف بخارف وأهل جناب الهضب وجناب الرمل ، مع وافدها ذى المعشار مالك بن نمط ومن أسلم من قومه ، على أن لهم فِرَاعَهَا ووهَّاطَهَا وعَزَّازَهَا ما أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة يأكلون عِلَافَهَا ويرعون عَفَاءَهَا لنا من دِفْثِهِمْ وصرامهم ما سلّموا بالميثاق والأمانة ، ولم من الصّدقة الثُّلُبُ والناب والفصيل والفارِض والداجن^(٥) والكبش الحورى ، وعليهم فيه الصالغ^(٦) والقارح .

رواه أبو القاسم الزجاجي في أماليه عن^(٧) . . . مُعْضَلَا .

* * *

-
- (١) الشفا للقاضي عياض ٥٨ .
(٢) ط ، لدى المعشار . وانظر ضبط المؤلف للكلمة ص ١٤٧ .
(٣) ط : ابن نبط .
(٤) ط : ما قام .
(٥) ص : الغسيل الداجن . ولم يرد في تفسير الغريب ذكر لكلمة الغسيل .
(٦) ط : الضارح . وص ، ت ، م : الصابغ وما أثبتته من تنبيهات المصنف الآتية بعد .
(٧) بياض بالأصول .

وكتابه صلى الله عليه وسلم لقطن بن حارثة ويقال حارثة بن قطن قال الشيخ في « مناهل الصفا » وهو المعروف : العليمى بن كلب : « هذا كتاب من محمد لعماير كلب وأخلافها ومن ظأره الإسلام من غيرهم مع قطن بن حارثة العليمى بإقام الصلاة لوقتها وأداء الزكاة بحقها في شدة عقدها ووفاء عهدا بمخضرا^(١) من شهود المسلمين وسمى جماعة منهم دحية بن خليفة الكلبي . عليهم من الهمولة الراعية البساط الطئار ، في كل خمسين ناقة غير ذات عوار ، والحمولة المائرة لهم لاغية ، وفي الشويى الورى مسنة حامل أو حائل^(٢) وفيما سوى الجدول من العين المعين العشر ، وفي العتري شطره بقيمة الأوسط^(٣) ، لايزاد عليهم وظيفة ولا يفرق . شهد على ذلك الله ورسوله وكتب ثابت بن قيس بن شماس . رواه ابن سعد عن ربيعة بن إبراهيم الدمشقي رحمه الله تعالى^(٤) .

وكتابه صلى الله عليه وسلم لوائيل بن حُجر : « إلى الأقيال العباهلة والأرواح المشابيب من أهل حضرموت بإقام الصلاة المفروضة وأداء الزكاة المعلومة عند محلها ، في التبعة شاة لا مقورة الأليات ولا ضناك وأنطوا الثبجة ، وفي السيوب الخمس ، ومن زنى من بكر فاصقعه مائة واستوفضوه عاما ، ومن زنى من ثيب فصرجه بالأصاميم ولا توصيم في الدين ولا غمة في فرائض الله ، وكل مسكر حرام ، ووائيل بن حُجر يتفرقل على الأقيال أميراً أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم » . رواه الطبراني في الصغير والخطابي في غريبه .

قال القاضي رحمه الله تعالى : وأين هذه الألفاظ من كتابه صلى الله عليه وسلم في الصدقة لأنس المشهور ، فإنه بمحل من جزالة ألفاظ مألوفة وسلاسة تراكيب مانوسة ،

(١) ت م : لنفر من شهود المسلمين .

(٢) ط : خامل أو حامل .

(٣) ط : بقيمة الأمين .

(٤) الذى فى طبقات ابن سعد ١/٣٣٤ (ط بيروت) عن ربيعة ابن إبراهيم الدمشقي قال : وفد حارثة بن قطن بن

زائر بن حصن بن كعب بن عليم الكمي وحمل بن سعدانة بن حارثة بن مغل بن كعب بن عليم إلى رسول الله (ص) إلخ ثم ذكر نصا للكتاب الذى كتبه رسول الله (ص) لحارثة بن قطن يخالف ما ذكره المؤلف هنا .

وذلك محل من غلاظة ألفاظ غريبة وقلالة أساليب في النطق عسيرة ، لأنه لما كان كلام هؤلاء على هذا الحد أي غريباً غير مألوف وكانت بلاغتهم على هذا النمط وحشياً غير مأنوس ، وكان أكثر استعمالهم هذه الألفاظ التي ليست بمألوفة ولا مأنوسة ، استعمالها معهم ليبين للناس ما نُزِّل إليهم وليحدث الناس بما يعلمون ليفهموه .

وقد كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن يكلم كل ذي لغة بلغته على اختلاف لغة العرب وتركيب ألفاظها وأساليب كليهما ، وكان أحدهم لا يجاوز لغته وإن سمع لغة غيره فكالعجمية يسمعها العربي وما ذلك منه صلى الله عليه وسلم إلا بقوة إلهية وموهبة ربانية ، لأنه صلى الله عليه وسلم بعث إلى الكافة طراً وإلى الخليقة سوداً وحُمْراً ، ولا يوجد متكلم بغير لغته إلا قاصراً في تلك الترجمة نازلاً عن صاحب الأصالة في تلك ، إلا هو صلى الله عليه وسلم ، فإنه كان إذا تكلم في كل لغة من لغة العرب أفصح وأنصح بلغاتها منها بلغة نفسها وجدير به ذلك ، فإنه صلى الله عليه وسلم قد أوتي جميع القوى البشرية المحمودة ومزية على الناس بأشياء كثيرة ، كقوله صلى الله عليه وسلم في حديث عطيبة السعدي رضي الله تعالى عنه قال : قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآني قال : « ما أغناك ^(١) الله فلا تسأل الناس فإن اليد العليا خير هي ^(٢) المنطية واليد السفلى هي المنطاة وإن مال الله مسئول ^(٣) ومنتطى » . قال : فكلمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغتنا .

رواه الحاكم وصححه البيهقي .

وقوله صلى الله عليه وسلم لكعب ابن عاصم الأشعري رضي الله تعالى عنه : « ليس من أم بر أم صيام في أم سقر »

رواه عبد الرزاق والحميدي ، وابن القاسم البغوي . أي ليس من البر الصيام في السفر ، وهذه لغة صحيحة وأكثر ما يتكلم بها الأشعريون وهي في الغالب يمنية والأشعريون من اليمن ، وإنما تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ورغبة في البيان وحسن التعلم والإفهام لهم بلغتهم .

(١) غير ص : ما أعتاك الله .

(٢) ط : فإن اليد العليا هي المنطية .

(٣) ط : ميسول .

وقوله في حديث العامري حين سأله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « سَلْ عَنْكَ »
رواه أبو نعيم عن شداد بن أوس رضى الله تعالى عنه .
أى اسأل^(١) عما شئت . وهى لغة بنى عامر .

تَنْبِيَهَاتٌ

الأول : ما اشتهر على ألسنة كثير من الناس أنه صلى الله عليه وسلم قال : « أَنَا أَفْصَحُ مِنْ نَطَقَ
بِالضَّادِ » فقال الحافظ عماد الدين ابن كثير - وتابعه تلميذه الزركشى - وابن الجوزى
والشيخ والسخاوى : إنه لا أصل له ومعناه صحيح ، والمعنى أنه^(٢) صلى الله عليه وسلم أفصح
العرب لكونهم هم الذين ينطقون بها ولا توجد فى لغة غيرهم .

الثانى : فى شرح غريب ما سبق .

قول القاضى رحمه الله تعالى « سَلَّاسَةٌ طَبَعٌ » : قال العلامة شمس الدين الدلجى فى
شرحه على « الشفا » - وهو فرد فى بابهِ - نُصِبَ سَلَّاسَةٌ بِنَزْعِ الْخَافِضِ أَى مَعَ أَوْ بِسَهْوَةٍ
جِبَلَةٌ وَانْقِيَادَ طَبِيعَةٍ .

بِرَاعَةٍ مَنزَعٌ : أَى وَمَنزَعًا بَارِعًا ، مِنْ بَرَعَ الرَّجْلُ بِفَتْحِ رَائِهِ وَضَمِّهَا ، أَى فَاقَ أَقْرَانَهُ ،
وَالْمَنزَعُ - بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَثَالِثِهِ : الْمَأْخُذُ .

وَإِيجَازٌ مَقْطَعٌ : أَى وَمَقْطَعًا مَوْجَزًا ، مِنْ أَوْجَزَ : أَتَى بِكَلَامٍ قَلَّ لَفْظُهُ وَكَثُرَتْ مَعَانِيهِ .
وَالْمَقْطَعُ - بِفَتْحِ مِيمِهِ وَطَائِهِ : تَمَامُ الْكَلَامِ .

وَنَصَاعَةٌ لَفْظٌ : أَى وَلَفْظًا نَاصِعًا - أَى خَالِصًا مِنْ شَوَائِبِ تَنَافُرِ الْحُرُوفِ وَغَرَابَةِ
الْأَلْفَافِ وَمُخَالَفَةِ الْقِيَاسِ .

وَجَزَالَةٌ قَوْلٌ : أَى قَوْلًا جَزَلًا^(٣) سَالِمًا مِنْ شَوَائِبِ الرَّكَّةِ وَضَعْفِ التَّأْلِيفِ قَدْ نُسِجَتْ
حَبْرَهُ عَلَى مَنَوَالِ تَرَكَيبِ الْعَرَبِيَّةِ .

(١) ط : أى سل .

(٢) ط : والمعنى أنا أفصح العرب .

(٣) ط : جازلا .

وصحة معان : أى ومعان صحيحة لا يتطرق إلى ألفاظها احتمال غير لائق .

وقلة تكلف : لو قال : وعدم تكلف كان أليق وأحسن .

أوفى جوامع الكلم : كالمؤكد لما قبله أو البديل منه . ومن ثم فصله عنه ، لأن من جُبلت طبيعته على ما ذكر من الملكات فجدير أن يحوز الكلم الجوامع ، جمع جامعة للمعاني الكثيرة .

وخصَّ ببدايع الحكيم : جمع حكمة وهى هنا كمال العلم وإتقان العمل . أى وبالحكمة البديعة ، من أبدع إذا أتى بشيء بديع مُخترع غير مسبوق بمادة وزمان ، ويقابله التكوين لكونه مسبوقة بمادة ، والإحداث لكونه مسبوقة بزمان .

يحاورها : يجاوبها .

ويبارها : يعارضها . يقال هو يباريه أى يعارضه ويفعل مثل فعله ، وهما يتباريان .

ومن تأمل حديثه وسيره صلى الله عليه وسلم : جمع سيرة وفى رواية : وسيره : بياء موحدة أى نظر فى نصاعة أساليبه وصياغة تراكيبه .

تتكافأ : تتساوى . دماؤهم : أى فى العصمة والحرمة فكل مسلم شريفاً أو وضعياً أو ضعيفاً كبيراً أو صغيراً حراً أو عبداً فى ذلك سواء . أو فى القصاص والدية لا فضل فيهما لمسلم على مسلم : فيفاد الدين^(١) بالوضيع ، والكبير بالرضيع ، والعالم بالجاهل ، والذكر بالأنثى ، وكذا حكم الدية فيخص منه العبد إذ لا يكافئ حراً .

بذمتهم : بعهدهم وأمانهم : أذناهم : كعبيد وامرأة فإذا أعطى أحدهم أماناً فليس لأحدهم نقض أمانه .

وهم يدُّ على من سواهم : أى هم مع كثيرهم قد جمعتهم أخوة الإسلام وجعلتهم فى وجوب الائتفاق بينهم تعاوناً وتناصراً على من ناوهم وعاداهم كيئد واحدة لا يسعهم أن يخذل

(١) كذا فى ط . وفى بقية النسخ : الذى بالوضيع . ولا معنى لها .

بعضهم بعضا [بل يجب أن ينصر كل أخاه . قال الله تعالى : « إنما المؤمنون إخوة » كأسنان المشط تمانلا وتساويا]^(١) أى فهم مستوون فى إجراء الأحكام^(٢) عليهم .

مَعْدَن كل شىء : أصله أى أن أصول بيوتهم الشريفة تُعقَب أمثالها وَيَسْرَى كَرَم أعراقها إلى فروعها لا يكون فيها خيار لمجرد ذلك ، ومن ثَمَّ قِيدَ بقوله إذا فَهُّوا - بضم القاف - أى مارسوا الفقه وتعاطوه ، فأرشد أنه لا خيار فيه إلا بالفضل والتقوى فمن اتفق له مع ذلك أصل حميد^(٣) شريف الأعراق كَمَلت فضيلته وربا فضله^(٤) عن غيره .

وهو بالخيار : أى بين أن يشير بالإصلاح^(٥) وأن لا يشير به ، بشهادة رواية أحمد : إن شاء تكلم وإن شاء سكت فإن تكلم فيجتهد رأيه .

ما لم يتكلم : أى ما لم يعزم المستشار على الإشارة له ، فإذا عزم وجب أن يجتهد رأيه فإن أخطأ فلا غرم عليه .

الموطأون : من التوطئة بمعنى لين الجانب : أكنافا : جمع كنف أى جانب .

عن قيل وقال : أى عما يتحدث به فى المجالس كقيل كذا وقال كذا . ويجوز بناؤهما على أنهما فعلان ماضيان فى كل منهما ضمير ويجوز إعرابهما إجراء لهما مجرى الأسماء ولا ضمير فيهما .

وواد البنات - بهزة ساكنة بعد واو مفتوحة : أى دفنهن حيات . هَوْنَا مَا : بتشديد ما ، والهَوْن فى الأصل : السكينة ، نصب على المصدر لأن المعنى : أَحِبُّ حبيبك حبا قليلا . فقليلاً صفة لما اشتق منه أحب . وما مزيدة لتأكيد معنى القِلَّة أو على الظرف لأنه من صفات الأحيان أى أحبب فى حين قليل ولا تُسرف فى حبه .

(١) سقط من ت م وهى مثبتة فى هامش ص .

(٢) ص ت م : فى إجراء الكلام محرفة .

(٣) ص . م : جميل .

(٤) ت . م : وربما فضل عن غيره .

(٥) ط : بالصلاح .

شَعَى : ماتفرق من أمرى . غائبي : باطنى . أَلْفَتَى - بضم الهمزة وكسرهما : مصدر بمعنى
المفعول أى أَلْفَتَى أو مألوفى أى ما كنت آلفه .

الكافة : الجماعة . وعن سيبويه منع استعمال الكافة معرفة ، وهى نكرة منصوبة
على الحال .

مرقبة - بقاف بعد راء - بمعنى مرتبة - بتاء بعدها هاء ، كما فى بعض النسخ .

حَمَى الوطيس : وهو فى الأصل التنور شبه به الحرب لاستعار نارها وشدة وقدها
فاستعار لها اسمه استعارة تحقيقية لتحقق معناها وقرنها بالحمى ترشيحاً للمجاز .

مات حَتَفَ أنفه : أى بلا مباشرة قتال

قوة عارضة : أى جَلَدٍ وصرامة .

الجزالة : ضد الركاكة .

النصاعة : الخلوص . الرونق : الحسن .

كل الصَّيد - بضم الكاف واللام - مبتدأ . الفَرا - بفتح الفاء : حمار الوحش .

لا ينتطح فيها عنزان : قال فى النهاية : أى لا يلتقى فيها اثنان ضعيفان لأن النطاح
من شأن التيوس والكباش لا العنوز ، وهى إشارة إلى قضية مخصوصة لايجرى فيها حلف
ولا نزاع .

الهدنة - بضم الهاء وسكون الدال المهملة : السكون . والهدنة الصلح والموادعة بين المسلمين
والكفار وبين كل متحاربين .

على دَخَن - بفتح الدال المهملة والخاء المعجمة : أى على فساد واختلاف تشبيهها
بدخان الحطب الرطب ، لما بينهم من الفساد الباطن تحت الصلاح الظاهر .

الْمُنْبَتَّ قال فى النهاية : يقال للرجل إذا انقطع به فى سفره وعطبت راحلته : قد انبت
من البت وهو القَطْع ، يريد أنه بقى فى طريقه عاجزاً عن مقصده لم يقض وطره وقد
أعطب ظهره .

حَبَطَا - بفتح الحاء المهملة والموحده والطاء المهملة : وهو انتفاخ البطن من كثرة الأكل
حتى ينتفخ فيموت

يُلمّ : بضم المثناة التحتية أى يَقْرَب من الهلاك ، وهو مثل للمُنْهَمَك فى جَمْع الدنيا المانع من إخراجها فى (١) وجهها .

الْفَتْكَ - بفتح الفاء وسكون المثناة الفوقية - قال فى النهاية : هو أن يأْتى الرجل صاحبه وهو غارٌ غافل فيشُدُّ عليه فيقتله . والغيلة أن يخدعه ثم يقتله فى موضع خفى .

شرح غريب الحديث الاول

طَهْفَةٌ - بطاء مهملة فهاء سا كنة ففاء أخت القاف مفتوحة .

المَيْس - بفتح الميم وسكون المثناة التحتية : شجرٌ صُلْبٌ يعمل منه أكوار الإبل وريحانها .

نَهْدٌ - بفتح النون وإسكان الهاء ودال مهملة : قبيلة من اليمن .

نَسْتَحْلَب : بحاء مهملة . الصَّبِير : بفتح الصاد المهملة وكسر الموحدة وهو سحاب أبيض متراكب متكاثف أى نستدرّ السحاب . نَسْتَحْلَب : بالخاء المعجمة .

الخَبِير - بخاء معجمة فموحدة : النبات والعشب ، شبه بخبير الإبل وهو وبرها ، واستخلاه احتشاشه (٢) بالمخلب وهو المنجل . والخبير يقع على الوبر والزرع والأكار (٣) .

نَسْتَعْضِد البَرِير - بفتح الموحدة والراء بينهما مشناة تحتية : ثمر الأراك إذا اسود وبلغ ، وقيل هو اسم له فى كل حال . أى نجنيه ونقطعه من شجره للأكل وكانوا يأكلونه فى الجذب .

نَسْتَخِيل : بالخاء المعجمة من أخال إذا ظن .

الرَّهَام - بكسر الراء : الأمطار الضعيفة ، واحلتها رهمة ، أى نتخيل المساء فى السحاب القليل ، وقيل : الرهمة أشد دَفْعًا من الدِّعة .

(١) غير ط : إل وجهها .

(٢) غير ط : استخشاشه .

(٣) كذا فى ت ، وفى ط : الأكال . وفى ص : الإكاف .

قال فى القاموس : والخبير : الأكار - أى الحراث - والعالم بالله تعالى ، والوبر والنبات والعشب .

نستجیل : بالجیم أى نراه جائلا تذهب به الريح هاهنا وهاهنا .

الجَہام - بفتح الجیم : السحاب الذى فرغ ماؤه . ومن رواه : نستخيل بالخاء المعجمة فهو نستفعل من خلت أخال إذا ظننت ، أراد لا نتخيل في السحاب خيالا إلا المطر وإن كان جهاما لشدة احتياجنا .

ومن رواه بالخاء المهملة وهو الأشهر : أراد أنه لا ننظر من السحاب في حال إلا إلى جَہام من قلة المطر .

أرض غائلة : بالنغين المعجمة .

النُّطَا - بكسر النون أى مُهلَكة للبعيد ، يقال بلدٌ نطى أى بعيد . ويروى المنطى وهو مَفْعَل منه .

المُدْهَن - بضم الميم وسكون المهملة وضم الهاء : نُقْرة في الجبل .

الجِئْن - بجيم مكسورة فعين مهملة ساكنة فمثلثة مكسورة : أصل النبات ويقال : أصل الصُّليان خاصة ، وهو نبت معروف .

العُسلُوج - بعين مضمومة فسین ساكنة مهملتين آخره جيم : الغصن إذا يبس فذهبت طراوته ، وقيل هو القضيب الحديث الطلوع ، يريد أن الأغصان يبست وهلكت من الجذب ، والجمع عَسَالِيج .

الأْمُلُوج - بضم الهمزة فميم ساكنة فلام مضمومة : ورق شجر يشبه الطرفاء والسرُّو وقيل هو ضرب من النبات ورقه كالعيدان . وقيل هو نَوَى المقل . وفي رواية : ونط^(١) الأْمُلُوج .

هَلَك الھَدَى - بفتح الهاء وكسر الدال وبالتشديد كالهْدَى مخففا ، وهو ما يُهْدَى إلى البيت الحرام ليُنْحَر ، فأطلق على جميع الإبل وإن لم تكن هَدْيَا تسمية للشئ باسم بعضه . يقال : كم هدى بنى فلان ؟ أى كم إبلهم .

(١) ط : وسط .

مات الودى : بفتح الواو وكسر المهملة مشدداً : فسيل النخل^(١) . يريد هلك الإبل
وببست النخيل .

الوثن : الصنم

العنن : بفتح العين المهملة والنون الأولى : الاعتراض ، يقال عنَّ إلى الشيء : اعترض
كأنه قال : برئنا إليك من الشرك والظلم وقيل أراد به الخلاف والباطل .

طمًا البحرُ : ارتفع بأواجه .

تِعَار : بكسر المثناة الفوقية وبالعين المهملة : اسم جبل يُصرف ولا يصرف .

نَعَمَ هَمَل : أى مهملة لا رعاء لها ولا فيها ما يصلحها ويهدبها فهي كالفضالة .

إبل أغفال : لا لبن فيها .

مَحْضُهَا - بالحاء المهملة والضاد المعجمة : أى خالص لبنها .

مَحْضُهَا بالمعجمتين : ما تمخَّض من اللبن ويؤخذ زبده .

مَذْقُهَا - بفتح الميم وسكون المعجمة وبالقاف : المزوج بالماء .

الدُّثْرُ بَدَالُ مَهْمَلَةٌ فثَاءٌ مَثَلَةٌ سَاكِنَةٌ فَرَاءٌ : المال الكثير . وقيل الخصب والنبات الكثير

أَفْجَرُ لِمِ الثَّمَدِ : بمثلثة مفتوحة : الماء القليل ، أى صيره كثيراً .

ودائع الشُّرك : قيل المراد بها العهود والمواثيق ، يقال تَوَادَعَ الْفَرِيقَانِ إِذَا أُعْطِيَ كُلُّ

واحد منهم عهدَه لِلآخِرِ لَا يَغْزُوهُ . وقيل : ما كانوا استودعوه من أموال الكفار الذين لم

يدخلوا فى الإسلام ، أراد إحلالها لهم لأنَّها مال كافر قد قدر عليه من غير عهد ولا شرك .

وضائع الملك : جمع وضیعة وهى الوظيفة التى تكون على الملك ، وهى ما يلزم الناس

فى أموالهم من الزكاة والصدقة ، أى لكم الوظائف التى تلزم المسلمين لا تتجاوز عنكم

ولا تزيد عليكم شيئاً .

لَا تُلْطَطُّ : بمثناة فوقية مضمومة فلام ساكنة فطائين مهملتين الأولى مكسورة والثانية

مجزومة على النهى أى لا تمنعها .

(١) غير ط : قليل النخل .

لا تُلحِد : بمشناة فوقية مضمومة فلام سا كنة فحاء مهملة مكسورة فдал مهملة سا كنة :
أى لا تَحِدُ^(١) عن الحق ما دمت حيا .

لانتاقل عن الصلاة : أى لاتتخلف . قال الحافظ أبو موسى المدينى رحمه الله تعالى :
هكذا رواه القُتَيْبَى على النهى للواحد أى لاتُلَطِّطُ ولا تلحد^(٢) . والذي رواه غيره : « ما لم
يكن عَهْد ولا مَوْعد ولا تناقلٌ عن الصلاة ولا تَلَطُّطٌ فى الزكاة ولا تلحد فى الحياة ، وهو
الوَجْه ، لأنه خطاب للجماعة واقع على ما قبله .

الوظيفة : الحق الواجب .

الفريضة : الهرمة المسنة ، أى لا تأخذ فى الصدقات هذا الصنف كما لا تأخذ خيار
الأموال .

الفارض : بفاء فراء فضاد معجمة : المريضة .

الفَرِيش : بفاء مفتوحة فراء فمشناة تحتيه فشين معجمة ، وهى من الإبل كالنفساء
من بنات آدم ، أى لكم خيار المسال وشراره ، ولنا وَسَطُه .

ذو العنان : بكسر العين المهملة : سَيْر اللجام .

الركوب : بفتح الراء : الفرس الذَّلُول .

الضَّيِّس : بضاد معجمة فباء موحدة مكسورة فمشناة تحتيه سا كنة فسين مهملة : المهر
العسير الصعب .

امتنَّ عليهم بترك الصدقة فى الخيل جيدها ورديتها .

لا يُمنَع : بضم المثناة التحتية وفتح النون .

سَرَّحَكُمْ : بسين مهملة مفتوحة فراء سا كنة فحاء مهملة مضمومة : ما سَرَّحَم من
المواشى ، أى لا يدخل عليكم أحدٌ فى مَراعيكم .
ولا يُعْضَد : لا يقطع .

(١) ط : لا تلحد .

(٢) ط : وتلحد .

طَلْحَمٌ : جمع طلحةً وهى شجر عظام من شجر العِصاه .

لَا يُحْبَسُ دَرَّكُم : أى لا تُحْبَسُ ذوات الدَّر عن المرعى إلى أن تجتمع المشاية ثم تُعد وإنما منعناه^(١) أن يأخذها لمسا فى ذلك من الإضرار .

الإملاق : بالميم أى مالم تُضْمِرُوا الغَيْظَ والبكاء بما يلزمكم من الصدقة . قاله فى القاموس . وقال الزمخشري : المراد اضمار الكفر والعمل على ترك الاستيصار^(٢) فى دين الله . وفى رواية الرِّمَاق ، والمراد النفاق يقال رامقته رماقا وهو أن تنظر إليه شزرا نظر العداوة ، يعنى ما لم يَضُقْ قلوبكم عن الحق ، يقال عيش رِماق أى ضيق^(٣) وعيش رِمَقٍ ومرمق^(٣) أى يمسك الروح ، والرَّمق بقية الروح وآخر النفس .

تَأْكَلُوا الرِّبَاقَ : براء مكسورة وموحدة مخففة أى لا تنقضوا العهد ، واستعار الأكل لنقض العهد لأن البهيمة إذا أكلت الرِّبْق ، وهو الجبل الذى تجعل فيه عُرَى وتشد ، خلصت من الرِّباط .

الرِّبوة : بتشليث الراء : الزيادة يعنى من تقاعد عن إعطاء الزكاة فعليه الزيادة فى الفريضة عقوبة له .

شرح غريب الحديث الثانى

المِشْر : بيم مكسورة فشين معجمة ساكنة فراء مهملة . الهمدانى : بهاء مفتوحة فميم ساكنة فдал مهملة اسم قبيلة .

النَّصِيبة بنون مفتوحة ومشددة ، فصادمهملة مكسورة فمشناة تحتية مفتوحة من يُنْتَصَى من القوم أى يختار من نواصيهم وهم الرِدوس والأشراف ، ويقال للرؤساء نواص كما يقال للأتباع أذئاب . وقد انتصيت من القوم رجلا أى اخترته .

(١) غير ط : وإنما منعناه .

(٢) غير ط : الاستيصار .

(٣) كذا فى ط . وفى بقية النسخ ورميق . وما أثبتته يتفق مع قوله : يمسك الروح .

القُلُص : بقاف ولام مضمومتين جمع قُلُوص بفتح القاف وهي الناقة الشاة .

النَّوَجِي : جمع ناجية ، السريعة المشي .

حَبَائِل الإسلام : عهوده وأسبابه .

المخلاف : بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وآخره فاء وهو في لغة اليمن الرُستاق^(١) .

خارف - بخاء معجمة فألف فراء مكسورة ففاء - ويام - بمثناة تحتية : قبيلتان من

اليمن .

عن سُنَّة ما حل : أى لا يُنْقَض بسعى ساع بالنميمة والإفساد ، كما يقال : لا أفسد

ما بيني وبينك عذاهب الشرار وطرقهم في الفساد . والسنة : الطريقة أيضا .

عَنقُفِير : بعين مهملة مفتوحة فنون ساكنة فقفاف مفتوحة ففاء مكسورة فمثناة تحتية :

الداهية أى لا يُنْقَض عهدهم بسعى الواشى ولا بداهية تنزل .

لَعْلَع : بلامين مفتوحتين بينهما عين مهملة وآخره أخرى : جبل .

الْيَعْفُور بمثناة تحتية مفتوحة : الخشن^(٢) من ولد البقر الوحشية وقيل هو تيس

الظباء والجمع اليعافير .

بصَلَع : بباء موحدة هي حرف جر فصاد مهملة مفتوحة فلام مشددة فعين مهملة : الأرض

التي لا نبات فيها .

جَنَاب : بكسر الجيم وبالنون : اسم موضع .

المُهْضَب : بفتح الهاء وسكون الصاد المعجمة جمع هضبة . وهي هنا اسم موضع . حِفَاف

الزمل : بحاء مهملة مكسورة فقائين بينهما ألف أساء بلادهم .

فِرَاعِهَا : بفاء مكسورة فراء فعين مهملتين : ما علا من الجبال والأرض^(٣) .

وهأطها : بكسر الواو وبطاء مهملة : المواضع المطمئنة .

عزازها بعين مهملة فزايين معجمتين مخففتين : ما صلب من الأرض واشتد وخشن

وإنما يكون في أطرافها .

(١) الرستاق : السواد والقرى ، كالرزداق والرستاق ، وهو فارسي معرب (القاموس) .

(٢) غير ط : الخشف .

(٣) ط : أو الأرض .

عَلَّافَهَا : بعين مهملة مكسورة فلام مخففة ففاء جمع عَلَف وهو ما تأكله الماشية .
عَفَّاهَا : بعين مهملة مفتوحة ففاء مخففة وبالمد : المباح ما ليس لأحد فيه مِلْك
ولا أثره من عَفَا الشيء إذا خَلَص وصفا .

لنا من دِفْثِهِمْ : بدال مهملة مكسورة ففاء ساكنة وبالهمز : نتاج الإبل وما ينتفع به
منها ، سَمَّاهَا دِفْثًا لأنها يتخذ من أصوافها وأوبارها ما يستدفاً به ، وفصله عَمَّا قبله ملتفتنا
من الخطاب إلى التكلم ليشبه انقطاع بينهما ، إذ ذاك مَّا خَصَّصَهُمْ به من أراضيمهم وما يخرج
منها وهذا مما خَصَّصَ به نفسه أو من معه من مواشيهم .
صِرَامِهِمْ : بصاد مهملة مكسورة : نخيلهم ، سميت صِرَامًا لأنها تُصْرَمُ أى تُقَطَّع ، واحدها
صِرْمَةٌ بكسر أوله وراء ساكنة : أو من ثمرهم .

قال شيخنا الإمام العلامة شمس الدين الدلجى : وعليهما^(١) يجوز فتح الصاد وأيضاً لأن
الاسم عليهما مصدر ، تقول صرمت النخل أو الثمر صراماً بالكسر والفتح .
الثَلْبُ : بناء مثلثة فلام ساكنة فباء موحدة : ما هرم من ذكور الإبل .
النَّابُ : بالنون الموحدة الناقاة الهرمة التى طال نابها .

الفَصِيلُ : أكثر ما يطلق على أولاد الإبل وقد يطلق على أولاد البقر إذ هو ما فصل
عن اللبن .

الفَارِضُ بالفاء : المسنُّ من الإبل وقيل من البقر بشهادة « لا فارض ولا بَكْرٌ^(٢) »
الداجن : بدال مهملة وجيم : الدابة التى تألف البيوت ولا تُرْسَلُ إلى المراعى .
الحَوْرَى : بحاء مهملة فواو مفتوحتين فراء مكسورة منسوب إلى الحور وهو جلود الضأن
وقيل ما دُبِغَ من الجلود بغير القرظ .

الصَّالِحُ : بصاد مهملة فلام فغين معجمة هو من البقر والغنم ما أكمل ست سنين ويقال بالسين^(٣) .
القَارِحُ بالقاف والراء المكسورة : ما دخل من الخيل فى خامس سنة . وفى القاموس :
هو من ذى الحافر بمنزلة البازل من الإبل .

(١) عليهما : أى على الوجهين السابقين : أن المراد نخيلهم أو ثمراتهم .

(٢) سورة البقرة ٦٨ .

(٣) فى القاموس : صلفت الشاة : لغة فى سلغت ، وهى صالح ، أو الصالح منها كالقارح من الخيل ، ودخلت

فى الخامسة أو السادسة .

شرح غريب الحديث الثالث

العَمائر : جمع عَمارة بالفتح والكسر وهو فوق البطن من القبائل ، أولها الشَّعب ، ثم القبيلة ، ثم العِمارة ، ثم البطن ، ثم الفخذ . وقيل : العمارة الحى العظيم يمكنه الانفراد بنفسه . فمن فتح^(١) فلا تضاف بعضهم على بعض كالعمارة وهى العمامة . ومن كسر فلأنهم عمارة الأرض .

الأحلاف : جمع حلف وهو فى الأصل المعاقدة والمعاهدة على التعاضد والتساعد .

ظأره الإسلام : بالطاء المعجمة والهمز آخره راء أى عطفه عليه .

الهَمْؤلة : بفتح الهاء : هى التى ترعى بأنفسها .

البساط : قال الهروى يروى بالفتح والكسر والضم^(٢) وقال الجوهري والقُتبي هو بالضم جمع بسط بكسر الباء كظئر وهى المرُضِح وجمعها ظئار . وقال الأزهرى : هو بالكسر جمع بسط وهى التى تُركت^(٣) وولدها لا يُمنع منها ولا تعطف على غيره .

وبسط بمعنى مبسوطة أى بسطت على أولادها التى معها أولادها .

الظئار بكسر الظاء المعجمة وبالهمز آخره راء : أن تعطف الناقة على غير ولدها .

الحَمْؤلة المائرة : بفتح الحاء الإبل التى تُحمل عليها الميرة وهى الطعام ونحوه مما يُجلب للبيع .

لم لاغية : أى لا يؤخذ منها زكاة لأنها عوامل .

الشوى بشين معجمة مفتوحة فواو مكسورة فمشناة تحتية مكسورة مشددة اسم جمع للشاة .

الورى : بفتح الواو وكسر الراء وتشديد الباء : السمينه .

(١) يريد : فتح العين فى عسارة .

(٢) انظر تفسير الهروى لهذه الكلمة فى الغريين ١٦٦/١ ولم يرد فيه هذا الضبط بالحروف .

(٣) الأصل : تركب وما أثبتته عن الغريين للهروى ١٦٦/١ .

شرح غريب الحديث الرابع

وائل بن حُجْر : بضم المهملة وسكون الجيم .

الأقيال : بقاف فمثناة تحتية ولام جمع قَيْل وهم رؤساء الملك الأعظم ووزراؤه .

العَبَاهلة : بعين مهملة مفتوحة فباء موحدة جمع عَبْهَل هم الملوك الذين أُجروا على ملكهم فلم يزالوا عنه وكذا كلُّ شيء لا يُمنع مما يريد ولا يؤخذ على يده فيما قصده : عَبْهَل .

الأزواع : بفتح الهززة وسكون الراء وآخره عَيْن مهملة جمع رائع وهم الحِسَان الوجوه أو الذين يَرُوِّعون النَّاسَ أى يفرعونهم بجمالهم ومنظرهم هَيْبَةً لهم .

المَشَابيب : بفتح الميم والشين المعجمة وموحدين بينهما مثناة تحتية ساكنة : الرعوس السادة الحِسَان المناظر الزُّهر الألوان كأنما وجوههم تتلألأ نوراً .

التَّيعة : بمثناة فوقية مكسورة فتحنية ساكنة فعين مهملة : الأربعون من الغنم أو أدنى ما تجب فيه الزكاة كالأربعين منها والخمس من الإبل .

مُقَوَّرَةٌ : بميم مضمومة فقاف مفتوحة فواو مشددة .

الألياط : بهززة مفتوحة فلام ساكنة آخره طاء مهملة جمع لَيْط وهو فى الأصل القِشْر اللاتط يعود أى اللازق به شبه به الجلد لالتزاقه باللحم من الهزال ، أى لا مُسْتَرْخِية الجلد لها .

ضِنَاك : بضاد معجمة مكسورة فنون مخففة : المكتنز اللحم يستوى فيه المذكر والمؤنث .

أنطوا : بقطع الهززة أى أعطوا .

الثَّبَجَة : بثلاثة فباء موحدة فجيم مفتوحات . وقد تكسر الموحدة . ثبج كل شيء : وسطه ، أى أعطوا فى الزكاة الشاة الوسطى التى ليست رديئة ولاخييارا . وألحق بها التاء لانتقالها من الاسمية إلى الوصفية .

السُّيوب : بسين مهملة مضمومة وآخره موحدة جمع سَيْب وهو الرُّكَّاز . قال أبو عبيد : ولا أراه إلا أخذ من معنى العطيّة ، إذ السَّيْب لغةً العطاء ، والرُّكَّاز عطاء من الله تعالى .

وقيل هي عروق الذهب والفضة تسبب في الأرض أى تكون فيها وتظهر . وقال الزمخشري
هي المعدن والمال المدفون في الجاهلية لأنه من فضل الله وعطائه لمن أصابه .

ومن زنى ممّ بِبِكرٍ : قال شيخنا الشمس الدلجى : بِبِكرٍ نكرة عامة لوقوعها في سياق
الشرط فراؤها منونة وأبدلت فيه نون « من » ميا لكثرة استعمالهم ذلك لفظا نحو « مما
أنزلنا » « مما أخرجنا » « مما كانا فيه » سيا إذا كان بعدها باء كما هنا ولو كان مَعْرِفة
لقال بِلغنتهم : ومن زنى من مبكر كما قال : « ليس من امبر امصيام في امسفر » .

« من » الجارة تبعيضية أو بيانية مفسرة للاسم المبهم الشرطى وترجمة عنه ، أى ومن
زنى من الابكار .

فاضقَعُوهُ : بهمزة وصل فصاد مهمله ساكنة فقفاف مفتوحة فعين مهمله وأصله الضرب
على الرأس وقيل ببطن الكف . أى اضربوه .

استَوْفِضُوهُ : بهمزة وصل وكسر الفاء وضم الضاد المعجمة ، من استوفضت الإبلُ
إذا تفرقت في رعيها أى اطرده وانفوه أو غربوه .

فَضْرَجُوهُ : بضاد معجمة فراء مشددة مكسورة فجمم أى أذموه بالضرب بالأضاميم
بفتح الضاد المعجمة جمع إضامة لأن بعضها يُضم إلى بعض كالجماعات من الناس ، أى
ارجموه بالحجارة حتى تُذموه بالضرب بجمامير الحجارة .

لا تَوْصِمِ في الدين : بمثناة فوقية فصاد مهمله مكسورة أى لا كسل ولا توائى ولا محاباة
في إقامة الحدود .

ولا غُمَّة : بغير معجمة مضمومة فميم مشددة . وفي لفظ ولا غُمَّة بعين مهمله فميم
مفتوحة فهاء . وفي لفظ ولا غِمْدَ بمعجمة مكسورة فميم ساكنة فдал مهمله أى لاستر
ولا خفاء ولا إلباس .

يترفّل على الأقيال : بفاء مفتوحة مشددة تشبيها لإمرته بالثوب فهى في تلبسه بها كهو ،
استعير لها ترفيله وهو إطالته وإسباله فكانه يرفل فيها أى يجر ذيلها عليهم زهواً .

الباب الثالث والعشرون

في معرفة الذين كانت صفات أجسادهم تقرب من صفات جسده صلى الله عليه وسلم

وهم : آدم أبو البشر صلى الله عليه وسلم . ذكره صاحب « استجلاب ارتقاء »^(١) العرف بحب أقرباء الرسول ودوى الشرف .

وإبراهيم نبي الله ورسوله , وخليه صلى الله عليه وسلم : جاء في غير ما حديث صحيح أنه كان يُشبهه صلى الله عليه وسلم^(٢) .

ومن أمته : أبو محمد الحسن ، وأبو عبد الله الحسين ابنا علي رضي الله تعالى عنهم . روى البخاري عن ابن سيرين^(٣) عن أنس قال : كان الحسن بن علي أشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) .

وروى البخاري أيضا عن الزهري عن أنس قال : لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسين^(٥) بن علي . وفي لفظ لغيره : كان أشبههم وجها بالنبي صلى الله عليه وسلم .

قال الحافظ : قوله أشبههم أي أشبه أهل البيت . وقول أنس في رواية ابن سيرين يعارض قوله في رواية الزهري . ويمكن الجمع بأن يكون أنس قال ما قال في رواية الزهري في حياة الحسن لأنه كان يومئذ أشد شبا بالنبي صلى الله عليه وسلم من أخيه الحسين . وأما ما وقع في رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك كما هو ظاهر من سياقه والمراد : من

(١) ص : إرتفاع .

(٢) انظر كتاب الأنبياء في صحيح البخاري باب ٢٤ ، ٤٨ . وصحيح مسلم كتاب الإيمان - حديث رقم ٢٧٢ .

(٣) ط : عن ابن مسعود عن أنس .

(٤) صحيح البخاري كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم باب ٢٢ .

(٥) ط : من الحسن .

فُضِّلَ عَلَيْهِ الْحُسَيْنُ فِي الشَّبَهَةِ كَانَ مِنْ عَدَا الْحَسَنِ . وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ كُلُّ مِنْهُمَا كَانَ أَشَدَّ شَبَهًا بِهِ فِي بَعْضِ أَعْضَائِهِ فَقَدْ رَوَى التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ مِنْ طَرِيقِ هَانِيِّ بْنِ هَانِيٍّ عَنْ عَلِيِّ قَالَ : الْحَسَنُ أَشْبَهَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ الرَّأْسِ إِلَى الصُّدْرِ ، وَالْحُسَيْنُ أَشْبَهَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ^(١) .

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَنَسٍ : كَانَ الْحَسَنُ أَشْبَهُهُمْ وَجْهًا . وَهُوَ يُؤَيَّدُ حَدِيثَ عَلِيِّ أَنْتَهَى .

● وَأُمُّ الْحَسَنِ ، السَّيِّدَةُ فَاطِمَةُ الزَّهْرَاءُ أُمَّهُمَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا .

● وَأَخُوهَا إِبْرَاهِيمُ ابْنُ سَيِّدِ الْخَلَائِقِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

رَوَى الْخُرَائِطِيُّ فِي « اِعْتِلَالِ الْقُلُوبِ » عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى مَارِيَةَ وَهِيَ حَامِلٌ مِنْهُ بِإِبْرَاهِيمَ فَذَكَرَ حَدِيثًا فِيهِ أَنَّ جَبْرِيْلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشَّرَهُ أَنَّهُ أَشْبَهَ الْخَلْقَ بِهِ .

● وَجَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ذُو الْجَنَاحَيْنِ ابْنُ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ : أَشْبَهْتَ خَلْقِي وَخُلُقِي^(٢) .

● وَابْنَاهُ عَوْنٌ وَعَبْدُ اللَّهِ .

رَوَى النَّسَائِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَخِيهِ عَوْنٍ : إِنَّهُ أَشْبَهَ خَلْقِي وَخُلُقِي^(٣) .

● وَقَتْمُ بْنُ سَيِّدِنَا الْعَبَّاسِ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَصَفَّهُ ابْنُ السَّكَنِ بِذَلِكَ .

● وَأَبُو سَفِيَّانَ بْنِ نَوْفَلِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

● وَابْنُ ابْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ نَوْفَلِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلِبِ الْمَلَقَبُ فِيمَا ذَكَرَ فِي « الْمُجَبَّرِ » وَ« الْأَسْتِيْعَابِ » بِذَلِكَ أَمِيرُ الْبَصْرَةِ .

وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَوْفَلِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلِبِ قَالَ الزُّبَيْرِيُّ بْنُ بَكَّارٍ : كَانَ يُشْبَهُ النَّبِيَّ^(٣) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(١) سنن الترمذی کتاب المناقب باب ٣٠ .

(٢) صحیح البخاری کتاب فضائل أصحاب النبی صل الله علیه وسلم باب ١٠ .

(٣) ط : كان يشبه بالنبي .

- ومحمد ومُسلم . ذكرهما ابن حبان في الثقات بذلك ، ابنا عقيل بن أبي طالب .
- والسائب بن يزيد ، الجد الأعلى للإمام الشافعي رضي الله تعالى عنهما ، وصفه الزبير ابن بكَّار بذلك .
- روى الحاكم في مناقب الشافعي عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم في فسطاط إذ جاء السائب بن عبيد الله ومعه ابنته فقال : « من سعادة المرء أن يُشبهه أباه » وهذا الابن هو شافع بن السائب - ويمكن أن يعدَّ هذا الولد في الأشباه أيضا لهذا .
- وعبد الله بن عامر بن كُرَيْز العَبْشَمِي .
- وكابس بن ربيعة بن عدى .
- وعلى بن نِجَاد بنون مكسورة فجم خفيفة - ابن رفاعة الرفاعي اليَشْكَرِي - بمشناة تحتيّة مفتوحة ومعجمة ساكنة .
- والقاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل .
- وعبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب ذكره المزي في ترجمة والده بذلك .
- والقاسم بن محمد . قال عبيد الله بن إسحاق فيما نقله العسكري كان أشبه الخلق برسول الله صلى الله عليه وسلم .
- وإبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن أمير المؤمنين ابن أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم .
- ويحيى بن القاسم بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم .
- وعبيد الله بن أبي طلحة الخَوْلَانِي .
- ومسلم بن مُعْتَب بن أبي لهب .

- قيل وعثمان بن عفان رضى الله عنه لكن قال الحافظ^(١): إن الأثر المحكى في ذلك موضوع وإن الثابت في صفته رضى الله تعالى عنه خلاف ذلك .
- وثابت البُنَانِي وقَتَادَةَ بن دُعَامَةَ . ذكرهما صاحب استجلاب ارتقاء^(٢) « الفرق » .
- ومحمد بن عبد الله المهدي الذي يخرج في آخر الزمان .

ذكر غالب ذلك الحافظُ في الفتح في مناقب السَّيِّدَيْنِ الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما .

وعده المهدي في الأشباه غلط . فقد روى أبو داود عن علي رضى الله عنه في صفة المهدي « يسمي باسم نبيكم يشبهه في الخلق ولا يشبهه في الخلق^(٣) » .

وعبد الله بن عَوَانَةَ شريف مغربي قديم الديار المصرية زمن السلطان الأشرف قايتباي . أخبرني غير واحد من الأشياخ^(٤) الذين كانت لهم معرفة بصفات النبي صلى الله عليه وسلم أن هذا المغربي كانت صفته تقرب من صفة النبي صلى الله عليه وسلم وسألت شيخنا الإمام العلامة شيخ الإقراء بدمشق وإمام جامعها أبا العباس أحمد شهاب الدين الرملي ثم الدمشقي الشافعي لما قدم الديار المصرية في آخر عمره أن ينظم أسماء المذكورين قبل أن أظفر بجماعة ليسوا في نظمه فأجاب إلى ذلك وسر بوقوفه على أسمائهم فقال :

فاحفظهم ولا تكن بالناسي	بالمصطفى شبه بعض الناس
ثم حسين وكلاهما حسن	فاطمة الزهراء وابناها الحسن
وتوفل بن الحارث العظيم	وابن رسول الله إبراهيم
أبو محمد أمير البصصره	وابن ابنه انشربالجميل ذكره
وعزنا اذكر لا تكن باللاهي	وجعفر وابناه عبد الله
ومسلم والسائب المجد	وابننا عقيل وهما محمد
إماننا الأعظم نجل شافع	ابن يزيد وهو جد الشافعي

(١) ط : الحافظ .

(٢) ط ، أربعة .

(٣) سنن أبي دلود كتاب المهدي باب ١ .

(٤) ط : من المشايخ

والحَبْرَ عبد الله ذا ابن عامر
وكابس والده ربيعه
كذا علي بن علي بن نجاد
اليشكري وعُدَّ بعدد اليشكري
ابن محمد مولانسا علي
وولد العباس وهو قُتْمُ
والقاسم الثَّبْتُ ابن عبد الله
فجاءه عقيل الكريمُ
وجده فالحسن بن الحسن
والسيد المهدي الذي سيظهرُ
وابن أبي طلحة عبد الله
وابن عوانة الشريف المغربي
قد جاء في تاسع قَرْنٍ قد مضى
وقد رأيت له لطيف السذات
وذكروا عثمان في التشبيه
وأثر فيه أني موضوعُ
وهو جميل الذكر^(١) على الدرجة
صلى عليه ربنا وسلما

ابن كُرَيْزِ العَبْشَمِيِّ الفَاخِرِ
ابن عدى نِسْبَةً رَفِيعَةً
ابن رِفَاعَةَ الرِفَاعِيِّ الجَوَادِ
يحيى هو ابن القاسم بن جعفر
ابن حسين بن علي السولي
وابن معتب المسمي مُسْلِمُ
بن محمد عظيم الجناه
كذا ابن عبد الله إبراهيمُ
ابن علي ياله من مُحْسِنِ
قُبَيْلِ عَيْسَى وبه يُبَشِّرُ
وذاك خَوْلَانِي بلا اشتباهِ
أحمد لُقْبُ الشَّبِيهِ بالنسي
ووجهه على البُدُورِ قد أضا
مُمدَّحًا بأحسن الصفاتِ
بالمصطفى وليس بالوجيهِ
مُخْتَلَقٌ في شبهه مصنوعُ
وبابنتيه المصطفى قد زوَّجته
والآل والصَّخْبُ الكرامِ العُظْمَا

(١) غير ط : جميل الشكل .

وقد تمَّ ما أفاد^(١) الناظمُ أقل تلامذة المؤلف - هو شيخنا الشيخ شمس الدين محمد ابن محمد بن محب الدين أحمد بن أحمد القيسى المالكى فسح الله تعالى في مدته آمين منبها على ما في النظم من مخالفة الأصل في تسمية أبي سفيان بن نوفل بن نوفل فقال :

وَعُدُّ فِي أَشْبَاهِهِ الْخَلِيلُ	وَأَدَمُ الْمَعْظَمُ الْجَلِيلُ
صَلَّى عَلَيْهِمَا إِلَهٌ دَائِمًا	مَسْلَمًا مَالِحٌ نَجْمٌ فِي السَّمَاءِ
كَذَاكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ نَوْفَلٍ	كَذَا أَبُو سُفْيَانَ أَخُوهُ الْمُعْتَلِي
وَعَدَّهُ النَّاطِمُ نَوْفَلًا بِسَلَا	شَكُّ مُخَالَفٍ لِمَا قَدْ نُقِلَا
كَذَلِكَ الْمَهْدِيُّ أَيْضًا مُنْتَقَدٌ	لَمَّا مَضَى فِي الْأَصْلِ وَهُوَ الْمُعْتَمَدُ
وَعُدُّ فِي الْأَشْبَاهِ أَيْضًا ثَابِتٌ	هُوَ الْبِنَانِيُّ وَكَذَا قِتَادَةُ
ابْنِ دَعَامَةَ كَذَلِكَ الْقَاسِمُ	كَذَاكَ عَبْدُ اللَّهِ أَبُوهُ الْعَالِمُ
وَشَافِعُ ابْنِ ذِي الذِّكْرِ الْجَمِيلِ	وَالْفَضْلُ وَالتَّبَجِيلُ مَوْلَانَا عَقِيلِ
وَشَافِعُ جَدِّ الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ	لَمَّا مَضَى عَنْ صَاحِبِ الشَّرَائِعِ
صَلَّى عَلَيْهِ الرَّبُّ ذُو الْجَلَالِ	كَذَا الصُّحَابُ جَمَلَةٌ وَالْآنُ

(١) في ط : وقد تمَّ كتابه أقل تلامذة المصنف رحمه الله تعالى ونفمنا ببركاته ما فات الناظم ووقف عليه المؤلف

بعد النظم فقال :

وَأَدَمُ وَمِثْلُهُ الْخَلِيلُ	كَلَامُهُا ذَكَرَ لَهُ جَمِيلُ
صَلَّى إِلَيْنَا كَذَلِكَ سَلَامًا	عَلَيْهِمَا وَالْأَنْبِيَاءَ دَائِمًا
بِالْمَعْطِيِّ قَدْ شَبَّهَا وَثَابِتُ	أَعْنَى الْبِنَانِيِّ وَكَذَا قِتَادَةُ
ابْنِ دَعَامَةَ بِذَلِكَ ذَكَرَهُ	بَعْضُ مِنَ الْخَفَاطِ فِيهَا سَطْرُهُ
كَذَا أَبُو سُفْيَانَ بْنِ نَوْفَلٍ	أَنْتُمْ بِهِ يَا صَاحِبَ مِنْ خَيْرِ وُلَى
وَابْنِ أَخِيهِ الْخَبْرَ عَبْدُ اللَّهِ	عَدَا مَعَا مِنْ جَمَلَةِ الْأَشْبَاهِ
كَذَاكَ عَبْدُ اللَّهِ جَدُّهُ عَقِيلِ	وَالْقَاسِمُ الْخَبْرَ كَبْذَكَ يَا نَبِيلِ
ابْنِ مُحَمَّدٍ بِهِ خَتَمَ النَّظْمُ	وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبَّنَا عَلَى التَّامِ

وقول الناظم : ونوفل بن الحارث : أي ابن نوفل بن الحارث .

جَمَاعَ أَبْوَابٍ بَعْضُ الْأُمُورِ الْكَائِنَةِ بَعْدَ مَوْلِدِهِ
وَقَبْلَ بَعْثِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ



الباب الأول

في وفاة أمه آمنة بنت وهب وحضانة أم أيمن له

توفيت أمه وهو ابن أربع سنين . وقدمه في الإشارة . وقيل ست . وقيل سبع . وقيل تسع .
وقيل خمس . وقيل اثنتي عشرة سنة وشهرٍ وعشرة أيام
بالأبواء . وقيل يشعب أبي دبّ بالحجون . وغلط قائله .

قال ابن إسحاق : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أمه آمنة بنت وهب وجده
عبد المطلب في كلاءة الله وحفظه يُنبتة الله نباتاً حسناً لِمَا يريد به من كرامته ، فلما بلغ
رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ستَّ سنين توفيت أمه آمنة بالأبواء بين مكة والمدينة^(١)
قال البلاذري : وزعم بعض البصريين أنها ماتت بمكة ودفنت في شعب أبي دبّ الخزاعي
وذلك غير ثبت^(٢) .

وقال ابن سعد : هو^(٣) غلط وليس قبرها بمكة ، قبرها بالأبواء وكانت أمه قدمت به
على أخواله من بني عدى بن النجار تُزيّره إياهم فماتت وهي راجعة به إلى مكة .

قال ابن هشام : أم عبد المطلب بن هاشم : سلمى بنت عمرو النجارية فهذه الخثولة
التي ذكر ابن إسحاق لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم^(٤) .

وروى ابن سعد عن ابن عباس وغيره قالوا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أمه
آمنة بنت وهب فلما بلغ ستَّ سنين خرجت به إلى أخواله بني عدى بن النجار تزورهم به

(١) السيرة النبوية لابن هشام ١/١٦٨ .

(٢) أنساب الأشراف للبلاذري ١/٩٥ .

(٣) ط ، ص : هذا غلط .

(٤) السيرة النبوية لابن هشام ١/١٦٨ .

ومعه أم أيمن رضى الله تعالى عنها تحضنه، وهم على بعيرين، فنزلت به في دار النابغة فأقامت به عندهم شهراً، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر أموراً كانت في مقامه ذلك ولما نظر أطم بنى عدى بن النجار عرفه فقال: كنت لأعب أنيسة جارية من الأنصار على هذا الأطم، وكنت مع الغلمان من أخوالى نظير طائراً كان يقع عليه. ونظر إلى الدار فقال: ها هنا نزلت بي أمى وفي هذه الدار قبر أبى عبد الله وأحسنت العوم في بئر بنى عدى ابن النجار.

وكان قوم من اليهود يختلفون إليه ينظرون إليه. قالت أم أيمن: فسمعت أحدهم يقول: هذا نبي هذه الأمة وهذه دار هجرته. فوعيت ذلك منه.

ثم رجعت به أمه إلى مكة، فلما كانت بالأبواء توفيت أمه آمنة بنت وهب، فقبرها هناك فرجعت به أم أيمن إلى مكة وكانت تحضنه (١).

وروى أبو نعيم عن محمد بن عمر الأسلمى عن شيوخه مثله وزاد: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فنظر إلى رجل من اليهود يختلف ينظر إلى فقال: يا غلام ما اسمك؟ قلت: أحمد، ونظر إلى ظهري فأسمعه يقول: هذا نبي هذه الأمة، ثم راح إلى أخوالى فأخبرهم فأخبروا أمى فخافت على فخرجنا من المدينة.

وكانت أم أيمن تحدث تقول: أتانى رجلان من يهود يوماً نصف النهار بالمدينة فقالا أخرجى لنا أحمد. فأخرجته فنظرا إليه وقبلاه ملياً ثم قال أحدهما لصاحبه: هذا نبي هذه الأمة وهذه دار هجرته وسيكون بهذه البلدة من القتل والسببى أمر عظيم. قالت أم أيمن: ووعيت ذلك كله من كلامهما (٢).

وروى أبو نعيم عن أم سبيعة بنت أبي رهم عن أمها قالت: شهدت آمنة بنت وهب في علتها التي ماتت فيها ومحمد غلام يقع له خمس سنين عند رأسها فنظرت إلى وجهه ثم قالت:

بارك فيك الله من غسلام
يا ابن الذى من حومة الحمام (٣)
نجسا بعون الملك المنعم
فودى غداة الضرب بالسهم

(١) طبقات ابن سعد ١/١١٦ (ط بيروت).

(٢) دلائل النبوة لأبي نعيم ١١٩ (ط حيدرآباد).

(٣) غير ط: من حرمة الحرام.

بمائة من إبل سسوامِ
فأنت مبعوث إلى الأنسامِ
تُبْعَثُ في الحلِّ وفي الحرامِ
دين أبيك البرِّ إبراهيمِ
أن لا تواليها^(١) مع الأقوامِ
فإن صَحَّ ما أبصرتُ في منايِ
من عند ذى الجلال والإكرامِ
تبعث بالتحقيق والإسلامِ
تُبْعَثُ بالتخفيف^(٢) والإسلامِ
فإنه أنك عن الأصنامِ

ثم قالت : كلُّ حيٍّ ميتٌ وكلُّ جديدٍ بالٍ وكلُّ كبيرٍ يَفْنَى وأنا ميتةٌ وذكري باقٍ وقد
تركتُ خيرا وولدت طُهورا . ثم ماتت وكنا نسمع نوح الجن عليها فحفظنا من ذلك :

نبكى الفتاة البرّة الأمانة
زوجة عبد الله والقمرينه
وصاحب المنبر بالمدينة
لوفوديت لفوديت ثمينه
لا تُبْقِي ظَعَانًا ولا ظَعِينَةً
أما هلكتِ أهبسا الحزينة
فكلنسا والهمة حزينه
ذات الجمال العفة الرزينة
أم نبي الله ذى السكينة
صارت لدى حُفرتها رهينة
وللمنايا شفرة سنيينة
إلا أتت وقطعت وتبينت
عن الذى ذوالعرش يُعلى دينة
نبكيك للعظلة أو للزينة

وللضعيفات وللمسكينة^(٣)

تنبيه

روى أبو حفص ابن شاهين فى الناسخ والمنسوخ من طريق أحمد بن يحيى الخضرى ،
والمحب الطبرى فى سيرته من طريق القاضى أبى بكر محمد بن عمر بن محمد بن الأخضر ،
والدارقطنى وابن عساكر كلاهما فى غرائب مالك ، والخطيب فى السابق واللاحق من
طريق على بن أيوب الكعبي ، قالوا : حدثنا أبو غزيرة محمد بن يحيى الزهرى ، حدثنا

(١) غير ص : بالتحقيق .

(٢) ط : أن لا تواليها .

(٣) هامش دلائل النبوة لأبى نعيم ١٢٠ - ١٢١ باختصار فى الآيات . وهى كذلك فى شرح المواهب ١٦٤/١

والخصائص الكبرى للسيوطى ١٩٦/١ (ط الهراس) .

عبد الوهاب بن موسى الزهري . قال الحضرمي وابن الأخصر عن عبد الرحمن بن أبي الزناد . وقال الكعبي : عن مالك بن أنس . قالا عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : حججنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فمر بي على عقبه الحجون وهو باك حزين مغتم فبكيت لبكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه طفق يقول : يا حُمَيْراء استمسكي . فاستندتُ إلى جنب البعير فمكث عني طويلا ثم عاد إلي وهو فرح مبتسم فقلت : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ! نزلت من عندي وأنت باك حزين مغتم فبكيت لبكائك ثم إنك عدت إلي وأنت فرح مبتسم فممت ذاك ؟ قال : ذهبتُ لقبر أمي فسألت الله أن يحييها فأحيها فأمنتُ بي وردّها الله .

تفرّد بهذا الحديث أبو غزيرة وتفرّد عنه الكعبي بذكر مالك في إسناده . قال الدارقطني : هذا كذبٌ على مالك والحمل فيه على أبي غزيرة والتمهم بوضعه هو أو من حدث به عنه .

وهذا الحديث قد حكم بوضعه الحافظ أبو الفضل بن ناصر والجوزقاني وابن الجوزي والذهبي وأقره الحافظ في اللسان ، وحكم بوضعه جماعة سبق ذكرهم في ترجمة عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم . وجعله ابن شاهين ومن تبعه ناسخاً للأحاديث النهي عن الاستغفار^(١) .

قلت : وهذا غير جيد لأن أحاديث النهي عن الاستغفار لهما بعض طرقها صحيح . رواه مسلم وابن حبان في صحيحيهما وهذا الحديث على تسليم ضعفه لا يكون ناسخاً للأحاديث الصحيحة والله تعالى أعلم .

قال أبو الخطاب ابن دحية : الحديث في إحياء أبيه وأمه موضوع يرده القرآن والإجماع قال تعالى : « ولا الذين يموتون وهم كفّار^(٢) » وقال : « فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ^(٣) » فمن مات وهو كافر لم ينفعه الإيمان بعد الرجعة بل لو آمن عند المعاينة لم ينفعه ، فكيف بعد الإعادة ؟ وفي التفسير أنه عليه الصلاة والسلام قال : « ليت شعري ما فعل أبواي ؟ » فنزلت « ولا تُسأل عن أصحاب الجحيم^(٤) » .

(١) انظر اللالك المصنوعة للسيوطي ٢٦٦/١ (ط الحسينية) .

(٢) سورة النساء ١٨ .

(٣) سورة البقرة ٢١٧ .

(٤) سورة البقرة ١١٩ .

قلت : لو اقتصر أبو الخطاب على الحكم بوضع الحديث فقط وسكت عما ذكره لكان جيداً وتأديباً مع النبي صلى الله عليه وسلم- في حق أبيه . وقد تعقبه القرطبي فقال : وفيما ذكره ابن دحية نظر . وذلك أن فضائل النبي صلى الله عليه وسلم وخصائصه لم تنزل تتوالى وتتتابع إلى حين مماته فيكون هذا مما فضله تعالى وأكرمه به ، وليس لإحيائهما وإيمانها به ممتنعاً عقلاً ولا شرعاً ، فقد ورد في الكتاب العزيز إحياء قتيل بنى إسرائيل وإخباره بقاتله وكان عيسى صلى الله عليه وسلم يحيى الموتى وكذلك نبينا صلى الله عليه وسلم أحيا الله تعالى على يديه جماعة من الموتى . وإذا ثبت هذا فما يمتنع من إيمانها بعد إحيائهما زيادة في كرامته وفضيلته مع ما ورد من الخبر في ذلك ويكون مخصوصاً بمن^(١) مات كافراً .

وقوله : « فمن مات كافراً » إلى آخر كلامه مردود بما في الخبر أن الله ردَّ الشمس على نبيه صلى الله عليه وسلم بعد مغيبها حتى صلى على العصر . ذكره الطحاوي وقال إنه حديث ثابت . فلو لم يكن رجوع الشمس نافعاً وأنه لا يتجدد الوقت لما ردَّها عليه ، فكذلك يكون إحياء أبوي النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد قبل الله تعالى إيمان قوم يونس وتوبتهم مع تلبسهم بالعذاب كما هو أحد الأقوال وهو ظاهر القرآن .

وأما الجواب عن الآية فيكون ذلك قبل إيمانها وكونها في العذاب . انتهى كلام القرطبي . ونقله الحافظ في شرح الدرر ملخصاً له . وأقره .

قال الشيخ رحمه الله : استدلاله على عدم تجدد الوقت بقصة رجوع الشمس في غاية الحسن ولهذا حكم بكون الصلاة أداءً وإلا لم يكن لرجوعها فائدة إذ كان يصح قضاء العصر بعد الغروب . قال : وقد ظفرتُ باستدلال أوضح منه ، وهو ما ورد أن أصحاب الكهف يبعثون آخر الزمان ويحجون ويكونون من هذه الأمة تشریفاً لهم بذلك .

وورد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعاً : أصحاب الكهف أعوان المهدي . رواه ابن مردويه في التفسير . فقد اعتدَّ بما يفعله أصحاب الكهف بعد حياتهم عن الموت .

(١) غير ط : فيمن مات .

ولا بدع في أن يكون الله تعالى كتب لأبوي النبي صلى الله عليه وسلم عُمرًا ثم قبضهما قبل استيفائه ثم أعادهما لاستيفاء تلك اللحظة الباقية وآمنا فيها فيعتد به ويكون تأخير تلك البقية بالمدة الفاصلة بينهما لاستدراك الإيمان ، من جملة ما أكرم الله بها نبيه صلى الله عليه وسلم ، كما أن تأخير أصحاب الكهف هذه المدة من جملة ما أكرموا به ، فيحوزون شرف الدخول في هذه الأمة .

وأما حديث : « ليت شعري ما فعل أبواي » فإنه مفضل ضعيف لا تقوم به حجة . وقال الحافظ ابن سيد الناس في « العيون » بعد أن ذكر أنه روى أن الله تعالى أحيا أبويه فآمنا به قال : وهو مخالف لما أخرجه أحمد عن أبي رزين العقيلي قال : قلت : يارسول الله أين أمي ؟ قال : أمك في النار . قلت : فأين من مضى من أهلك ؟ قال : أما ترضى أن تكون أمك مع أمي . قال : وذكر بعض أهل العلم في الجمع بين هذه الروايات ما حاصله : أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل راقياً في المقامات السنية صاعداً إلى الدرجات العلية إلى أن قبض الله روحه الطاهرة لديه وأزلفه بما خصه به لديه من كرامة القدوم عليه ، فمن الجائز أن تكون هذه كرامة حصلت له صلى الله عليه وسلم بعد أن لم تكن وأن يكون الإحياء والإيمان متأخراً عن تلك الأحاديث ، فلا تعارض . انتهى .

فصل

في الكلام على أحاديث النهي عن استغفار النبي صلى الله عليه وسلم لأبويه

حديث أنه صلى الله عليه وسلم قال : « ليت شعري ما فعل أبواي » فنزل « إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً ولا تسأل عن أصحاب الجحيم » فما ذكرهما حتى توفاه الله . رواه ابن جرير^(١) وغيره عن محمد بن كعب القرظي مرسلًا وسنده ضعيف لا تقوم به حجة . وروى أيضاً عن داود ابن أبي عاصم نحوه وهو مفضل وسنده ضعيف لا تقوم به حجة . ثم إن هذا السبب مرفود بوجوه أخرى من جهة الأصول والبلاغة وأسرار البيان ، وذلك أن الآيات من قبل هذه الآيات ومن بعدها كلها في اليهود من قوله تعالى « يا بني إسرائيل

(١) تفسير الطبري ١/١٦٠ (ط الحلي).

اذكروا نعمتى التى أنعمتُ عليكم وأوفوا بعهدى أوفى بعهدكم وإياى فارهبون^(١) ، إلى قوله : « وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات ، واختتمت القصة بمثل ما صدرت به وهو قوله « يا بنى إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمتُ عليكم » الآيتين فتبين أن المراد بأصحاب الجحيم كفار أهل الكتاب وقد ورد ذلك مصرحاً به فى الأثر . روى عبد بن حميد والفرىابى عن مجاهد قال : من أول البقرة أربع آيات فى نعت المؤمنين ، وآيتان فى نعت الكافرين ، وثلاث عشرة آية فى نعت المنافقين ، ومن أربعين آية إلى عشرين ومائة فى بنى إسرائيل .

ومما يؤيد ذلك أن السورة مدنية وأكثر ما خوطب فيها اليهود ، ويرشح ذلك من حيث المناسبة أن الجحيم اسم لما عظم من النار كما هو مقتضى اللغة والآثار ، روى ابن جرير عن مالك^(٢) فى الآية قال : الجحيم اسم لما عظم^(٣) من النار .

وروى ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج فى قوله تعالى « لها سبعة أبواب » قال : أولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ، ثم الهاوية . قال : والجحيم فيها أبوجهل^(٤) .

إسناده صحيح .

فالاتى بهذه المتزلة من عظم كفره واشتد وزره وعاند عند الدعوة ، وبدل وحرّف وجحد بعد علم ، لا من هو بمظنة التخفيف .

وإذا كان قد صحّ فى أبى طالب أنه أهون أهل النار عذاباً لقربته منه صلى الله عليه وسلم وبرّه به ، مع إدراكه الدعوة وامتناعه من الإجابة وطول عمره ، فما ظنك بأبويه اللذين هما أشد منه قرباً وأكثر منه حباً ، وأبسط عذراً وأقصر منه عمراً ؟ فمعاذ الله أن يُظن بهما أنهما فى طبقة الجحيم وأن يشدّد عليهما العذاب العظيم هذا لا يفهمه من له أدنى ذوق .

(١) سورة البقرة ٤٠ .

(٢) ط : عن أبى مالك .

(٣) غير ط : الجحيم ما عظم من النار .

(٤) تفسير الطبرى ٣٥/١٤ الحلبى .

حديث : أنه صلى الله عليه وسلم استغفر لأُمَّه فضربَ جبريل في صدره وقال لا تَسْتَغْفِر
لبن مات مُشركا .

رواه البزار وفي سنده من لا يُعرف فلا تقوم به حجة .

وأما ما يُروى في سبب نزول قوله تعالى « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا
للمشركين » من أن النبي صلى الله عليه وسلم استغفر لأُمَّه فنزلت الآية . فرواه الحاكم عن
ابن مسعود ، وابن جرير من طريق عطية العوفي ، والطبراني من طريق عكرمة ، كلاهما عن
ابن عباس وابن مردويه عن بُرَيْدَةَ قال : وفيه أن قبرها بمكة .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : (فأما حديث ابن مسعود وإن صححه الحاكم فقد تنقبه
الذهبي في مختصره فقال : في سنده أيوب بن هاني ضعّفه ابن مَعِين . فهذه علة تُقدح
في صحته . وله علة ثانية وهي مخالفته لما في صحيح البخاري وغيره أن هذه الآية
نزلت بمكة عقب موت أبي طالب واستغفار النبي صلى الله عليه وسلم له كما سيأتي في باب
موت أبي طالب . وأما حديث ابن عباس فله علتان : مخالفته للحديث الصحيح كما سبق
وضعف إسناده . وأما حديث بُرَيْدَةَ فله علتان : إحداهما المخالفة في سبب نزول الآية .

والثانية : قال ابن سعد بعد تخريجه : هذا غلط وليس قبرها بمكة وقبرها بالأبواء .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : وأصح هذه الطرق أن النبي صلى الله عليه وسلم زار قبر
أُمّه في أَلْفَى^(١) مُقَنَّع فما رثى أكثر باكيًا من ذلك اليوم . رواه الحاكم وصححه عن
[بُرَيْدَةَ]^(٢) . وهذا القدر لا علة له ، وليس فيه مخالفة لشيء من الأحاديث ولا نهي عن
الاستغفار ، وقد يكون البكاء لمجرد الرقة التي تحصل عند زيارة الموقى من غير سبب
تعذيب ونحوه .

ثم قال الشيخ : وقد ظفرت بأثر يدل على أنها ماتت وهي موحدة . فذكر أثر أم سماعة -
بنت أبي رهم عن أمها - السابق ثم قال : فهذا القول من أم النبي صلى الله عليه وسلم صريح
في أنها موحدة إذ ذكرت دين إبراهيم وبعث ابنها صلى الله عليه وسلم بالإسلام من عند ذى

(١) غير ط : في ألف .

(٢) يياض بالأصول . وما أثبتته عن سيرة ابن كثير ٢٣٦/١ . وفيها أورد طرق هذا الحديث ونقدها .

الجلال والإكرام ونهيه عن عبادة الأصنام وموالاتها مع الأقوام وهل التوحيد شيء غير هذا ؟ التوحيد الاعتراف بالله وإلهيته وأنه لا شريك له والبراءة من عبادة^(١) الأصنام ونحوها . وهذا القدر كاف في التبري من الكفر وصفة ثبوت التوحيد في الجاهلية قبل البعثة . وقد قال العلماء في حديث الذي أمر بنبيه عند موته أن يخرقوه ويسحقوه ويذروه في الريح وقوله : « إِنْ قَدَّرَ اللَّهُ عَلَيَّ » إِنَّ هَذِهِ الْكَلِمَةَ لَا تَنَافِي النَّحْمَ بِإِيمَانِهِ لِأَنَّهُ لَمْ يَشْكُ فِي الْقُدْرَةِ وَلَكِنْ جَهْلُ فِظْنِ أَنَّهُ إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ لَا يُعَادُ . وَلَا يُظَنَّ بِكُلِّ مَنْ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنَّهُ كَانَ كَافِرًا ، فَقَدْ كَانَ جَمَاعَةٌ تَحَنَّفُوا وَتَرَكَوْا مَا كَانَ عَلَيْهِ أَهْلُ الشَّرْكِ وَتَمَسَّكُوا بِبَلَدَيْنِ لِإِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ التَّوْحِيدُ ، كَزَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نُفَيْلٍ وَقُتَيْبِ بْنِ سَاعِدَةَ وَوَرَقَةَ بْنِ نَوْفَلٍ ، فَكُلُّهُمْ مُحْكَمٌ بِإِيمَانِهِ فِي الْحَدِيثِ وَمَشْهُودٌ لَهُ بِالْجَنَّةِ ، فَلَا يَدْعُ أَنْ تَكُونَ أُمُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ ، كَيْفَ وَأَكْثَرُ مَنْ تَحَنَّفَ إِذَا كَانَ سَبَبُ تَحَنُّفِهِ مَا سَمِعَهُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ قُرْبَ زَمَنِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَنَّهُ قُرْبَ بَعَثِ نَبِيٍّ مِنَ الْحَرَمِ صَفْتَهُ كَذَا ، وَأُمُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَتْ مِنْ ذَلِكَ أَكْثَرَ مِمَّا سَمِعَهُ غَيْرُهَا ، وَشَاهَدَتْ فِي حَمَلِهِ وَوِلادته من آياته الباهرة ما يحتمل على التحنف ضرورة ، ورأت^(٢) النور الذي خرج منها أضواء له قصور الشام حتى رأتها كما ترى أمهات النبيين صلى الله عليهم أجمعين وقالت لحليمة حين جاءت به وقد شق صدره وهي مذعورة : أخشيتما عليه الشيطان ؟ كلاً والله ما للشيطان عليه سبيل وإنه لكائن لابني هذا شأن . في كلمات أخرى من هذا النمط ، وقدمت به المدينة عام وفاتها وسمعت كلام اليهود فيه وشهادتهم- له بالنبوة ورجعت به فماتت في الطريق . فهذا كله مما يؤيد أنها تحنفت في حياتها .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : فإن قلت كيف قررت أنها كانت موحدة في حياتها ومتحنفة وقد صح أنه استأذن ربه في الاستغفار لها فلم يؤذن له . وقوله في الحديث « أُمِّي مَعِ أُمَّكُمَا » يُؤْذَنُ بِخِلَافِ ذَلِكَ وَهَبَكَ أَجِبْتَ عَنْهُمَا فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِحَدِيثِ الْإِحْيَاءِ بِأَنَّهُمَا مُتَقَدِّمَانِ فِي التَّارِيخِ وَذَلِكَ مُتَأَخِّرٌ فَكَانَ نَاسِخًا ، فَمَا تَقُولُ فِي هَذَا ؟ فَإِنَّ الْمَوْتَ عَلَى التَّوْحِيدِ يَنْبَغِي التَّعْذِيبَ الْبَتَّةَ ؟

(١) ط : والبراءة من الأصنام .

(٢) ص : إذ رأته .

قلت : أما حديث : « أُمِّي مع أُمَّكُمَا » وإن صححه الحاكم ، فقد تقرر في علوم الحديث أن الحاكم يَتَسَاهَلُ فِي التَّصْحِيحِ . وقال الذهبي بعد قول الحاكم في هذا الحديث : إنه صحيح : قلت : لا والله فإن عثمان بن عُمَيْرٍ ضَعَّفَهُ الدَّارِقُطِيُّ . فبين الذهبي ضعف الحديث وحلف عليه يمينا . وعلى تقدير أن يكون صحيحاً فأحسن ما يقرر به الجواب أن يقال : إن قوله « أُمِّي مع أُمَّكُمَا » صدر قبل أن يوحى إليه أنها من أهل الجنة ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « لا أدري تَبِعاً كَانَ نَبِيًّا أَمْ لَا » رواه الحاكم وابن شاهين من حديث أبي هريرة . وقال صلى الله عليه وسلم بعد أن أوحى إليه في شأنه : « لا تَسْبُوا تَبِعاً فَإِنَّهُ كَانَ قَدْ أَسْلَمَ » رواه ابن شاهين في نُسَخِهِ مِنْ حَدِيثِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ . وكأنه صلى الله عليه وسلم أولاً لم يُوحَ إِلَيْهِ فِي شَأْنِهَا شَيْءٌ وَلَمْ يَبْلُغْهُ الَّذِي قَالَتْهُ عِنْدَ مَوْتِهَا وَلَا تَذَكَّرَهُ فَإِنَّهُ كَانَ إِذْ ذَاكَ ابْنَ خَمْسِ سِنِينَ ، فَاطْلَقَ الْقَوْلَ بِأَنَّهَا مَعَ أُمَّهَاتِ جَرِيئًا عَلَى قَاعِدَةِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ ، ثُمَّ أَوْحَى إِلَيْهِ فِي أَمْرِهَا بَعْدَ ذَلِكَ .

ويؤيد ذلك أن في آخر الحديث نفسه « مَا سَأَلْتُهُمَا رَبِّي » فهذا يدل على أنه لم يكن بعدُ وقعت بينه وبين ربه مراجعة في أمرها ثم وقع بعد ذلك . وأما عدم الإذن في الاستغفار فلا يلزم منه الكفر بدليل أنه صلى الله عليه وسلم كان ممنوعاً في أول الإسلام من الصلاة على من عليه دين لم يترك وفاءً ومن الاستغفار له وهو من المسلمين ، وعلل ذلك بأن استغفاره مجابٌ على الفور ، فمن استغفر له وصلَّ عقب دعائه إلى منزله الكريم في الجنة والمديون محبوس عن مقامه حتى يُقضى دينه كما ورد في الحديث « نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مَعْلُوقَةٌ بِدَيْنِهِ حَتَّى يُقْضَى »^(١) فقد تكون أم النبي صلى الله عليه وسلم مع كونها متحنفة كانت محبوسة في البرزخ عن الجنة لأمر أخرى غير الكفر اقتضت أن لا يُؤذن له في الاستغفار إذ ذلك بسببها إلى أن أذن الله تعالى فيه بعد ذلك . ويحتمل أن يجاب عن الحديثين بأنها كانت موحدة غير أنها لم يبلغها شأن البعث والنشور وذلك أصلٌ كبير ، فأحياها الله تعالى له حتى آمنت بالبعث وبجميع ما في شريعته ولذلك تأخر إحيائها^(٢) إلى حجة الوداع

(١) سنن الترمذي كتاب الجنائز باب ٧٦ .

(٢) ط : إحيائها .

حتى تمت الشريعة^(١) ونزل : « اليوم أكملت لكم دينكم^(٢) » فأحييت حتى آمنت بجميع ما أنزل عليه وهذا معنى نفيس بليغ . وبسط الشيخ رحمه الله تعالى الكلام على ذلك في كتابيه « الدرر الكامنة في إسلام^(٣) السيدة آمنة » وفي « مسالك الحنفا في والدى المصطفى » والذي ذكرته خلاصتهما وفيه مناقشات ليس المقام لائقاً لذكرها .

وتقدم في ترجمة عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم ما فيه مَقْنَع .

وقد وقعتُ على فتوى بخط بعض علماء المغاربة بسَطَ فيها الكلام على هذا المقام ورجَّح ما مشى عليه الشيخ ، ومن جملة ما ذكره : أن المتكلم في هذا المقام على ثلاثة أقسام : قسم يوجب تكفيرَ قائله وزندقته وليس فيه إلا القتل دون تعلم ، وهو حيث يتكلم بمثل هذا الكلام المؤذى في أبويه صلى الله عليه وسلم قاصداً لأذيته^(٤) وتعييره والإضرار به والتجسُّر على جهته العزيزة بما يصادم تعظيمه وتوقيره^(٥) .

وقسم ليس على المتكلم به وَضْمٌ وهو حيث يدعوه داع ضرورى إلى الكلام به ، كما إذا تكلم على الحديث مفسراً له ومقرراً ، ونحو ذلك مما يدعو إلى الكلام به من الدواعى الشرعية .

وقسم يَحْرُم علينا التكلم فيه ولا يَبْلُغ بالتكلم به^(٦) إلى القتل ، وهو حيث لا يدعوه داع شرعى إلى الكلام به فهذا يؤدَّب على حسب حاله ويشدَّد في أدبه إن عُلِمَ منه الجرأة وعدم التحفظ في اللسان ، ويُعزَل عن الوظائف الشرعية . واستدل بعزل عمر بن عبد العزيز عامله . وسبق ذلك في ترجمة عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم^(٧) .

(١) ط : الشرائع .

(٢) سورة المائدة الآية ٣ .

(٣) ط : في إيمان .

(٤) غير ص : لإذيته .

(٥) غير ط : وترفيه .

(٦) ت م : ولا يباح بالتكلم فيه .

(٧) سبق ذلك في الجزء الأول من هذا الكتاب

ثم قال : ولا ينبغي لعاقل إنكار ذلك . أى حديث إحياء أبويه صلى الله عليه وسلم -
فكرامته صلى الله عليه وسلم على موله أعظم من ذلك ، ولا يتشاغل في هذا المقام بكونه
صحيحاً ، فقد قال العلماء : أحاديث الترغيب والترهيب لا يُشترط فيها الصحة ، فما بالك
بهذا المقام ؟ ولا مانع من صحته إن شاء الله تعالى وذلك هو الذى يغلب على ظن كل مُحِب
للجناب الشريف صلى الله عليه وسلم .

الباب الثاني

في كفالة عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعرفته بشأنه

لَمَّا توفيت آمنَةُ أم رسول الله صلى الله عليه وسلم ضمَّه إليه جده عبد المطلب ورقَّ عليه رقةً لم يرقَّها على ولده .

قال ابن إسحاق : حدثني العباس بن عبد الله بن مَعْبَد عن بعض أهله قال : كان يوضع لعبد المطلب فراش في ظل الكعبة وكان لا يجلس عليه أحد من بنيهِ إجلالاً له ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي حتى يجلس عليه فيذهب أعمامه يؤخرونه فيقول جده : دَعُوا ابني . فيمسح ظهره ويقول : إن لا بني هذا لَشَأنا^(١) .

وروى أبو نُعَيْمٍ عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مثله . وزاد : دَعُوا ابني يجلس فإنه يحس من نفسه بشيء ، وأرجو أن يبلغ من الشرف ما لم^(٢) يبلغه عربي قبله ولا بعده^(٣) .

وروى ابن سعد وابن عساكر عن الزُّهْرِي ومجاهد ونافع وابن جُبَيْر قالوا : كان النبي صلى الله عليه وسلم يجلس على فراش جده فيذهب أعمامه ليؤخروه فيقول عبد المطلب : دعوا ابني إنه ليؤنس مُلْكاً^(٤) .

وقال قوم من بني مُدَلِج لعبد المطلب : احتفظ به فإننا لم نَرَ قَدَمًا أشبهه بالقدم التي في المقام منه^(٥) .

وقال عبد المطلب لأمِّ أيمن : يا بركة احتفظي به لا تَغْفلي عنه فإن أهل الكتاب يزعمون أنه نبي هذه الأمة .

(١) السيرة النبوية لابن هشام ١٦٨/١ .

(٢) ط : ما لا يبلغه .

(٣) دلائل النبوة لأن نعم ١٢١ (ط حيدر آباد الثانية) .

(٤) طبقات ابن سعد ٧٠/١ .

(٥) الاكتفاء ١٧٨/١ .

وروى المحاملي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : سمعت أبي يقول : كان لعبد المطلب مفرش في الحجّر لا يجلس عليه غيره وكان حرب بن أمية فمن دونه يجلسون حوله دون المفرش ، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً وهو غلام لم يبلغ الحلم فجلس على المفرش فجذبه رجل فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال عبد المطلب - وذلك بعد ما كُفَّ بصره : ما لابني يبكي ؟ قالوا له : أراد أن يجلس على المفرش فمنعوه . فقال عبد المطلب : دعوا ابني يجلس عليه فإنه يحسن من نفسه بشرف وأرجو أن يبلغ من الشرف ما لم يبلغه عربي قبله ولا بعده^(١) .

وروى البلاذري عن الزهري ومحمد بن السائب أن عبد المطلب كان إذا أتى بالطعام أجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنبه وربما أقعده على فخذه فيؤثره بأطيب طعامه ، وكان رقيقاً عليه براً به ، فربما أتى بالطعام وليس رسول الله صلى الله عليه وسلم حاضراً فلا يمس شيئاً منه حتى يؤتى به . وكان يُفرش له في ظل الكعبة ويجلس بنوّه حول فراشه إلى خروجه فإذا خرج قاموا على رأسه مع عبيده لإجلاله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي وهو غلام جفّر فيجلس على الفراش فيأخذه أعمامه ليؤخروه فيقول عبد المطلب : دعوا ابني ما تريدون منه ؟ إن له لشأناً . ويقبل رأسه ويمسح صدره ويُسرّ بكلامه [وما يرى منه]^(٢)

وروى أبو نعيم عن محمد بن عمر الأسلمي عن شيوخه قالوا : بيننا عبد المطلب يوماً في الحجّر وعنده أسقف نجران وهو يحادثه ويقول : إنا نجد صفة نبيّ بقي من ولد إسماعيل ، هذا البلد مولده ومن صفته كذا وكذا . وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر إليه الأسقف وإلى عينيه وإلى ظهره وإلى قدميه فقال : هو هذا ، ما هذا منك ؟ قال : هذا ابني . قال الأسقف : لا ، ما نجد أباه حياً . قال : هو ابن ابني وقد مات أبوه وأمه حُبلِي به . قال : صدقت . قال عبد المطلب لبنيه : تحفظوا بابن أخيكم ألا تسمعون ما يقال فيه^(٣) ؟

وروى البخاري في تاريخه وابن سعد والحاكم وصححه ، عن كندير بن سعيد بن حيوة ويقال حيّدة ، عن أبيه ، والبيهقي عن معاوية بن حيدة قال الأول : خرجتُ حاجاً

(١) الوفا ١٢٠/١ .

(٢) من أنساب الأشراف للبلاذري ٨١/١ .

(٣) دلائل النبوة لأبي نعيم ١٢٢ .

في الجاهلية . وقال الثاني : خرجت معتمراً في الجاهلية . قالوا : فإذا شيخ طويل يطوف بالبيت وهو يقول :

رُدُّ لِي رَاكِسِي مُحَمَّدَا اَرُدُّدْهُ رَبِّي وَاتَّخِذْ^(١) عِنْدِي يَدَا

فسألا عنه فقيل هذا سيد قريش عبد المطلب له إبل كثيرة فإذا ضل منها شيء بعث فيه بنيه يطلبونها فإذا غابوا بعث ابن ابنه ولم يبعثه في حاجة إلا أنجح فيها ، وقد بعثه في حاجة أعيا عنها^(٢) بنوه وقد أبطأ عليه . قالوا : فلم نلبث حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالإبل معه ، فقال له عبد المطلب : يا بني حزنْتُ عليك حزناً لا تفارقني بعدُ أبداً^(٣) .

وروى ابن الجوزي عن أم أيمن رضي الله تعالى عنها قالت : كنت أحضن رسول الله صلى الله عليه وسلم فغفلت عنه يوماً فلم أدر إلا بعبد المطلب قائماً على رأسي يقول : يا بركة . قلت : لبيك . قال : تَدْرِينِ أَيْنَ وَجَدْتِ ابْنِي ؟ قلت : لا أدري . قال : وجدته مع غلمان قريباً من السُدرة ، لا تغفلي عنه فإن أهل الكتاب يزعمون أنه نبي هذه الأمة وأنا لا آمنهم عليه^(٤) .

(١) ط : واصطنع .

(٢) غير ط : منها .

(٣) طبقات ابن سعد ٧٠/١ القمم الأول .

(٤) السوفا ١٢٠/١ .

الباب الثالث

في استسقاء أهل مكة بجده وهو معهم وسُفياهم ببركته

روى ابن سعد والبلاذري وابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي عن رقيقة بنت أبي صبيح ابن هاشم وكانت لدة عبد المطلب قالت : تتابعت على قريش سنون جدبة أقحلت الجلد وأدقت العظم ، فبينما أنا نائمة أو مهومة إذا هاتف يصرخ بصوت صحل يقول : يا معشر قريش إن هذا النبي المبعوث منكم قد أظلتكم أيامه وهذا إبان مخرجه^(١) فحي هلا بالحيا والخصب ، ألا فانظروا رجلا منكم وسيطا عظاما جساما أبيض بضاً أوطف الأهداب سهل الخدين أشم العرنين له فخر يكظم عليه وسنة يهتدى^(٢) إليها ، فليخلص هو وولده وولد ولده ، وليذلف إليه من كل بطن رجل ، فليشئوا من الماء^(٣) وليمسوا من الطيب ثم يستلم الركن ، وليطوفوا بالبيت سبعا ثم ليرتقوا أبا قبيس فليستق الرجل وليؤمن القوم ، ألا وفيهم الطيب الطاهر فغتم إذا ما شتم .

قالت : فأصبحت مذعورة قد اقشعر جلدى وولك عقى واقتصيت رؤياي فنمت في شعاب مكة ، فما بقى أبطحى إلا قال : هذا شيبة الحمد . وتنامت عنده قريش وانقض إليه من كل بطن رجل فشئوا من الماء ومسوا من الطيب واستلموا وطافوا ثم ارتقوا أبا قبيس فظف القوم يدلّفون حوله ما إن يُدرك سعيهم مهلة ، حتى قرّ لدروته ، فاستكفوا جانبيه ومعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ غلام قد أيفع أو كرب فقام عبد المطلب فقال : اللهم ساد الخلة وكاشف الكربة أنت عالم غير معلّم ومسئول غير مبخل وهذه عبادك وإماؤك بعذرات حرّمك^(٤) يشكون إليك سنتهم التي قد أقحلت الظلف والخف فأمطرنا الله

(١) ط : خروجه .

(٢) ط : يهتدى . وفي أعلام النبوة للساوري والسوفا : وسنه يهتدى إليه .

(٣) ط : بالماء .

(٤) غير ط : رحمتك .

غَيْثًا مَرِيحًا مُغْدِقًا . فما برحوا حتى انفجرت السماء بمائها وكظَّ الوادى بشجيجه فلسمعت
شِيخان قريش وهي تقول لعبد المطلب : هنيئًا لك أبا البطحاء بك عاش أهل البطحاء .

وفي ذلك تقول رُقَيْقَة بنت أبي صَيْقِي :

وبشبية الحمد أَسقى الله بلدتنا	وقد فقدنا الحيًا واجلوذَ المطرُ
فجاد بالماء جَوْنِي لسه سَبيلُ	سَحًا فعاشت به الأنعام والشجرُ
سَيْلٌ من الله بالميمون ^(١) طائرُه	وخير من بشرت يومًا به مُضَرُ
مبارك الأمر يُستسقى الغمامُ به	ما في الأنام له عدل ولا خطرُ ^(٢)

[تفسير الغريب]

رُقَيْقَة : براء مضمومة وقافين مصغرة ، بنت أبي صَيْقِي بن هاشم بن عبد المطلب بن
هاشم الهاشمية والدة مَخْرَمَة بن نوفل . ذكرها ابن سعد في المسلمات المهاجرات^(٣) .

لِدَة الرجل : تَرْبُه الذي ولد هو وإياه في وقت واحد .

التتابع : بمثنائين فوقيتين فألف فمثناة تحتية فعين مهملة قال في النهاية : الوقوع
في الشر من غير فكرة ولا روية والمتابعة عليه ، ولا يكون في الخير . وقال غيره : التتابع
بالموحدة يقال في الخير ، والمثناة يقال في الشر .

السُّنُون : جمع سَنَة وهي الجَذْب بفتح الجيم وسكون الدال المهملة نقيض الخِصْب .
أَقحلت : بقاف فحاء مهملة : أَيْبَسَتْ . مُهَوِّمَة : بضم الميم وفتح الهاء وكسر الواو المشددة
قال في النهاية : التَّهْوِيم : أول النوم ، وهو دون النوم الشديد .

الهاتف : ما يُسْمَعُ صوته ولا يرى شخصه .

بصوت صَحِيل : بصاد مفتوحة فحاء مهملتين فلام أي غير^(٤) حاد الصوت .

(١) ط : للميمون .

(٢) أنساب الأشراف ٨٢/١ والوفا ١٢٠/١ وأعلام النبوة للماردي ص ١١٥ .

(٣) الذي في طبقات ابن سعد زينب بنت صَيْقِي ، ولم يرد فيه ذكر لرُقَيْقَة ، وقد ذكر في أول الخبر أن رُقَيْقَة كانت
لدة عبد المطلب ، فكيف تكون من المسلمات المهاجرات .

(٤) ط : أي حاد الصوت . وفي القاموس : صحل صوته ، كفرح ، فهو أصحل وصحل . يح أو احتد في صح .
أو الصحل محركة : خشونة في الصدر وانشقاق في الصوت من غير أن يستقيم .

إِبَانِ الشَّيْءِ بِكسْرِ الهمزة وتشديد الموحدة : وقته .

حَيَّ هَلًا : اسم فعل بمعنى أقبلوا وأسرعوا ، وهي كلمتان جعلتا كلمة فحَيَّ بمعنى أقبل
وهلا بمعنى أسرع .

الحَيَّا بالقصر : العَيْث .

الخِضْب بالكسر : نقيض الجذب .

وَسَيْطًا : يقال فلان وسيط قومه إذا كان أوسطهم نسبًا وأرفعهم محلا .

عُظَامًا : بضم العين المهملة بمعنى عظيم . جُسَامًا : بضم الجيم بمعنى جسيم .

بَضًا : بموحدة فضاء معجمة مشددة قال في النهاية : البضاضة رقة اللون وصفائه الذي يؤثر
فيه أدنى شيء .

الْوَطْف : بفتح الواو والطاء المهملة : طول شعر العين مع سعتها .

الشَّمَم : ارتفاع قصبه الأنف واستواء أعلاها وإشراف الأرنبة قليلا .

العِرْنين بكسر العين المهملة وسكون الراء : الأنف وهذا اللفظ كناية عن الرفعة والعلو
وشرف النفس .

يَكْظُم عليه : بمثناة تحتية مفتوحة فكاف ساكنة فطاء مشالة مضمومة فميم أى لا يُبْدِيه
ولا يظهره .

يَدْلِقُون : ببدال مهملة وفاء : أى يَقْرَبُونَ منه .

شَنُوا من الماء : اغتسلوا به . تنامَّ القومُ : جاءوا كلهم وتموا .

العُدْرَات : بعين مهملة مفتوحة فذال معجمة فراء فتاء تأنيث جمع عُدْرَة بفتح أوله
وكسر ثانيه وهى فِنَاء الدار ، وهو سعة أمامها . وقيل : ما امتد من جوانبها .

العَدْق بفتح الغين المهملة : المطر الكبير القَطْر ، والمُعْدِق : مُفْعِل منه .

مَرِيحًا بفتح الميم : مُخْصِبًا .

الحَيَّا : هنا^(١) بالقصر المطر .

(١) ط : هو بالقصر .

اجلُوذُ المطر : بجيم فلام مشددة مفتوحتين فذال معجمة قال في النهاية : امتد وقتُ
تأخُّره وانقطاعه .

جَوْنِي : بفتح الجيم وسكون الواو وتشديد الياء منسوب إلى الجَوْن وهو من الألوان
يقع على الأبيض والأسود ، والجمع جُون بضم الجيم ، وقيل الياء فيه للمبالغة كما يقال
في الأحمر أحمرى .

السَّبَلُ : بسين مهملة فباء موحدة مفتوحتين المطر الجَوْدُ الهاطل يقال أسبَلُ المطرُ
والدمع : إذا هطلا والاسم السَّبَلُ بالتحريك .

سَحًا : بسين فحاء مهملة مشددة مفتوحتين : يقال سَحَّ المطر والدمع وغيرهما يَسُحُّ
بالضم سُوحًا وسحًا : سَالَ . ويقال السَّحُّ : الصبُّ الكثير .

الميمون طائره : أى المبارك حفظه ويجوز أن يكون أصله من الطير السارح والبارح .

العدُلُ بكسر العين : المثل . الخِطْرُ بخاء معجمة : الشبيه والمثل .

الباب الرابع

فبما حصل له في سنة سبع من مولده

قال الحافظ أبو الفرج ابن الجوزي في « الوفا » في سنة سبع من مولده صلى الله عليه وسلم أصابه رمد شديد فعولج بمكة فلم يُغن فقبل لعبد المطلب إن في ناحية عكاظ راهبا يعالج الأعين فركب إليه فناده وديّره مُغلق فلم يجبه فتزلزل ديره حتى كاد أن يسقط عليه فخرج مبادرا فقال : يا عبد المطلب إن هذا الغلام نبيّ هذه الأمة ولو لم أخرج إليك لخرّ على ديري فارجع به واحفظه لا يقتله بعض أهل الكتاب . ثم عالجه وأعطاه ما يعالج به . وأتق له ^(١) المحبة في قلوب قومه وكل من يراه ^(٢) .

عكاظ : بضم العين وآخره ظاء مشالة معجمة : مكان بقرب عرفات .

(١) ط : عليه .

(٢) ط : رآه . والخبر في الوفا لابن الجوزي ١٠١/١ .

الباب الخامس

في وفاة عبد المطلب ووصيته لأبي طالب برسول الله صلى الله عليه وسلم
وما ظهر في ذلك من الآيات

اختلف في سن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات جده فقيل : وله ثمان سنين
وقدمه في الإشارة . وقيل بزيادة شهر وعشرة أيام . وقيل تسع وقيل عشر وقيل ست .
ولعبد المطلب عشر ومائة سنة . وقدمه في الإشارة . وقيل اثنتان وثمانون سنة ويقال
بلغ مائة وأربعة وأربعين^(١) سنة . ويقال خمسا وتسعين سنة . ويقال مائة وعشرين .
قال الواقدي : وليس ذلك بثبت .

وروى محمد بن عمر الأسلمي عن أم أيمن أنها حدثت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يبكي خلف سرير عبد المطلب وهو ابن ثمان سنين ودفن بالحجون^(٢) .
وروى ابن سعد عن الواقدي عن شيوخه أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم :
أتذكر موت عبد المطلب ؟ قال : نعم أنا يومئذ ابن ثمان سنين^(٣) .

قال ابن إسحاق وغيره : ولما حضرت عبد المطلب الوفاة أوصى أبا طالب بحفظ رسول
الله صلى الله عليه وسلم وحياطته والقيام عليه ، وأوصى به إلى أبي طالب ، لأن عبد الله
وأبا طالب كانا لأم واحدة ، فلما مات عبد المطلب كان أبو طالب هو الذي يلي أمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد جده^(٤) .

وروى ابن سعد والحسن بن عرفة وابن عساكر عن ابن عباس وغيره قالوا :
لما توفي عبد المطلب قبض أبو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يكون معه ، وكان

(١) ط : مائة وأربعين .

(٢) الوفا ١/١٢٩ . ودلائل النبوة لأبي نعيم ١٢٣ .

(٣) السوفا ١/١٢٩ .

(٤) السيرة النبوية لابن هشام ١/١٧٩ .

يحبّه حبا شديدا لا يحبه ولده وكان لا ينام إلا إلى جنبه وصبّ به صبابة^(١) لم يصبّ مثلها قط ، وكان يخصه بالطعام وكان عيالُ أبي طالب إذا أكلوا جميعا أو فرادى لم يشبعوا وإذا أكل معهم - رسولُ الله صلى الله عليه وسلم شبعوا . وكان أبو طالب إذا أراد أن يغذيهم أو يُعشيهم يقول : كما أنتم حتى يحضر ابني . فيأتى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فيأكل معهم فيفضلون من طعامهم ، وإن لم يكن معهم لم يُشبعهم ، وإن كان لبنا شرب أولهم ثم يتناول العيال القعب فيشربون منه فيروون عن آخرهم من القعب الواحد ، وإن كان أحدهم ليشرب قعبا وحده فيقول أبو طالب : إنك لمبارك . وكان الصبيان يصبحون رَمَصًا شُعْثًا و يصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم دُهينا كحبيلا^(٢) .

وروى أبو نعيم عن أم أيمن قالت : ما رأيت رسولَ الله صلى الله عليه وسلم شكا جوعاً ولا عطشا لا في كِبَره ولا في صغره ، وكان يَغْدُو إذا أصبح فيشرب من ماء زمزم شربة فرما عرضنا عليه الغداء فيقول : أنا شبعان^(٣) .

وروى الحسن بن سفيان عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : كان أبو طالب يقرب للصبيان تَصْبِيحهم فيضعون أيديهم فينتهبون ويكفُّ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يده فلما رأى ذلك أبو طالب عزل له طعامه .

[تفسير الغريب]

صَبَّ به : يقال صبَّ يَصَبُّ بالفتح صبابةً رَقَّ شوقه .

القعب : قدح من خشب : الرَمَصُ بالتحريك وسخ يجتمع في الموق فإن سال فهو غَمَصٌ وإن جمَد فهو رَمَصٌ .

الشُّعْثُ : تلبد الشعر لقلة تعهده بالدهن .

والله تعالى أعلم .

(١) ت م : عليه .

(٢) الاكتفا ١٩٠/١ والوفا ١٣٠/١ . ودلائل النبوة لأبي نعيم ١٢٣ .

(٣) الاكتفا ١٩٠/١ .

ودلائل النبوة لأبي نعيم ١٢٤

الباب السادس

في استسقاء أبي طالب برسول الله صلى الله عليه وسلم
وعطش أبي طالب وشكواه ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم

روى ابن عساكر عن جُلهممة بن عُرفطة قال : قدمتُ مكة وقريش في قحط ، فقائل منهم يقول : اعتمدوا واللات والعزى . وقائل منهم يقول : اعتمدوا مناة الثالثة الأخرى فقال شيخ وسيم حسن الوجه جيد الرأي : أننى تؤفكون وفيكم بقية^(١) إبراهيم وسُلالة إسماعيل . قالوا : كأنك عنيتَ أبا طالب ؟ قال : إِيهًا . فقاموا بأجمعهم وقمت معهم فدفقنا عليه بابه فخرج إلينا رجلٌ حسن الوجه عليه إزار قد اتشح به فثاروا إليه فقالوا : يا أبا طالب أفضح الوادى وأجذب العيال فهلُم فاستسقى^(٢) لنا فخرج أبو طالب ومعه غلام كأنه شمس دُجئة تجلّت عليه سحابة قَتماء وحوله أُعيلمَة فأخذه أبو طالب فألصق ظهره بالكعبة ولاذ بأضبعه^(٣) الغلامُ وما في السماء قزعة فأقبل السحاب من هاهنا وهاهنا وأغدق وأغدوق^(٤) وانفجر له الوادى وأخصب النادى والبادى . وفي ذلك يقول أبو طالب :

وأبيضٌ يُستسقى الغمامُ بوجهه شمالُ اليتامى عصمةٌ للأرامسِلِ
يلوذ به الهلاكُ من آلِ هاشمٍ فهم عنده في نعمةٍ وفواضِلِ^(٤)

وقال ابن سعد : حدثنا الأزرق ، حدثنا عبد الله بن عون ، عن عمرو بن سعيد أن أبا طالب قال : كنت بغى المجاز مع ابن أخي ، يعنى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأدركنى العطش فشكوت إليه فقلت : يا ابن أخي قد عطشت . وما قلت له ذلك وأنا أرى عنده

(١) غير ط : باقية .

(٢) غير ط : فاستق .

(٣) كذا بالأصول . وفي الخصائص : بإصبه . وهو تحريف . وللإنسان فبمان فقط ، والضع : المضد كلها ، أو وسطها ، أو الإبط أو ما بين الإبط إلى نصف المضد .

(٤) الخصائص الكبرى عن ابن عساكر ٢١٣/١ .

وأغدق المطر : وأغدوق : كثر قطره .

شيئا إلا الجَزَع قال : فثنى وَرِكَه ثم قال : يا عم عطشتَ ؟ قلت : نعم . فأهوى بعقبه إلى الأرض فإذا أنا بالماء فقال اشرب فشربت .

وله طرق أخرى رواها الخطيب وابن عساكر^(١) .

جُلْهُمة : [بجيم مضمومة ولام ساكنة وهاء مضمومة وميم مفتوحة]^(٢)

أنى : بمعنى كيف .

تؤفكون : تصرفون .

ثاروا إليه : بالمثلثة : قاموا .

دُجْنَةٌ بدال مهملة فجيم مضمومتين : الظلَّة والجمع دُجْنَات . قَتْمَاء : بقاف فتاء مشناة

فوقية : الغبراء ، من القَتَام بالفتح وهو الغبار .

لاذبه : طاف .

قَزَعَةٌ : سحابة .

أَغْدَقَ : كَثُرَ .

اغدودق : كذلك .

الثَّمَال : تقدم الكلام عليه في أسمائه صلى الله عليه وسلم^(٣) .

ذو المجاز : مكان على فرسخ من عرفة .

(١) الوفا ١/١٣١ . وطبقات ابن سعد ١/١٥٢ (ط بيروت) .

(٢) بياض بالأصل والقبض من القاموس .

(٣) الثمال : الغياث الذي يقوم بأمر قومه . وانظر أبواب أسمائه صلى الله عليه وسلم في الجزء الأول من هذا الكتاب .

الباب السابع

في سفره صلى الله عليه وسلم مع عمه الزبير بن عبد المطلب إلى اليمن

قال ابن الجوزى في « الوفا » : لما أتت لرسول الله صلى الله عليه وسلم بضع عشرة سنة خرج في سفر مع عمه الزبير ، فمروا بوادٍ فيه فحل من الإبل يمنع من يجتاز ، فلما رآه البعير برّك وحكّ الأرض بكلكله ، فنزل عن بعيره وركبه فسار حتى جاوز الوادى ثم خلّى عنه ، فلما رجعوا من سفرهم مروا بوادٍ مملوء ماء يتدفق فوقفوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اتبعوني . ثم اقتحمه فاتبعوه فأبّيس الله الماء . فلما وصلوا إلى مكة تحدثوا بذلك فقال الناس إن لهذا الغلام شأنًا^(١) .

الكلكل والكلكال : الصّدر .

(١) الوفا ١/١٠١ .

الباب الثامن

في سفره صلى الله عليه وسلم مع عمه أبي طالب إلى الشام

روى ابن سعد وابن عساكر عن داود بن الحصين - بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ابن اثنى عشرة سنة . قال البلاذري : وهو الثبت^(١) وروى أبو نعيم عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه وابن سعد وابن عساكر عن عبد الله ابن محمد بن عقيل وابن سعد عن عبد الرحمن بن أبزى ، والبزار والترمذى وحسنه عن أبي موسى الأشعري ، وابن سعد عن داود بن الحصين وأبو نعيم عن محمد بن عمر الأسلمي ، والبيهقي عن محمد بن إسحاق قالوا : إن أبا طالب أراد المسير في ركب إلى الشام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أى عم إلى من تخلفنى هاهنا ؟ وصب به رسول الله صلى الله عليه وسلم فرق له أبو طالب فلما سارا^(٢) أردفه خلفه فخرج^(٣) به فنزلوا على صاحب دير فقال صاحب الدير : ما هذا الغلام منك ؟ قال : ابني . قال : ما هو بابنك وما ينبغي أن يكون له أب حتى . قال : ولم ؟ قال : لأن وجهه وجه نبي وعينه عين نبي . قال : وما النبي ؟ قال : الذى يوحي إليه من السماء فيُنبيء أهل الأرض . قال الله أجل مما تقول . قال : فاتق عليه اليهود .

ثم خرج حتى نزل براهب أيضا صاحب دير فقال : ما هذا الغلام منك ؟ قال : ابني قال : ما هو بابنك وما ينبغي أن يكون له أب حتى . قال : ولم ؟ قال : لأن وجهه وجه نبي وعينه عين نبي . قال : سبحان الله ! أجل مما تقول .

(١) الذى فى أنساب الأشراف للبلاذري ٩٦/١ : « فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنى عشرة عرض لأبي طالب شخص إلى الشام فى تجارة » .

(٢) غير ط : ساروا .

(٣) غير ط : فخرجوا .

وقال أبو طالب للنبي صلى الله عليه وسلم : يا بن أخى ألا تسمع ما يقولون ؟ قال :
أى هم لا تنكر الله قُدرة .

[خبر بحيرا]

فلما نزل الركب بُصِرَى وبها راهب يقال له بَحِيرَا فى صومعة له قال ابن اسحاق :
وكان أعلم أهل النصرانية . فلما نزلوا ذلك العام ببَحِيرَا وكانوا كثيرا ما يَمْرُونَ به قبل
ذلك لا يكلمهم ولا يَعرِض لهم ، حتى إذا كان ذلك العام نزلوا قريبا من صومعته فرأى
وهو فى صومعته رسولَ الله صلى الله عليه وسلم فى رَكْبٍ حين أقبلوا وغمامة تظله من بين
القوم ثم أقبلوا فنزلوا فى ظلِّ شجرة قريبا منه فنظر إلى الغمامة حين أظلت الشجرة
وتحصرت أغصانُ الشجرة على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استظلَّ تحتها ، فلما رأى
بَحِيرَا ذلك نزل من صومعته وجعل يتخلَّلهم حتى جاء فأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال : هذا سيِّد العالمين هذا يبعثه الله رحمةً للعالمين . فقال له أشياخ من قريش^(١) :
وما علمك ؟ قال : إنكم حين أشرفتم من العقبة لم يمرَّ بشجر ولا حَجَرٍ إلا خرَّ ساجداً
ولا يسجدان إلا لِنبي وإني أعرفه بخاتم النبوة فى أسفل من غضروف كتفه مثل التفاحة .
ثم رجع وأمر بطعام كثير فصنع ثم أرسل إليهم فقال : إني صنعت لكم طعاما يا معشر
قريش وإني أحب^(٢) أن تحضروا كلكم صغيركم وكبيركم وحرَّكم وعبدكم . فقال رجل :
يا بحيرا إن لك اليوم لشأنا ما كنت تصنع هذا فيما مضى وقد كنا نمرُّ بك كثيرا فما شأنك ؟
فقال بحيرا : صدقت قد كان ما تقول ، ولكنكم ضيِّف وقد أحببت أن أكرمكم وأصنع
لكم طعاما تأكلون منه . فاجتمعوا إليه ، فلما أتاهاهم به وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم راح
مع من يرعى الإبل . وفى رواية : فتخلَّف رسولُ الله صلى الله عليه وسلم من بين القوم لحدائث
سنه فى رحال القوم ، فلما نظر بَحِيرَا لم ير الصفة التى يعرف ويجد عنده ، فقال : يا معشر
قريش لا يتخلَّف أحدٌ منكم عن طعامى هذا قالوا : ما تخلَّف عنك أحدٌ يأتيك إلا غلام
هو أخذت القوم سنا تخلَّف فى رحالنا . فقال : لا تفعلوا ادعوه فليحضر هذا الطعام .
فقام الحارثُ بن عبد المطلب فأتى به ، فلما أقبل وعليه غمامة تظله فقالوا : انظروا إليه

(١) ط : أشياخ قريش .

(٢) ط : أرى .

عليه غمامة تظله . فلما دنا من القوم وجدهم سبقوه إلى فَيْءِ الشجرة فلما جلس مال فَيْءِ الشجرة عليه ، فقال : انظروا مال فَيْءِ الشجرة عليه هذا نبي هذه الأمة الذي يرسله الله إلى الناس كافة^(١) .

وفي « الزَّهْر » نقلا عن محمد بن عمر الأسلمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فارق تلك الشجرة التي كان جالسا تحتها وقام انفلقت من أصلها حين فارقها وجعل يَلْحَظُه لحظا شديدا ينظر إلى أشياء من بدنه قد كان يجدها عنده في صفته وقال لقومه : هذه الحُمْرة التي في عينيه تأتي وتذهب أولا تفارقه ؟ قالوا : ما رأيناها فارقته قط . فأقبل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا غلام أسألك بالللات والعزى إلا ما أخبرتني عما أسألك عنه . وإنما قال له بحيرا ذلك لأنه سمع قومه يحلفون بهما فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تسألني بالللات والعزى فوالله ما أبغضتُ بُغْضَهُمَا شيئا . فقال له بحيرا : فبالله إلا ما أخبرتني عما أسألك . فقال : سألني عما بدالك . فجعل يسأله عن أشياء من حال نومه ويقظته وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم - يخبره فوافق ذلك ما عند بحيرا من صفته ، ثم نظر إلى ظهره فرأى خاتم النبوة بين كتفيه على موضعه من صفته عنده فلما فرغ منه أقبل على عمه أبي طالب فقال : ما هذا الغلام منك ؟ قال : ابني . فقال بحيرا : ما هو بابنك وما ينبغي لهذا الغلام أن يكون له أب حى . قال : فانه ابن أخي . قال : فما فعل أبوه قال مات وأمه حامل به . قال : صدقت ارجع بابن أخيك إلى بلدك^(٢) واحذر عليه اليهود فوالله لئن رأوه وعرفوا منه ما عرفت لَيَبْغُنَّهُ شَرًّا فإنه كائن لابن أخيك شأن فأسرع به إلى بلاده ولا تذهب به إلى الروم فإن الروم إذا رأوه عرفوه بالصفة فيقتلونه .

والتفت عنه بحيرا فإذا هو بسبعة نفر قد أقبلوا من الروم فاستقبلهم فقال : ما جاء بكم ؟ قالوا : جئنا إلى هذا النبي الذي هو خارج في هذا الشهر فلم يبق طريق إلا بُعث إليه ناس وإنما قد أخبرنا خبره بطريقك هذا . قال : أفرأيتم أمرا أراد الله أن يقضيه هل يستطيع

(١) خبر بحيرا في سيرة ابن هشام ١٨٠/١ ودلائل النبوة لأبي نعيم ١٢٥ والوفسا ١٣١/١ والاكتفاء ١٩١/١ .

وشرح المواهب ١٩٠/١ .

قال البيهقي : هذه القصة مشهورة عند أهل المفازي وضعف الذهبى هذا الحديث . وقال ابن حجر : رجاله ثقات .

(٢) ط : إلى بلده .

أحد من الناس رده ؟ قالوا : لا فبايعوه وأقاموا معه . فأتى قريشا فقال : أنشدكم بالله أيكم وليه قالوا : أبو طالب . فلم يزل يناشده حتى رده أبو طالب وأرسل معه رجلا وزودهم الراهب من الكعك والزيت^(١) .

وقال أبو طالب في هذه السفرة قصائد منها ما ذكره ابن اسحاق وأبو هفان في ديوان شعر أبي طالب :

عِنْدِي بِمَثَلِ مَنَازِلِ الْأَوْلَادِ	إِنَّ ابْنَ آمَنَةَ الْأَمِينِ مُحَمَّدًا
وَالْعَيْسُ قَدْ قَلَّضَنَ بِالْأَزْوَادِ	لَمَّا تَعَلَّقَ بِالزُّمَامِ رَحْمَتُهُ
مِثْلُ الْجُمَانِ مُفْرَقِ الْأَفْرَادِ	فَارْقَضِي مِنْ عَيْنِي دَمْعُ ذَارِفٍ
وَحَفِظْتُ فِيهِ وَصِيَّةَ الْأَجْدَادِ	رَاعَيْتُ مِنْهُ قَرَابَةَ مَوْصُولَةٍ
بِيضِ الْوَجْهِ مَصَالِحِ أَنْجَادِ	وَأَمْرَتُهُ بِالسَّيْرِ بَسِينِ عَمُومَةٍ
فَلَقَدْ تَبَاعَدَ طَيْبَةُ الْمَرْتَادِ	سَارُوا لِأَبْعَدِ طَيْبَةٍ مَعْلُومَةٍ
لَا قَوْأَ عَلَى شَرِكٍ مِنَ الْمَرْصَادِ	حَتَّى إِذَا مَا الْقَوْمُ بُضْرِي عَايَنُوا
عَنْهُ وَرَدَّ مَعَاشِرَ الْحُسَادِ	حَبِيرًا فَأَخْبِرَهُمْ حَدِيثًا صَادِقًا
ظَلَّ الْقِمَامَةَ ثَاغِرِي الْأَكْبَادِ	قَوْمًا يَهُودًا قَدْ رَأَوْا مَا قَدْ رَأَى
عَنْهُ وَأَجْهَدُ أَحْسَنَ الْأَجْهَادِ	سَارُوا لِفَتِكَ مُحَمَّدٍ فَهَنَاهُمْ
فِي الْقَوْمِ بَعْدَ تَجَادُلٍ وَتَعَادِ ^(٢)	فَتْنِي زَبِيرَاءَ بَحِيرٍ فَانْثَنِي
عَنْ قَوْلِ حَبْرٍ نَاطِقٍ بِسَدَادِ	وَنَبِي دَرِيْسًا فَانْتَهَى لَمَّا نَبَى

ومنها :

كَأَنَّ لَا يِرَانِي رَاجِعًا لِمَعَادِ	بِكِي حَزْنَا لَمَّا رَأَنِي مُحَمَّد
وَعَبْرَتُهُ عَنِ مَضْجَعِي وَوَسَادِي	فَبِتُّ يَجَسَافِينِي تَهْلُلُ دَمْعُهُ
لَا تَخْشَ مَنِّي جَفْسُوءَ بِيْسَلَادِ	فَقَلْتُ لَهُ قَرَّبَ قُتُودِكَ وَارْتَحَلْ

(١) الوفا ١٣٣/١ . وشرح المواهب ١٩١/١ .

(٢) ص : زبيرا . وقوله زبيرا يشير إلى اسم واحد من نفر الذين قدموا إلى رسول الله عند بحيرا . وفي ابن

هشام ٨٣/١ : زبيرا .

وَحُلَّ زِمَامُ الْعَيْسِ وَارْحَلُ بِنَا مَعَا
رُحْ رَائِحًا فِي الرَّائِحِينَ مُشِيْعًا
فَرُخْنَا مَعَ الْقَوْمِ الَّتِي رَا حَ رَكْبَهَا
فَمَا رَجَعُوا حَتَّى رَأَوْا مِنْ مُحَمَّدٍ
وَحَتَّى رَأَوْا أَحْبَارَ كُلِّ مَدِينَةٍ
زُبَيْرًا وَتَمَامًا^(١) وَقَدْ كَانَ شَاهِدًا
فَقَالَ لَهُمْ قَوْلًا بَحِيرًا فَأَيَقَنُوا
كَمَا قَالَ لِلرَّكْبِ الَّذِينَ تَهَوَّدُوا
وَقَالَ وَلَمْ يَتْرِكْ لَهُ النَّصِيْحَ رَدَّهُ
فَأَيُّ أَخَافِ الْحَاسِدِينَ وَإِنْسَهُ

ومنها :

أَلَمْ تَرَنِي مِنْ بَعْدِ هَمْ هَمَّتْهُ
بِأَحْمَدٍ لَمَّا أَنْ شَدَّدَتْ مَطِيَّتِي
بِكَيْ حَزَنًا وَالْعَيْسِ قَدْ فَصَلْتِ بِنَا
ذَكَسَرْتُ أَبْسَاهُ ثُمَّ رَفَرْتُ عِبْرَةً
فَقَلْتُ تَرَوْحُ رَاشِدًا فِي عَمُومَةٍ
فَرُخْنَا مَعَ الْعَيْرِ الَّتِي رَا حَ أَهْلُهَا
فَلَمَّا هَبَطْنَا أَرْضَ بُضْرَى تَشْرَفُوا
فَجَاءَ بَحِيرًا عِنْدَ ذَلِكَ حَاشِدًا
فَقَالَ اجْمَعُوا أَصْحَابَكُمْ لَطَعَامِنَا
يَتِيمًا فَقَالَ ادْعُوهُ إِنَّ طَعَامِنَا
فَلَمَّا رَا هَ مَقْبِلًا نَحْوَ دَارِهِ
حَتَّى رَأَسَهُ شَبَهَ السُّجُودِ وَضَمَّهُ

عَلَى عَزْمَةٍ مِنْ أَمْرِنَا وَرَشَادٍ
لِذِي رَحِمَ وَالْقَوْمِ غَيْرِ بَعَادٍ
يُؤْمُونَ مِنْ عَوْرِينَ أَرْضِ إِيسَادٍ
أَحَادِيثَ تَجْلُو رَيْنَ كُلِّ فِئَادٍ
سُجُودًا لَهُ مِنْ عُضْبَةٍ وَفُورَادٍ
دَرِيْسُ فَهَمُوا كُلَّهُمْ بِنَفْسَادٍ
بِهِ بَعْدَ تَكْذِيبِ وَطُورِ بَعَادٍ
وَجَاهِدَهُمْ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادٍ
فَإِنَّ لَهُ أَرْصَادَ كُلِّ مُضَادٍ
لَقِيَ الْكُتُبَ مَكْتُوبٌ بِأَيِّ مَدَادٍ

بِفِرْقَةٍ حُرِّ الوَالِدِينَ كِسْرَامٍ
بِرَحْلِي . وَقَدْ وَدَّعْتَهُ بِسَلَامٍ
وَأَمَسَكَ بِالْكَفَّيْنِ فَضَلَّ زِمَامٍ
بِخُورًا مِنَ الْعَيْنِينَ ذَاتِ سِجَامٍ
مَوَاسِينَ فِي الْبِأَسَاءِ غَيْرِ لُثَامٍ
شَامَ الْمَسْوَى وَالْأَصْلَ غَيْرِ شَامٍ
لَنَا قَوْقُ دُورٍ يَنْظُرُونَ جِسَامٍ
لَنَا بِشْرَابٍ طَيِّبٍ وَطَعَامٍ
فَقَلْنَا جَمَعْنَا الْقَوْمَ غَيْرَ غَلَامٍ
كَثِيرٌ عَلَيْهِ الْقَوْمُ غَيْرَ حَرَامٍ
تُوَقِّيهِ حَرَّ الشَّمْسِ ظِلُّ غَمَامٍ
إِلَى نَحْرِهِ وَالصَّيْدُ أَيُّ ضَمَامٍ

(١) في ابن هشام ١٨٣/١ أن اسمهم : زبير وتمام ودريس .

وأقبل ركبٌ يَطْلُبونَ الذي رأى
ففسار إليهم خشيةً لغرامهم
دريس وتَمَامٌ وقد كان فيهم
فجاءوا وقد هموا بقتل محمدٍ
بتأويله التوراة حتى تفرقوا
فذلك من أعلامه وببَيِّناته
بحيرا من الأعلام وَسَطُ خِيَامِ
وكانوا ذوى مَكْرٍ معاً وغمِرامِ
زبير وكلُّ القومِ غير نِيَامِ
فردَّهم عنه بخسَنِ خِصَامِ
فقال لهم ما أنتم بَطْفَنَامِ
وليس نَهَارٌ واضح كظلامِ (١)

تَبَيَّهَاتٌ

الأول : وقع في حديث أبي سعيد عن الترمذى : فلم يزل بحيرا يناشد جدَّه حتى ردَّه وبعث معه أبو بكر بلالا قال الحافظ شرف الدين الدمياطى وتبعه في المورد والعيون : في قوله : « وأرسل معه أبو بكر بلالا ، نكارة كيف وأبو بكر حينئذ لم يبلغ العَشرَ سنين فإن النبي صلى الله عليه وسلم أسنُّ من أبي بكر بأزيد من عامين وقد قدمنا ما كان بين النبي صلى الله عليه وسلم حين سافر هذه السَّفرة . وأيضا فإن بلالا لم ينتقل لأبي بكر إلا بعد ذلك بأكثر من ثلاثين عاما ، فإنه كان لبني خَلْفِ الجَمَحِيِّينَ وعندما عذَّب في الله على الإسلام اشتراه أبو بكر رحمةً له واستنقاذاً له من أيديهم وسيأتي بيان ذلك .

وذكر نحو ذلك الحافظ في الإصابة وزاد أن هذا اللفظ مقتطع من حديث آخر أدرج في هذا الحديث وفي الجملة هو وهم من أحد رواته .

وروى ابن مندة بسند ضعيف عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه قال إن أبا بكر صحب رسولَ الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانية عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة وهم يريدون الشام في تجارة ، حتى إذا نزل منزلا فيه سِدرة فقعد في ظلها ومضى أبو بكر إلى راهب يقال له بِحِيرَا يسأله عن شيء فقال له : من الرجل الذى في ظلِّ السِدرة فقال له : محمد بن عبد الله بن عبد المطلب . فقال له : هذا والله نبي هذه الأمة ما استظل تحتها بعد عيسى بن مريم إلا محمد . وذكر الحديث .

(١) يتضح في هذا الشعر المنسوب إلى أبي طالب الصنعة والركاكة ولم يروه أحد من أهل العلم بالشعر ، وليس في سيرة

ابن هشام .

قال الحافظ : فهذا إن صح يحتمل أن يكون في سفرة أخرى بعد سفرة أبي طالب .
وذكر نحوه في « الزهر » وزاد : وقول ابن دحية : يمكن أن يكون أبو بكر استأجر بلالا حينئذ
أو يكون^(١) أمية بن خلف بعثه : غير جيد لأمرين .

أحدهما أن أبا بكر لم يكن معهم ولا كان في سن من يملك . وذكر نحو ما سبق في سن
النبي صلى الله عليه وسلم إذ ذاك .

ثانيهما : أن بلالا كان أصغر من أبي بكر فلا يتجه ما قاله بحال .

الثاني : قوله في الحديث : « فبايعوه » في « العيون » : إن كان المراد فبايعوا بحيرا
على مسألة النبي صلى الله عليه وسلم فقريب . وإن كان غير ذلك فلا أدري ما هو^(٢) .

وقال في « الغرر » : الأول هو الظاهر ليوافق الضمير^(٣) في فيه وفي « وأقاموا معه » ومعناه :
فبايعوه على أن لا يأخذوا النبي صلى الله عليه وسلم ولا يؤذوه على حسب ما أرسلوا فيه ،
وأقاموا مع بحيرا خوفاً على أنفسهم إذا رجعوا بدونه . وهذا وجه حسن جدا .

الثالث : وقع في سير الزهري أن بحيرا كان حبراً من يهود تيماء . قال الحافظ عماد
الدين ابن كثير : والظاهر من سياق القصة أنه كان نصرانياً^(٤)

قلت : وبذلك جزم ابن إسحاق . كما تقدم .

وقال المسعودي في تاريخه : كان بحيرا نصرانياً من عبد القيس^(٥) .

وفي تاريخ ابن عساكر أنه كان يسكن ميفعة قرية وراء دبر بالبلقاء^(٦) . وذكر الإمام
السروجي في مناسكه أن عند كفاقة منزلة وادي الطباء بها شجر تمر الهندي تزعم العامة
أن صومعة بحيرا كانت هناك . قال : ولا يوقف على حقيقة ذلك .

(١) ط : وأن .

(٢) عيون الأثر ٤٣/١ .

(٣) ط : ليوافق الضميرين فيه وفي أقاموا .

(٤) السيرة النبوية لابن كثير ٢٤٩/١ .

(٥) مروج الذهب ٨٩/١ (ط بيروت) .

(٦) سيرة ابن كثير ١٤٠/١ عن ابن عساكر .

وذكر القُتَيْبِيُّ في « المعارف » أنه سُمع قبل الإسلام بقليل هاتف يهتف : ألا إن خيرَ أهل الأرض بَحِيرًا ورِثاب بن البراء الشُّنِّي والثالث المنتظر . فكان الثالث رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) .

قال ابن قتيبة : وكان قبر رثاب الشُّنِّي وقبر ولده من بعده لا يزال يُرى عليه طَشٌّ والطش : المطر الخفيف .

ثم إن بحيرا بباء موحدة مفتوحة فحاء مهملة مكسورة فراء فألف قال : غير واحد مقصورة ورأيت بخط مُغلطاي وصاحب الغرر وغيرهما عليها مَدَّة . فالله تعالى أعلم .

قال المسعودي : واسمه سرجس^(٢) . كذا فيا وقفت عليه من نسخ الروض^(٣) . وفي النسخ التي وقفت عليها من الإشارة جرجيس بكسر الجيمين بينهما راء وبعد الثانية مثناة تحتية فسين مهملة . وهكذا رأيت بخط صاحبها في « الزهر » وصحح عليه . وكذلك هو في الإصابة للحافظ . وجزم الذهبي في ترجمة أبي الفتح سعيد بن عقبة من « الميزان » بأن بحيرا لم يدرك البعثة^(٤) . وأقره الحافظ في اللسان^(٥) . وهو غير مصروف للمعجمة والعلمية . وهو في الأصل اسم نبي .

• • •

الرابع : في بيان غريب ما سبق :

صَبَّ به - بصاد مهملة فباء موحدة : أي مال إليه ورقٌ عليه . ويروى وَصَبَّتْ به بضاد معجمة فباء موحدة فمثلثة . أي تعلق به وأمسك .

الصُّومعة : منزل الراهب ، سميت بذلك لأنها محددة الرأس من قولهم تُرَيْدَةُ مُصَمَّعة^(٦) إذا دُقَّت وُحِدَتْ رأسها .

(١) المعارف لابن قتيبة ص ٥٨ (ط دار المعارف) .

(٢) ط : جرجس .

(٣) الروض الأنف ١/١١٨ .

(٤) ميزان الاعتدال ٢/١٥٣ .

(٥) لسان الميزان ٣/٣٩ .

(٦) القاموس : (صمغ) والتريدة : لعلها حجر أو عظم ، قال في القاموس (ترد) : والمراد من يلبع

بحجر أو عظم أو من حديده غير حادة ، واسم ذلك المتراد .

تَهَصَّرَتْ : مالت وتدلَّت عليه .

احتَضَنَهُ : أَخَذَهُ مَعَ حِضْنِهِ أَيْ مَعَ جَنْبِهِ .

الْقُضْرُوفُ - بضم الغين وإسكان الضاد المعجمتين فراء مضمومة فواو ساكنة ففاء :
هو رأس لوح الكتف ويقال فيه غُرُضُوفٌ بتقديم الراء .

فَبَايَعُوهُ - بفتح المثناة التحتية وهو خبر لا أمر .

أَنْشُدْكُمْ - بفتح الهزرة وضم الشين : أَيْ أَسْأَلْكُمْ بِاللَّهِ .

الْعَيْسُ - بعين مكسورة وسين مهملتين بينهما مثناة تحتية : لِإِبْلِ بِيضٌ فِي بِيَاضِهَا
ظُلْمَةٌ خَفِيَّةٌ ، وَالوَاحِدَةُ عَيْسَاءُ بِفَتْحِ الْعَيْنِ .

قَلَصُنْ : ارْتَفِعْ .

ارْفُضْ : سَأَلْ .

ذَارِفٌ - بذيال معمجة - يُقَالُ ذَرَفَ الدَّمْعُ يَذْرِفُ ذَرْفًا وَذَرْفَانًا : سَأَلَ .

الْجُمَانُ - بضم الجيم : جَمْعُ جَمَانَةٍ ، حَبَّةٌ تُعْمَلُ مِنَ الْفِضَّةِ كَالدَّرَّةِ . الصَّلْتُ : الْوَاضِحُ

الْجَبِينُ .

أَنْجَادٌ : أَقْوِيَاءٌ .

عَلَى شَرَكٍ : عَلَى طَرِيقٍ .

ثَاغِرَى الْأَكْبَادِ : أَيْ سَقَطَتْ أَكْبَادُهُمْ مِنْ سُرْعَةِ الْمَشْيِ .

الْفَتَّكُ : الْبَطْشُ وَالْقَتْلُ عَلَى غَفْلَةٍ .

الْقَتُّودُ وَالْأَقْتَادُ جَمْعُ قَتْدٍ^(١) : خَشَبُ الرَّحْلِ .

مِنْ غَوْرَيْنِ : تَشْبِيهُ غَوْرٍ وَهُوَ مَا انْخَفَضَ مِنَ الْأَرْضِ .

(١) الذي في القاموس : جمع قتاد .

إِيَاد : هم بنو إِيَاد بن نزار من معدّ بن عدنان .
الرَّيْن : الغشاء الذى على القلب من ظُلْمَة الذنوب .
رَقِرْقَت : براعين مهملتين وقافين قال فى الصُّحاح : رقرقتُ الماء فترقرق : أى جاء
وذهب ، وكذلك الدمع إذا ملاً الحُمْلَاق^(١) .
سِجَام : يقال سجم الدمع سَجْمًا وسِجَامًا : سَالَ .

(١) الحُمْلَاق : باطن أجفان العين الذى يسود بالكحلة ، أو ما غطّته الأَجْفَان من بياض المقلة .

الباب التاسع

في حفظ الله تعالى إياه في شبابه عما كان عليه أهل الجاهلية واشتباره بالأخلاق -
 الفاضلة والخصال الحميدة قبل بعثته ، وتعظيم قومه له صلى الله عليه وسلم
 قال داود بن الحصين ، فيما رواه ابن سعد وابن عساكر ، وابن إسحاق فيما رواه البيهقي وغيره :
 فشب رسول الله صلى الله عليه وسلم يَكْلُوه الله ويحفظه ويحوطه من أقدار الجاهلية ومعابها ،
 لِمَا يريد به من كرامته ورسالته ، حتى بلغ أن كان رجلاً أفضل قومه مروءةً وأحسنهم
 خلقاً ، وأكرمهم حسباً وأحسنهم جواراً ، وأعظمهم حلماً ، وأصدقهم حديثاً ، وأعظمهم
 أمانةً ، وأبعدهم من الفحش والأخلاق التي تدنس الرجال تنزهاً وتكرماً . ما رثي ملاحياً
 ولا مُمارياً أحداً حتى ما اسمه في قومه إلا الأمين لِمَا جمع الله فيه من الأمور الصالحة (١) .

وذكر أبو هاشم محمد بن ظفر في «خَيْرِ الْبِشْرِ بِخَيْرِ الْبِشْرِ» : حج أكثم بن صيفي
 حكيماً العرب ، والنبي صلى الله عليه وسلم في سن الحلم ، فرآه أكثم فقال لأبي طالب :
 ما أسرع ما شب أخوك . فقال ليس بأخي ولكنه ابن أخي عبد الله . فقال أكثم أهو ابن
 الذبيحين ؟ قال : نعم . فجعل يتوسم ثم قال لأبي طالب ما تظنون به ؟ قال : نحسن
 به الظن وإنه لوفى سخى . قال ؟ هل غير هذا ؟ قال : نعم إنه لثو شدة ولين ومجلس
 ركين وفضل متين . قال فهل غير هذا ؟ قال : إننا لنتيمن بمشده ونتعرف البركة فيما
 لمسه بيده . فقال أكثم : أقول غير هذا إنه ليضرب العرب قامطة - يعني جامعة - بيد حائطة
 ورجل لائقة ثم ينق بهم إلى مرتع مريع وورد سريع فمن اخرورط إليه هداه ومن اخرورف
 عنه أزداه .

وروى ابن سعد عن الربيع بن خثيم قال : كان يتحاكم إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في الجاهلية قبل الإسلام (٢) .

(١) سيرة ابن هشام ١/١٨٣ .

(٢) طبقات ابن سعد ١/١٥٧ (ط بيروت) .

قال ابن اسحاق : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عما كان الله يحفظه في صغره من أمر الجاهلية أنه قال : لقد رأيتني في غلمان من قريش ننقل حجارة لبعض ما يلعب به الصبيان كلنا قد تعرئ وأخذ إزاره وجعله على رقبته يحمل عليه الحجارة فلإني لأقبل معهم وأدبر إذ لکنى لاکم لكمة شديدة^(١) ثم قال : شد عليك إزارك . قال : فأخذته فشدته على ثم جعلت أنقل الحجارة على رقبتي وإزارى على من بين أصحابي^(٢) .
وهذه القصة شبيهة بما وقع عند بناء الكعبة .

روى الطبراني والبيهقي في الدلائل من طريق عمرو بن قيس^(٣) ، وابن جرير في التهذيب من طريق هارون بن المغيرة ، وأبو نعيم في المعرفة من طريق قيس بن الربيع ، وفي الدلائل من طريق شعيب بن خالد ، كلهم عن سمالك بن حرب ، وأبو نعيم من طريق الحكم بن أبان ، كلاهما عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : حدثني أبي العباس بن عبد المطلب قال : لما بنت قريش الكعبة انفردت رجلين رجلين ينقلون الحجارة ، فكنت أنا وابن أخي ، فجعلنا نأخذ أزرنا فنضعها على مناكبنا ونجعل عليها الحجارة فإذا دنونا من الناس لبسنا أزرنا فبينما هو أمامي إذ صرع فسعيت وهو شاخص ببصره إلى السماء فقلت : يا بن أخي ما شأنك ؟ قال نهيت أن أمشي عربانا . قال : فكتمته حتى أظهره الله ، بنبوته^(٤) .

وورد من حديث جابر وأبي الطفيل . ويأتيان .

وروى الترمذي وغيره عن أبي موسى أن بجيرا حين حلف النبي صلى الله عليه وسلم بالللات والعزى قال له النبي صلى الله عليه وسلم : لا تسألني بالللات والعزى شيئا فوالله ما أبغضت بغيرهما شيئا^(٤) .

وعن علي رضي الله تعالى عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ما هممت بشيء مما كان أهل الجاهلية يهيمون به من الغناء إلا ليلتين كلتاهاما عصمني الله

(١) سيرة ابن هشام : لكمة رجيمة .

(٢) سيرة ابن هشام : ١٨٣/١ .

(٣) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ١٤٧ .

(٤) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ١٢٧ .

منهما . قلت ليلةً لبعض فتيان مكة ونحن في رعاية غنم أهلنا فقلت لصاحبي : أبصر لي غنمي حتى أدخل مكة فأسمر بها كما يسمر الفتيان . فقال : بلى فدخلت حتى إذا جئت أول دارٍ من دور مكة سمعت عَزْفًا وِغْرَابِيلَ وَمَزَامِيرَ . قلت : ما هذا ؟ قيل : تزوج فلان فلانة . فجلست أنظر . وضرب الله على أذني ، فوالله ما أيقظني إلا مس الشمس فرجعت إلى صاحبي فقال : ما فعلت ؟ فقلت : ما فعلتُ شيئاً ثم أخبرته بالذي رأيت . ثم قلت له ليلةً أخرى : أبصر لي غنمي حتى أسمر بمكة . ففعل فدخلت فلما جئت مكة سمعت مثل الذي سمعت تلك الليلة فجلست أنظر وضرب الله على أذني فوالله ما أيقظني إلا مس الشمس فرجعت إلى صاحبي فقال : ما فعلت فقلت لا شيء ثم أخبرته بالذي رأيت^(١) فوالله ما هممت ولا عدت بعدهما لشيءٍ من ذلك حتى أكرمني الله بنبوته .

رواه ابن اسحاق^(٢) وإسحاق بن راهويه والبخاري وابن حبان . قال الحافظ : وإسناده حسن متصل^(٣) .

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : لما نزلت « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ »^(٤) نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم في قريش بَطْنًا بَطْنًا فقال : « أَرَأَيْتُمْ لَوْ قُلْتُ لَكُمْ إِنَّ خَيْلًا بَسَفَحَ هَذَا الْجَبَلَ أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي ؟ » قالوا : نعم ما جربنا عليك كذبًا قط . رواه الشيخان^(٥) .

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : سمعت زيد بن عمرو بن نفيل يعيب كل ما ذبح لغير الله فما ذقت شيئاً ذُبح على النُّصب حتى أكرمني الله برسالته .

(١) ط : ثم أخبرته الخبر .

(٢) ليس في سيرة ابن هشام إذ أن هذا الخبر من رواية يونس من بكير عن ابن إسحاق . وهو في السيرة النبوية لابن كثير ٢٥١/١ وفي دلائل النبوة لأبي نعيم ١٤٣ . والخصائص الكبرى للسيوطي ٢١٩/١ (ط القاهرة) .

(٣) قال ابن كثير : « وهذا حديث غريب جدا ، وقد يكون عن علي نفسه ، ويكون قوله في آخره : حتى أكرمني الله عز وجل بنبوته » مقحما . والله أعلم . السيرة ٢٥٢/١ .

(٤) سورة الشعراء ٢١٤ .

(٥) صحيح البخاري كتاب التفسير (سورة تبت) .

وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٣٥٥ .

رواه أبو نعيم^(١) .

وعن علي رضي الله تعالى عنه قال : قيل للنبي صلى الله عليه وسلم : هل عبدتَ وثنًا قط ؟ قال : لا . قالوا : فهل شربت خمرًا قط ؟ قال : « لا وما زلت أعرف أن الذي هم عليه كُفْرٌ وما كنت أدري ما الكتابُ ولا الإيمان » .

رواه أبو نعيم^(٢) .

وعن أم أيمن رضي الله تعالى عنها قالت : كان بُؤَانة صَنَمًا تَحْضُرُهُ قَرِيشٌ يَوْمًا فِي السَّنَةِ فَكَانَ أَبُو طَالِبٍ يَحْضُرُهُ مَعَ قَوْمِهِ وَكَانَ يَكَلِّمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَحْضُرُ ذَلِكَ مَعَهُ فَيَأْتِي حَتَّى رَأَيْتَ أَبَا طَالِبٍ غَضِبَ عَلَيْهِ وَرَأَيْتَ عَمَّاتِهِ غَضِبْنَ عَلَيْهِ وَقَلْنَ يَا مُحَمَّدَ مَا تَرِيدُ أَنْ تَحْضُرَ لِقَوْمِكَ عِيدًا وَلَا تَكْثُرَ لَهُمْ جَمْعًا . فَلَمَّ يَزَالُوا بِهِ حَتَّى ذَهَبَ فِغَابًا . إِنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ رَجَعَ مَرْعُوبًا فَرَعَا فَقَالَتْ عَمَاتُهُ : مَا دِهَاكَ ؟ قَالَ : إِنْ أَخْشَى أَنْ يَكُونَ بِي لَمَمٌ فَقَلْنِ : مَا كَانَ اللَّهُ يَبْتَلِيكَ بِالشَّيْطَانِ وَفِيكَ مِنْ خِصَالِ الْخَيْرِ مَا فِيكَ ، فَمَا الَّذِي رَأَيْتَ ؟ قَالَ : إِنْ كَلِمًا دَعَوْتُ مِنْ صَنَمٍ مِنْهَا تَمَثَّلُ لِي رَجُلٌ أَبْيَضٌ طَوِيلٌ يَصِيحُ بِي : وَرَاءَكَ يَا مُحَمَّدَ لَا تَمْسُهُ قَالَتُ : فَمَا عَادَ إِلَى عِيدِهِمْ .

رواه ابن سعد وأبو نعيم وابن عساكر^(٣)

وعن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعَمٍ قَالَ : لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَهُوَ يَقِفُ عَلَى بَعِيرٍ لَهُ بَعْرَفَاتٌ مِنْ بَيْنِ قَوْمِهِ حَتَّى يَدْفَعُ مَعَهُمْ تَوْفِيْقًا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ^(٤) .

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : كَانَتْ قَرِيشٌ وَمَنْ دَانَ دِينَهَا وَهُمْ الْحُمْسُ يَقْفُونَ عَشِيَّةَ عَرْفَةَ بِالْمَزْدَلِفَةِ وَيَقُولُونَ : نَحْنُ قَطَنُ الْبَيْتِ . وَكَانَتْ بَقِيَّةُ النَّاسِ وَالْعَرَبُ يَقْفُونَ بَعْرَفَاتٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ : « ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ »^(٥) فَتَقَدَّمُوا فَوْقَهُمْ مَعَ النَّاسِ .

(١) دلائل النبوة لأبي نعيم ١٤٦ .

(٢) الخصائص الكبرى ٢٢١/١ (ط القاهرة) .

(٣) دلائل النبوة لأبي نعيم ١٤٤ والخصائص الكبرى ٢٢١/١ .

(٤) الخصائص الكبرى ٢٢٣/١ وقال : أخرجه ابن إسحق والبيهقي وأبو نعيم .

(٥) سورة البقرة ١٩٩ .

رواه الشيخان^(١) .

وروى يعقوب بن سفیان عن الزُّهري أن قريشا سمّت رسولَ الله صلى الله عليه وسلم الأمين قيل أن ينزل عليه الوحي فطفقوا ألا ينحروا جزُورا إلا التمسوه فيه فيدعو لهم فيها .

وروى الشيخان من حديث عائشة في حديث بدء الوحي لما أتاه جبريل بالوحي قال لخديجة : لقد خَشِيت على نفسي وأخبرها الخبر . فقالت له : كَلَّا أبشر فوالله لا يُخزرك الله أبداً إنك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكلّ وتكسب المعدوم وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق^(٢) .

تَبَيَّهَاتٌ

الأول : ما ذكره ابن اسحاق من قصة تعريه صلى الله عليه وسلم وأنه في صغره وأنه أمر بالستر قال السهيلي وتبعه ابن كثير وأبو الفتح والحافظ : إن صحَّ حُمل على أن هذا الأمر كان مرتين مرة في حال صِغَره ومرة في أول اكتهاله عند بنيان الكعبة^(٣) . واستبعد ذلك مُغلطاي في كتابيه «الزُّهر» و «دلائل النبوة» بأنه صلى الله عليه وسلم إذا نُهي عن شيء مرة لا يعود إليه ثانيا بوجه من الوجوه . وأيضا في حديث العباس - أي الآتي في باب بناء البيت - أنه لأول ما نودي .

وأما ما رواه ابن سعد وأبو نعيم وابن عساكر من طريق النضر بن عبد الرحمن عن ابن عباس رضی الله تعالى عنهما قال كان أبو طالب يعالج زمزمَ وكان النبي صلى الله عليه وسلم ينقل الحجارة وهو غلام يأخذ إزاره ويتنقى به الحجارة فغشى عليه ، فلما أفاق سأله أبو طالب فقال : أتاني آتٍ عليه ثيابٌ بيض فقال لي : استتر فكان أول شيء رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم من النبوة أن قيل له استتر وهو غلام . قال : فما رُئيت عورته من يومئذ^(٤) . فقد قال الحافظ في الفتح : إن النضر ضعيف وقد خَبِط في إسناده وفي مَتْنه

(١) صحيح البخارى كتاب التفسير سورة البقرة .

وصحيح مسلم كتاب الحج حديث رقم ١٥١ .

(٢) صحيح البخارى كتاب بدء الوحي باب ٣ . وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٥٢ - ٢٥٤ .

(٣) سيرة ابن كثير ٢٥١/١ .

(٤) دلائل النبوة لأبي نعيم ١٤٥ .

فإنه جعل القصة في معالجة زمزم ولم يذكر العباس وقد قدمنا أن عكرمة والحكم بن أبان رويَا القصة عن ابن عباس عن أبيه في قصة بناء البيت .

• • •

الثاني : روى أبو يعلى وابن عدى والبيهقي وابن عساكر عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشهد مع المشركين مشاهدتهم فسمع ملكين خلفه وأحدهما يقول لصاحبه : اذهب بنا حتى نقوم خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : كيف نقوم خلفه وإنما عهده باستلام الأصنام قُبِيل ؟ فلم يعد بعد ذلك يشهد مع المشركين مشاهدتهم^(١) .

وقول الملكين : وإنما عهده باستلام الأصنام قال الطبراني والبيهقي : يعني أنه شهد مع من استلمها . والمراد بالمشاهد التي شهدها مشاهد الحلف ونحوها لا مشاهد استلام الأصنام .

وقال الحافظ في المطالب العالية : هذا الحديث أنكروه الناس على عثمان بن أبي شيبة فبالغوا^(٢) ، والمنكر منه قوله عن الملك : «عنده باستلام الأصنام» فإن ظاهره أنه باشر الاستلام وليس ذلك مرادا ، بل المراد أنه شهد مباشرة المشركين استلام أصنامهم . انتهى .

الثالث : في بيان غريب ما سبق .

مُلاحياً : مخاصماً لأحد ولا سائياً له .

أَكْتَمَ : بثاء مثلثة . ركين : أى له أركان عالية ، أراد بذلك شدة قومه وركن الشيء جانبه .

قامطة : أى جامعة . لا يطة بمثناة تحتية مكسورة وطاء مهملة : أى لاصقة لازمة .

يَنْعِقُ بهم : بكسر العين المهملة أى يصيح .

المَرْتَع . بفتح الميم : مكان الخصب والسعة .

(١) سيرة ابن كثير ٢٥٣/١ .

(٢) قال ابن كثير : أنكروه غير واحد من الأئمة على عثمان بن أبي شيبة حتى قال الإمام أحمد فيه : لم يكن أخوه

يتلفظ بشيء من هذا .

مَرِيحٌ : أى كثير النماء والزيادة . وَرَدٌ سريعٌ : مجيء قريب .
 اخْرُورُطٌ . بخاءٍ معجمة فراء فواو ساكنة فراء فطاءٍ مهملة : أى مال إليه وتبعه .
 اخْرُورَفٌ . عنه : بخاءٍ فراءٍ مفتوحة مهملتين فواو ساكنة فراءٍ ففاءٍ أى عدل عنه .
 أَرَدَاهُ : أهلكه . رَأَيْتُنِي ، بضم التاء : أى رأيت نفسى . السَّمَرُ : الحديث بالليل .
 غَنَاءٌ بكسر الغين المعجمة وبالمد : معروف .
 العَزْفُ قال فى الصحاح : المعازف الملامهى والمعازف اللالعِب بها والمعنى ، وقد عَزَفَ عَزْفًا .
 الغَرَابِيلُ : جمع غُرْبَالٍ والمراد به هنا الدف سُمى بذلك لِأَنه يشبه الغربال فى استدارته .
 سَفْحُ الجبل بالسین ، وبالصاد أجود ، مَضْجَعُهُ (١) . بُوَانَةٌ بضم الباء الموحدة وتفتح
 ثم واو مخففة وبعد الألف نون مفتوحة ثم تاء تأنيث .
 التُّصْبُ : الأصنام التى كانوا يذبحون عليها الذبائح تقرباً لها .
 الحُمْسُ . يقال حَمَسَ بالكسر فهو أَحْمَسُ أى شديد صُلْبٍ فى الدين والقتال ، ومنه
 حُمْسٌ قريش ومن ولدت وكنانة وجَدِيلَةٌ قيس .
 قُطْنُ البيت : أى سُكَّانُهُ جمع قاطِنٍ (٢) .

(١) كذا بالأصول . وفى القاموس : السفع عرض الجبل المضطجع أو أصله أو أسفله .
 (٢) كذا والذى فى القاموس : والقطن : أهل الدار الواحد والجمع ويجمع على قطن . وأما جمع قاطن فهو
 قَطَانٌ وقاطنة وقطين .

الباب العاشر

في شهوده صلى الله عليه وسلم حرب الفِجَار

وكان في شوال . كما قاله الواقدي . وقيل في شعبان كما في الروض .

لما بلغ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أربع عشرة أو خمس عشرة فيما قال ابن هشام ، وقال ابن اسحاق : عشرين سنة كان قبل المبعث بعشرين سنة هاجت حربُ الفِجَار بين قريش ومن معها من كِنانة وبين قيس عَيْلان . وكان الذي هاجها أن عروة الرِّحَال ابن عتبة أجار لطيمةً للنعمان بن المنذر فقال البرّاض بن قيس أحد بني ضَمرة : أتجيرها على كِنانة ؟ قال : نعم وعلى الخَلْق . فخرج فيها عروة الرِّحَال وخرج البرّاض يطلب غفلته حتى إذا كان بتَيْمَن ذى طِلَال بالعالية غفل عروة فوثب عليه البرّاض فقتله في الشهر الحرام ، فلذلك سُمى الفِجَار . فأتى آتٍ قريشا فقال : إن البراض قد قتل عروة وهم في الشهر الحرام بعُكَاظ . فارتحلوا وهوازن لا تشعر ، ثم بلغهم الخبر فاتبعوهم فأدركوهم قبل أن يدخلوا الحَرَم فاقتتلوا حتى جاء الليل ودخلوا الحرم فأمسكت عنهم هوزان ثم التقوا بعد هذا اليوم أياما ، وكان لكنانة وقيس فيه ستة أيام مذكورة : شَمْظة ويوم العَبلاء وهما عند عُكَاظ ، ويوم الشَّرْب وهو أعظمها يوما وفيه قيّد أبو سفيان وأمّية وحرب أبناء أمّية أنفسهم كي لا يفرّوا فسمّوا العَنَابِس . ويوم الحُرَيْرَة عند نخلة انهزمت قريش إلا بني نصر منهم فإنهم ثبتوا وشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أيامهم أخرجه أعمامه معهم^(١)

وروى ابن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قد حضرته يعني حرب الفجار مع عمومتى ورميت فيه بأسهم وما أحبّ أني لم أكن فعلته وكنيت أنيبل على أعمامى^(٢) .

(١) سيرة ابن هشام ١/١٨٤ .

(٢) طبقات ابن سعد ١/١٢٨ (ط بيروت) .

وكان آخر أيام الفِجَار أن هوزان وكنانة تواعدوا للعام القابل بعكاظ فجاءوا للموعد ، وكان حرب بن أمية رئيس قريش وكنانة ، وكان عتبة بن ربيعة يتيماً في حجره فضربه حرب وأشفق من خروجه معه فخرج عتبة بغير إذنه فلم يشعر إلا وهو على بعيره بين الصفيين ينادى : يا معشر مُضَرِّ عَلامَ تَفَانُونٍ ؟ فقالت له هوزان : ما تدعو إليه ؟ قال : الصلح على أن ندفع لكم دية قتلاكم وتعفوا عن دماننا . قالوا : وكيف ذلك ؟ قال : ندفع إليكم رهنأ منا . قالوا : ومن لنا بهذا ، قال أنا : قالوا ، ومن أنت : قال : أنا عتبة بن ربيعة ابن عبد شمس . فرضوا ورضيت كنانة ودفعوا إلى هوزان أربعين رجلاً فيهم حكيم بن حزام فلما رأت بنو عامر بن صعصعة الرهن في أيديهم عَفَوْا عن الدماء وأطلقوهم وانقضت حرب الفجار .

وكان يقال : لم يسُدْ من قريش مُمْلَقٌ يعني فقيراً غير عتبة وأبي طالب فإنهما سادا بغير مال .

تنبية : ذكر السهيلي أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقاتل في حرب الفجار . وقد تقدم عن ابن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل فيه .

[تفسير الغريب]

الفِجَار بكسر الفاء بمعنى المفاجرة ، كالمِقاتل بمعنى المقاتلة ، وذلك أنه كان قتالهم في الشهر الحرام ففجروا فيه جميعاً فسمى الفِجَار . وكانت للعرب فِجَارَات أربع ذكرها المسعودي .

عَيَّلَان : بفتح العين المهملة .

الرَّحَال : براء مفتوحة فحاء مهملة مشددة .

البَرَاض : بفتح الباء الموحدة والراء المشددة وآخره ضاد معجمة ساقطة .

تَيْمَن : بفتح المثناة الفوقية بعدها مثناة تحتية فميم فنون .

يوم شَمْنَةَ : بشين معجمة مفتوحة فميم ساكنة فطاء معجمة .

يوم القَبْلَاء : بعين مهملة مفتوحة فباء موحدة ساكنة فلام فألف مملوذة .

يوم شَرَب : بشين معجمة فراء مفتوحتين فباء موحدة .

الْحُرَيْرَةُ : بحاء مهملة تصغير حُرَّة .

الأربعة أسماء أماكن .

العنابس : بعين مهملة فنون مخففة فألف فباء موخدة مكسورة فسین مهملة جمع عنابس وهو الأسد . قال في الصحاح : العنابيس من قريش : أولاد أمية بن عبد شمس الأكبر وهم ستة حرب وأبو حرب وسفيان وأبو سفيان وعمرو وأبو عمرو ، وسُئوا بالأسد والباقون يقال لهم الأغياص بعين مهملة فمشناه تحية . فصاد مهملة وهم أولاد أمية بن عبد شمس الأكبر وهم أربعة : العاص وأبو العاص والعيص وأبو العيص .

نخلة بلفظ واحدة شجر النخل : موضع قريب من مكة . في حِجره : بكسر الحاء وفتحها .

ضَنُّ به : بضاد معجمة مفتوحة ساقطة فنون مشددة : بخل به .

أشفق : خاف .

يشعر : يعلم .

تَفَانُونَ : بمشاة فوقية حذف منه أخرى مأخوذ من الفناء .

رُهْنَا بضم الهاء والراء .

الباب الحادي عشر

في شهوده صلى الله عليه وسلم حلف الفضول

كان هذا الحلف في ذى القعدة قبل المبعث بعشرين سنة مُنصرف قريش من الفجاءة ولرسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ عشرون سنة . وكان أكرم حلف سُمع به وأشرفه في العرب .

وكان أول من تكلم به ودعا إليه الزبير بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان سببه أن رجلا من زبيد قدم مكة ببضاعة فاشتراها منه العاصي بن وائل السهمي وكان ذا قدر وشرف بمكة فحبس عنه حقه فاستعدى عليه الزبيدي الأُحلاف عبد الدار ومخزوما وجُمحا وسهما فأبوا أن يعينوا الزبيدي على العاصي بن وائل وزبروه ونهروه فلما رأى الزبيدي الشر رقى على أبي قُبَيْس عند طلوع الشمس وقريش في أنديتهم حول الكعبة فقال بأعلى صوته :

يا آل فِهْرٍ لمظلومٍ بضاعته يبطن مكة نائى الدار والنفرِ
ومُخْرَمٍ أشعث لم يقض عُمرته يا لكل رجال وبين الحجر والحجرِ
إنَّ الحرامَ لمن تَمَّت مسكارمه ولا حرام لثوب الفاجر الغسدرِ

فقام في ذلك الزبير بن عبد المطلب وقال لهذا^(١) مترك ؟ فاجتمعت هاشم وزهرة وتيم في دار عبد الله بن جدعان فصنع لهم طعاما فحالفوا في القعدة في شهر حرام قياما فتعاقدوا وتعاهدوا ليكونن يداً واحدة مع المظلوم على الظالم حتى يؤدي إليه حقه ما بَلَّ بَحْر صوفة وما رَسَاحِرَاء وتبِير مَكَانَهُمَا ، وعلى التآسي في المعاش . فسَمَّت قريش ذلك الحلف حلف الفضول وقالوا : لقد دخل هؤلاء في فضولٍ من الأمر . ثم مشوا إلى العاصي بن وائل . فانتزعوا منه سلعة الزبيدي فدفعوها إليه^(٢) .

(١) كذا والرواية عند ابن هشام وابن كثير : ما لهذا مترك .

(٢) سيرة ابن كثير ٢٥٧/١ .

وروى ابن اسحاق عن طلحة بن عبيد الله وابن سعد والبيهقي عن جبير بن مطعم رضى الله عنهما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفاً ما أحب أن لى به حمر النعم ولو دُعِيَ به في الإسلام لأَجَبْتُ »^(١)

وروى البيهقي عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما شهدت حلفاً لقريش إلا حلف المطيبين شهدته مع عمومى وما أحب أن لى به حمر النعم وأنى كنت نقضته .

قال بعض رواه : والمطيبون^(٢) هاشم وزهرة ومخزوم .

قال البيهقي : كذا روى هذا التفسير مُدْرَجاً ولا أدرى من قاله . وزعم بعض أهل السير أنه أراد حلف الفضول فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يُدْرِك حلف المطيبين .

الحِلفُ : بكسر الحاء المهملة وإسكان اللام وهو العهد والبيعة .

الفضول : اختلفوا فيه ف قيل سُمى بذلك لأنه كان قد سبق قريشا فيما قاله ابن قتيبة إلى مثل هذا الحلف جرهم في الزمن الأول فتحالف منهم ثلاثة هم ومن تبعهم أحدهم : الفضل بن قُضالة . والثاني : الفضل بن وداعة . والثالث : الفضل بن الحارث . هذا قول القُتَيْبِي . وقال الزبير : الفضل بن شراعة والفضل بن قضاة فلما أشبه حلف الآخر فَعُل هؤلاء الجرهميين سُمى حلف الفضول ، والفضول جمع فَضْل وهي أسماء أولئك الذين تقدم ذكرهم .

قال السهيلي : وهذا الذى قاله ابن قتيبة حَسَنٌ ولكن في الحديث ما هو أقوى منه . روى الحميدى عن سفيان عن عبد الله بن محمد وعبد الرحمن بن أبي بكر قالوا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفاً لو دُعيت به في الإسلام لأَجَبْتُ تحالفوا أن يردوا الفضول على أهلها ولا يُعزَّ ظالم على مظلوم .

قلت : الظاهر أن قوله : تحالفوا إلى آخره - مُدْرَج من بعض رواه وليس بمرفوع ، فلا دلالة حينئذ فيه .

(١) سيرة ابن هشام ١/١٣٤ .

(٢) بالأصول : والمطيبين .

وقيل : إنما سمي حلفَ الفضول لأنهم أخرجوا فضول أمواهم للأضياف .
مُنْصَرَف : بفتح الراء .

جُدْغان : بضم الجيم وإسكان الدال فعين مهملتين فألف فنون .
مابِلٌ بحر صوفةٌ : يعنى الأبد ، أى ما قام فى البحر ماء ولو قطرة .
حُمُر النعم : بحاء مضمومة فميم ساكنة والنعم هنا : الإبل خاصة .

الباب الثاني عشر

في رعيته صلى الله عليه وسلم الغنم

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما بعث الله نبياً إلا راعى غنم » . فقال له أصحابه : وأنت يا رسول الله ؟ قال : « وأنا رعيتهما لأهل مكة بالقراريط » .

رواه ابن سعد والبخارى وابن ماجه (٤) .

وعن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نجنى الكبأث ، فقال : عليكم بالأسود منه فإنه أطيبه فإني كنت أجنيه إذ كنت أراعى الغنم . قلنا : وكنت تراعى الغنم يا رسول الله ؟ قال : نعم . وما من نبي إلا وقد رعاها .

رواه الإمام أحمد وابن سعد والشيخان (٢) .

وروى أبو داود الطيالسي والبيهقي وابن منده وأبو نعيم وابن عساكر عن بشر بن حرب البصرى مرسلًا ، والإمام أحمد وعبد بن حميد عن أبي سعيد رضى الله عنه قالًا : افتخر أهل الإبل والشاة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بُعث موسى وهو راعى غنم وبعث داود وهو راعى غنم ، وبعثت وأنا راعى غنم لأهل بأجناد (٣) » .

تَبَيَّهَاتُ

الأول : قال العلماء رضى الله تعالى عنهم : الحكمة في إلهام رعى الغنم قبل النبوة : أن يحصل لهم التمرن برعيها على ماسيكلّفونه من القيام بأمر أمتهم ، ولأن في مخالطتها ما يحصل

(١) طبقات ابن سعد ١/١٢٥ . (ط بيروت) . وسنن ابن ماجه كتاب التجارات باب ٥ . وصحيح البخارى كتاب

الإجارة باب ٢ .

(٢) صحيح البخارى كتاب الأطعمة باب ٧٠ . وكتاب الأنبياء باب ٢٩ .

وصحيح مسلم كتاب الأشربة حديث رقم ١٦٥ . وطبقات ابن سعد ١/١٢٦ .

(٣) مسند أحمد ٣/٤٢ ، ٩٦ .

الحلم والشفقة ؛ لأنهم إذا صبروا على رغيها وجمعها بعد تفرقتها في المرعى ، ونقلها من مسرح إلى مسرح ، ودفع عدوها من سبع وغيره كالسارق ، وعلموا اختلاف طباعها وشدة تفرقتها مع ضعفها واحتياجها إلى المعاهدة أليفوا من ذلك الصبر على الأمة وعرفوا اختلاف طباعها وتفاوت عقولها ، فجبروا كسيورها^(١) ورفقوا بضعيفها وأحسنوا التعاهد لها ، فيكون تحملهم لمشقة ذلك أسهل مما لو كلفوا القيام بذلك من أول وهلة لما تحصل لهم من التدريج على ذلك برعى الغنم ، وخصت الغنم بذلك لكونها أضعف من غيرها ولأن تفرقتها أكثر من تفرق الإبل والبقر لإمكان ضبط الإبل والبقر بالربط دونها في العادة المألوفة ومع أكثرية تفرقتها فهي أسرع انقياداً من غيرها . وفي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم لذلك بعد أن علم أنه أكرم الخلق على الله تعالى ما كان عليه من عظيم التواضع لربه والتصريح بمنته عليه وعلى إخوانه من الأنبياء صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين .

الثاني : في فتاوى الشيخ رحمه الله تعالى نقلاً عن الحنفية والمالكية والحنابلة ومقتضى مذهب الشافعي : أنه يعزّر من قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم راعى غنم . إذا غير برعيها .

الثالث : في بيان غريب ما سبق .

رغيته بكسر الراء المراد : الهيئة . والغنم : منصوب مفعول المصدر وهو رغيته .
على قراريط : قال الحافظ : على بمعنى الباء ، وهي للسببية . وقيل إنها للظرفية كما سيتبين . وفي رواية ابن ماجه ، عن سويد بن سعيد ، والإسماعيلي عن حسان بن محمد كلاهما عن عمرو بن يحيى : كنت أرهاها لأهل مكة بالقراريط قال سويد بن سعيد : يعنى كل شاة بقيراط . يعنى القيراط الذى هو جزء من الدينار أو الدرهم .

وقال الإمام أبو إسحاق الحرّبي : قراريط : اسم موضع بمكة ولم يرد القراريط من الفضة . وصوبه ابن الجوزي^(٢) تبعاً لابن ناصر وخطأً سويداً في تفسيره .

قال الحافظ : لكن رجح الأول بأن أهل مكة لا يعرفون بها مكاناً يقال له قراريط .

(١) ص ، ط : كسرهما .

(٢) الوفا ١/١٤٢ .

وزعم بعضهم أن في قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الأخرى : « وبعثت وأنا راعى غنم بأجباد » ردّ لتأويل سويد لأنه ما كان يرعى بالأجرة لأهله ، فتعيّن أنه أراد المكان فعبر تارة بأجباد وتارة بقراريط .

وليس الردّ بجيد إذ لا مانع من الجمع بأن يرعى لأهله بغير أجرة ولنغيرهم بأجرة . والمراد بقوله : « أهلى » أهل مكة فيتحده الخبران ويكون في أحد الحديثين بين الأجرة وفي الآخر بين المكان فلا تنافي في ذلك .

وقال بعضهم : لم تكن العرب تعرف القراريط الذى هو من النقد ، ولذلك جاء في الصحيح : « ستفتحون أرضاً يذكر فيها القيراط^(١) » وليس الاستدلال لما ذكر من نفي المعرفة بواضح . انتهى كلام الحافظ .

قلت : تأويل سعيد هو الذى فهمه الإمام البخارى وهو الأجرة ، ولذا ذكره في الإجارة .

الكَبَاث - بكاف فباء موحدة مفتوحتين فألف فثاء مثلثة : النَّضِيج من ثمر الأراك .
جِيَاد : موضع بأسفل مكة معروف من شعابها ، ذكره بغير همز البكرى في معجمه .
أجباد : بفتح أوله وإسكان ثانيه وبالمثناة التحتية والبدال المهملة : كأنه جمع جيد ، موضع من بطحاء مكة من منازل قريش ، فأذن يقال له جِيَاد وأجباد بالهمز وعدمه .

(١) صحيح مسلم كتاب فضائل الصحابة حديث رقم ٢٢٦ ، ٢٢٧ .

الباب الثالث عشر

في سفره صلى الله عليه وسلم مرة ثانية إلى الشام

قال ابن إسحاق : وله من العمر خمس وعشرون سنة .

زاد غيره : لأربع عشرة ليلة من ذى الحجة .

وروى ابن سعد وابن السكّن وأبو نعيم عن نفيسة بنت مَنِيّة قالت : لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين سنة وليس له بمكة اسم إلا الأمين لِمَا تكامل فيه من خصال الخير ، قال له أبوطالب : يا بن أخي أنا رجل لا مال لي وقد اشتد الزمان علينا وألحّت علينا سنون مُنكرة وليست لنا مادة ولا تجارة ، وهذه عيرُ قومك قد حضر خروجها إلى الشام وخديجة بنت خويلد تبعث رجلا من قومك في عيراتها فيتجرون لها في مالها ويصيبون منافع ، فلوجئتها وعرضت نفسك عليها لَأَسْرَعَتْ إِلَيْكَ وَفَضَّلْتَكَ عَلَى غَيْرِكَ ، لِمَا يَبْلُغُهَا عَنْكَ مِنْ طَهَارَتِكَ وَإِنْ كُنْتَ أَكْرَهَ^(١) أَنْ تَأْتِيَ الشَّامَ ، وَأَخَافُ عَلَيْكَ مِنْ يَهُودَ ، وَلَكِنْ لَا تَجِدُ مِنْ ذَلِكَ بُدًّا .

وكانت خديجة امرأة تاجرة ذات شرف ومال كثير وتجارة تبعث بها إلى الشام فيكون عيرها كعامة عير قريش ، وكانت تستأجر الرجال وتدفع إليهم الأموال مضاربة ، وكانت قريش قوما تجارا ومن لم يكن تاجرا من قريش فليس عندهم^(٢) بشيء فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : فلعلها ترسل إلي في ذلك . فقال أبو طالب : إني أخاف أن تولي غيرك فتطلب أمرا مُدبرا . فافترقا .

وبلغ خديجة ما كان من محاوره عمه له وقَبِلَ ذَلِكَ مَا كَانَ مِنْ صَدَقِ حَدِيثِهِ وَعِظَمِ أَمَانَتِهِ وَكَرَمِ أَخْلَاقِهِ ؛ فَقَالَتْ : مَا عَلِمْتُ أَنَّهُ يَرِيدُ هَذَا .

(١) ص ، ط : لأكره . وما أثبتته من ت ، م .

(٢) ت م : لم يكن عندهم .

ثم أرسلت إليه فقالت : إنه دعاني إلى البعث إليك ما بلغني من صدق حديثك وعظمت أمانتك وكرم أخلاقك ، وأنا أعطيك ضئف ما أعطى رجلا من قومك .

ف فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم لقي عمه أبا طالب فذكر له ذلك فقال : إن هذا كرزق ساقه الله إليك .

فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مع غلامها ميسرة ، وقالت خديجة لميسرة : لاتعص له أمرا ولا تخالف له رأيا .

فخرج هو وميسرة وعليه غمامة تظله وجعل عمومته يؤصون به أهل العير .

فخرج حتى قدم الشام فنزلا في سوق بضرى في ظل شجرة قريبا من صومعة راهب يقال له نسطورا . فاطلع الراهب إلى ميسرة - وكان يعرفه - فقال : يا ميسرة من هذا الذي نزل تحت هذه الشجرة ؟ فقال ميسرة : رجل من قريش . فقال الراهب : ما نزل تحت هذه الشجرة قط إلا نبي ، أفي عينيه حُمْرة ؟ قال ميسرة : نعم لاتفارقه . فقال الراهب : هو هو ، وهو آخر الأنبياء ، وياليت أني أدركه حيث يؤمر بالخروج .

وعند أبي سعد النيسابورى في الشرف : فلما رأى الغمامة فزع وقال : ما أنتم ؟ قال : ميسرة غلام خديجة ، فدنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم سرا من ميسرة وقبل رأسه وقدميه وقال : آمنت بك وأنا أشهد أنك الذي ذكره الله في التوراة . ثم قال : يا محمد قد عرفت فيك العلامات كلها خلا خصلة واحدة فأوضح لي عن كتفك . فأوضح له ، فإذا هو بخاتم النبوة يتلأل ، فأقبل عليه يقبله ويقول : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنك رسول الله النبي الأمي الذي بشر بك عيسى بن مريم فإنه قال : لا ينزل بعدى تحت هذه الشجرة إلا النبي الأمي الهاشمي العربي المكي صاحب الحوض والشفاعة وصاحب لواء الحمد . انتهى .

فوعى ميسرة ذلك .

ثم حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم سوق بضرى فباع سلعته التي خرج بها واشترى ، فكان بينه وبين رجل اختلاف في سلعة فقال الرجل : احلف باللات والعزى . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما حلفتُ بهما قط . فقال الرجل : القول قولك .

ثم قال لميسرة وخلا به : ياميسرة هذا نبيُّ هذه الأمة والذي نفسى بيده إنه لو تجده
أجبارنا منعوناً في كتبهم ، فوعى ميسرة ذلك .

ثم انصرف أهل العير جميعاً ، وكان ميسرة يرى رسولَ الله صلى الله عليه وسلم
إذا كانت الهاجرة واشتد الحر ، يرى ملكين يُظَلَّانَه من الشمس وهو على بعيره . وكان الله
تعالى قد ألقى على رسول الله صلى الله عليه وسلم المحبة من ميسرة ؛ فكأنه عَبْدُ لرسول الله
صلى الله عليه وسلم .

وعند أبي سعد في « الشرف » أنهم باعوا متاعهم وربحوا ربحاً لم يربحوا مثله قط ،
فقال ميسرة : يامحمد أتجزنا لخديجة أربعين سنة مارأيتُ ربحاً قط أكثر من هذا
الربح على وجهك .

فلما كانوا بمرّ الظهران قال ميسرة للنبي صلى الله عليه وسلم : هل لك أن تسبقني
إلى خديجة فتخبرها بالذي جرى لعلها تزيدك نكرةً إلى بكرتيك . فركب النبي صلى الله
عليه وسلم قعوداً أحمر فتقدم حتى دخل مكة في ساعة الظهرية وخديجة في عُلْيَةٍ^(١) لها
معها نساء فيهن نفيسة بنت منية فرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل وهو راكب
على بعيره وملكاً يُظَلَّانُ عليه فأرته نساءها فعمجين^(٢) لذلك .

ودخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فخبّرها بما ربحوا فسرت بذلك وقالت :
أين ميسرة ؟ قال : خلّفته في البادية . قالت : عجلّ إليه ليَعَجَلَ بالإقبال . وإنما أرادت
أن تعلم أهو الذي رأت أم غيره . فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم وصعدت خديجة
تنظر فرأته على الحالة الأولى فاستيقنت أنه هو ، فلما دخل عليها ميسرة أخبرته بما رأت
وأخبرها بقول الراهب نسطورا وبقول الآخر الذي خالفه في البيع .

قال ابن إسحاق : فلما رأت خديجة أن تجارتها قد ربحت أضعفت له ماسمت^(٣) .

وكانت قد ذكرت لورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى وكان ابن عمها وكان

(١) العلية : النرفة .

(٢) ت م : فتمجين .

(٣) حديث سفر النبي صلى الله عليه وسلم إلى الشام في تجارة خديجة رواه ابن سعد في الطبقات ١/١٢٩ (ط بيروت)

وابن هشام في السيرة ١/١٨٨ (ط الحلبي) وابن كثير في السيرة ١/٢٦٢ . والكلاعي في الاكتفا ١/١٩٦ .

نصرانيا قد تتبّع الكتب وعلم من علم الناس ، ما ذكر لها غلامها ميسرة من قول الراهب
وما كان يرى منه إذ كان الملكان يُظَلَّانَه ، فقال ورقة : يا خديجة إن محمداً لنبىُّ هذه الأمة
وقد عرفت أنه كائن لهذه الأمة نبىٌّ يُنتظر ، هذا زمانه . أو كما قال :

وجعل ورقة يستبطن الأمر^(١) وله في ذلك أشعار منها مرواه يونس بن بكير عن
ابن إسحاق :

أَتُبَكِّرُ أُمَّ أَنْتِ الْعَشِيَّةُ رَائِحُ
لِفُرْقَةِ قَوْمٍ لِأَحَبِّ فَرَاقِهِمْ
وَأَخْبَارِ صَدَقِ خَبْرَتِ عَنْ مُحَمَّدِ
فَتَاكِ الَّذِي وَجَّهَتْ يَاخِيرَ حُرَّةً
إِلَى سَوْقِ بُضْرَى فِي الرِّكَابِ الَّتِي غَدَتْ
فَخَبَّرْنَا عَنْ كُلِّ حَبِيرٍ بَعْلَمِهِ
بِأَنَّ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ مُرْسَلُ
وِظْنِي بِهِ أَنْ سَوْفَ يُبْعَثُ صَادِقًا
وَمُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ حَتَّى يُرَى لَهُ
وَيَتَّبِعَهُ حَيًّا لِنُؤَى بْنِ غَالِبِ
فَإِنْ أَبْقَى حَتَّى يَسْدُرَكَ النَّاسَ أَمْرُهُ
وَإِلَّا فِإِنِّي يَا خَدِيجَةَ فَاعْلَمِي
وقال أيضا :

لَجَجْتُ وَكُنْتُ فِي الذِّكْرِ لَجُوجًا
وَوَصِفٍ مِنْ خَدِيجَةَ بَعْدَ وَصْفِ
بِبَطْنِ الْمَكْتَنِينِ عَلَى رِجْسَاتِي
بِمَا أَخْبَرْتَنَا مِنْ قَوْلِ قَسِّ
لَهُمْ طَالَمَا بَعَثَ النَّشِيجَا
فَقَدْ طَالَ انْتِظَارِي يَا خَدِيجَا
حَدِيثِكَ أَنْ أَرَى مِنْهُ خُرُوجَا
مِنَ الرَّهْبَانِ أَكْرَهُ أَنْ يَعْجُوجَا

(١) ت م ، : هذا الأمر .

(٢) ط : عن الدار .

بَانَ مُحَمَّدًا سَيُسُودُ قَوْمًا وَيَخْصِمُ مِنْ يَكُونُ لَهُ حَجِيجًا
 وَيُظْهِرُ فِي الْبِلَادِ ضِيَاءَ نُورٍ يُقِيمُ بِهِ الْبَرِيَّةَ أَنْ تَمْوِجًا
 فَيَلْقَى مِنْ يَحَارِبُهُ خَسَارًا وَيَلْقَى مِنْ يُسَالِّمُهُ فُلُوجًا
 فَيَالَيْتَنِي إِذَا مَا كَانَ ذَاكُمْ شَهَدْتُ فَكُنْتُ أَوْلَاهُمْ وَوَلُوجًا
 وَلَسَوْجًا فِي الَّذِي كَرِهْتُ قَرِيشُ وَلَوْ عَجَّتْ بِمَكْنَهَا عَجِيجًا
 أَرْجَى بِالَّذِي كَرِهَسُوا جَمِيعًا إِلَى ذِي الْعَرْشِ إِنْ سَفَلَسُوا عُرُوجًا
 وَهَلْ أَمْرُ السَّفَاهَةِ غَيْرُ كُفْرٍ بِنِ بِنِ يَخْتَارُ مِنْ سَمَكِ الْبُرُوجَا
 فَإِنْ يَبْتَقُوا وَأَبْقَى تَكُنْ أَمْوَرٌ يَضِجُ الْكَافِرُونَ لَهَا ضَجِيجًا
 وَإِنْ أَهْلِكَ فَكُلُّ فَي سَيْلِقَى مِنْ الْأَقْسَادِ مَتَلَفَةٌ خُرُوجًا^(١)

تَنْبِيَهَات

الأول : قول الراهب : «مانزل تحت هذه الشجرة إلابني» قال السهيلي : يريد مانزل تحتها هذه الساعة قط إلابني . ولم يرد مانزل تحتها قط إلابني لبعد العهد بالأنبياء قبل ذلك ، وإن كان في لفظ الخبر قط فقد يتكلم بها على جهة التوكيد للنفي ، والشجرة لا تعمر في العادة هذا العمر الطويل حتى يُدْرَى أنه لم ينزل تحتها إلا عيسى أو غيره من الأنبياء ، ويبعد في العادة أيضا أن تكون شجرة تخلو من أن ينزل تحتها أحد حتى يجيء نبي ، إلا أن تصح رواية من قال : لم ينزل تحتها أحد بعد عيسى بن مريم . وهي رواية عن غير ابن إسحاق فالشجرة على هذا مخصوصة بهذه الآية . انتهى . وأقره في «الزهر» و«النور» .

وتعقبه الإمام العلامة عز الدين ابن جماعة بأنه مجرد استبعاد لادلالة فيه على امتناع ولا إحالة ، وبأنه استبعاد يُضعفه معارضة ظاهر الخبر وكون متعلقات الأنبياء مظنة خرق العادة ، فلا يكون حينئذ ذلك من طول البقاء وصرف غير الأنبياء عن النزول تحتها ببعيد ، وذلك واضح فتفطن .

قلت : ويؤيد ما ذكره الشيخ عز الدين ما سبق نقله عن أبي سعد ، وما في أسباب

(١) التصيدتان على ما يظهر مصنوعتان متكلفتان ، وقد رواهما عن ابن إسحق - من رواية يونس بن بكير - الكلاهي في الاكتفا ٢٠١/١ . وابن كثير في سيرته ٢٦٨/١ ، ٢٦٩ .

النزول للإمام الواحدى أن أبا بكر رضى الله عنه صحب النبي صلى الله عليه وسلم في سفره إلى الشام فنزلوا منزلاً فيه سِدْرَةٌ ، فقعد النبي صلى الله عليه وسلم في ظلّها وذهب أبو بكر يسأل عن الدين ، فقال له الراهب : الرجل الذى فى ظل الشجرة من هو ؟ . قال : محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب . قال : هذا والله نبيّ ، ما استظل تحتها أحدٌ بعدَ عيسى بن مريم إلا محمد ابن عبد الله^(١) .

وذكر العلماء بالنبات أن الزيتون قد تُعَمَّرُ الشجرة منه ثلاث آلاف سنة وما يقارب ذلك والله تعالى أعلم .

الثانى : قال فى « النور » لم أرَ لميسرة ذُكِرَ فى كتب الصحابة ، والظاهر أنه توفى قبل البعثة ولو أدرك النبي صلى الله عليه وسلم لأَسْلَمَ والله تعالى أعلم .

قلت : وذكره الحافظ فى الإصابة فى القسم الأول وقال : لم أقف على رواية صحيحة^(٢) بأنّه بقى إلى البعثة فكتبته على الاحتمال .

الثالث : فى بيان غريب ما سبق .

نفيسة : صحابية رضى الله تعالى عنها . مُنِيَةٌ بيمين مضمومة فنون ساكنة فمثناة تحتية فتاء تَأْنِيث .

أَلْحَتَ عَلَيْنَا : أَقْبَلت ودامت . مادة الشئء : مَا يُمَدُّ وَيَقْوَى .

السُّنُونُ : القحوظ .

عيراتها : جمع عير : الإبل التى تحمل الميرة .

المُضَارَبَةُ : والمقارضة والقِرَاضُ بمعنى واحد . سُمِّيَتْ مُضَارَبَةً لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَضْرِبُ فى الرِّبْحِ بِسَهْمٍ . وقيل غير ذلك .

تَجَارٌ - بكسر المثناة الفوقية وتخفيف الجيم ويجوز ضم التاء وتشديد الجيم ، وهما

(١) أسباب النزول للواحدى صفحة ٢٥٤ (ط الحلبى) .

(٢) ت ، م صريحة .

لغتان : جمع تاجر . ويقال أيضا : تَجَّر كصاحب وصحب . والتجارة : تقليب المال وتصريفه لأجل النماء .

المحاورة : المجاذبة ، والتحاور : التجاذب .

تَسْطُورًا - بنون مفتوحة فسين ساكنة فطاء مضمومة مهملتين . قال في النور : وألفه مقصورة كذا أحفظه .

مَرَّ الظَّهْرَان : بفتح الميم وتشديد الراء وطاء معجمة مُشَالَةٌ بلفظ تشنية الظَّهْر : واد بين مكة والمدينة وتسميه العامة بطنَ مَرَوْ .

في ساعة الظَّهيرة : هي شدة الحر نصفَ النهار ، ولا يقال في الشتاء ظهيرة . والجمع ظهائر .

إِضْمَارُكَ : إخفاؤك .

الْحَزَنُ : بفتح النون مفعول المصدر وهو إِضْمَارُكَ . فادح - بالفاء والداد والحاء المهملتين أى ثقيل وفي نسخة من الرُّوض والعيون : بالقاف . قال في الصَّحاح : القَادِح الصَّدْعُ في العود .

نَازِح : بعيد . وأخْبَارٍ : بفتح الهمزة وخفض الراء معطوف على فرقة وهو جمع خبير .

خَبَّرَتْ : بفتح الخاء المعجمة مبنى للفاعل : فَتَاكَ : أى غلامك مَيَسَّرَةٌ .

الغُورُ : المطمئن من الأرض . النَّجْدُ : المرتفع منها .

الصَّحَاصِحُ : بصادين وحائين مهملات : جمع صَحْصَحَ وهو المكان المستوى .

الرُّكَّابُ : بكسر الراء المشددة : الإبل التي يسار عليها ، الواحدة راحلة لا واحد لها من لفظها ، والجمع الرُّكْبُ مثل الكَتِّبِ .

دَوَالِجُ : بالجيم جمع دالِج : السائر أول الليل .

الأبَاطِحُ : جمع أَبْطَحَ .

مَسِيلٌ : مُتَّسِعٌ فِيهِ دِقَاقُ الْحَصَى .

كما أرسيل : بالبناء للمفعول .

البهاء بالمد : الحسن . الأشيُّون : بشين معجمة فمشناة تحتية فموحدة جمع أشيب وهو المبيض الرأس .

الججاجج - بجيم فحاء مهملة فألف فجيم مهملة جمع ججاج وهو السيد .

النشيج - بنون مفتوحة فشين معجمة فمشناة تحتية فجيم : البكاء مع صوت .

القُس - بضم القاف - واحد القسيسين وهم عبّاد النصارى .

وقوله ببطن المكتين : ثنى مكة وهى واحدة لأن لها بطاها وظواهر ، على أن للعرب

مذهباً فى أشعارها فى تشنية البقعة الواحدة ، ومقصدهم فى هذه الإشارة إلى جانبى كل بلدة والإشارة إلى أعلى البلد وأسفله فيجعلونها اثنتين على هذا المغزى .

تموج : أى يضرب بعضها فى بعض .

الفلُّوج - بفاء فلام مضمومتين آخره جيم : الظهور على الخصم .

عجّت : ارتفعت أصواتها . العُروج : الصعود والعلو .

سمك - بفتحات : رقع .

يضج - بمشناة تحتية فضاء معجمة فجيم : أى يصيح .

متلفة - بيم مفتوحة فمشناة فوقية فلام ففاء مفتوحين أى مهلكة .

الخروج - بخاء معجمة مفتوحة : أى الكثيرة التصرف .

الباب الرابع عشر

في نكاحه صلى الله عليه وسلم خديجة بنت خويلد رضى الله عنها وأرضاها

وسبب ذلك ما حدثها به غلامها ميسرة ومارأته من الآيات وما ذكره ابن إسحاق في المبتدأ قال : كان لنساء قريش عيد يجتمعن فيه في المسجد فاجتمعن يوماً فيه فجاءهن يهودى فقال : يا معشر نساء قريش إنه يوشك فيكن نبيّ فأيكن استطاعت أن تكون فراشاً له فلتفعل . فحصبه النساء وقبحنه وأغلظن له . وأغضت خديجة على قوله ولم تعرض فيما عرض فيه النساء ووقر ذلك في نفسها ، فلما أخبرها ميسرة بما رآه من الآيات ومارأته هي قالت : إن كان ما قاله اليهودى حقاً ما ذلك إلا هذا .

واختلفوا في سبب الخطبة . فعند أبي سعد النيسابورى في « الشرف » أن خديجة رضى الله تعالى عنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم : اذهب إلى عمك فقل له : عجل إلينا بالغداة . فلما جاء قالت له : يا أبا طالب ادخل على عمرو عمى فكلّمه بزوجتى من ابن أخيك محمد بن عبد الله . فقال أبو طالب : يا خديجة لا تستهزئى . فقالت : هذا صنع الله . فقام أبو طالب مع عشرة من قومه . فذكر الحديث .

وعند الزهرى في سيرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة ليتحدث عندها فلما قام من عندها جاءت امرأة فقالت : خاطباً يا محمد ؟ فقال : كلا . فقالت : ولم ؟ فوالله ما فى قريش امرأة وإن كانت خديجة إلا تراك كُفُثاً لها . فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم خاطباً لخديجة مستحياً منها .

وعند يعقوب بن سفيان في تاريخه عن عمار قال : مررت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم بأخت خديجة فنادتني فانصرفت إليها ووقف لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : أما لصاحبك هذا من حاجة فى تزويج خديجة ؟ فقال عمار : فأخبرته . فقال : بلى

لَعَمْرَى . فذكرت ذلك لها ، فقالت : اغدوا علينا إذا أصبحنا . فغدونا عليهم فوجدناهم قد ذبحوا بقرةً وألبسوا خديجة حُلَّةً . وذكر الحديث .

وعند ابن إسحاق في المبتدأ أنها قالت له : يا محمد ألا تتزوج ؟ قال : ومن ؟ قالت : أنا قال : ومن لي بك ، أنت أئيم قريش وأنا يتيم قريش . قالت : اخطبني . وذكر الحديث

وعنده في السيرة : فلما استقر عندها ذلك ، أي ما أخبرها به ميسرة وما رآته وكانت امرأة حازمة شريفة لبيبة مع ما أراد الله تعالى بها من الكرامة والخير ، وهي يومئذ أوسط قريش نسباً وأعظمهن شرفاً وأكثرهن مالا ، وكل قومها حريص على نكاحها لو يقدر عليه ، عرضت نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم فقالت له فيما يزعمون : إني رغبت فيك لقربابتك وسيطتك في قومك وأمانتك وحسن خلقك . فلما قالت له ذلك ذكره لأعمامه . وذكر الحديث .

وروى ابن سعد عن نفيسة بنت منية قالت : كانت خديجة بنت خويلد امرأة حازمة جلدة شريفة مع ما أراد الله بها من الكرامة والخير ، وهي يومئذ أوسط قريش نسباً وأعظمهم شرفاً وأكثرهم مالا وكل قومها كان حريصاً على نكاحها لو قدر على ذلك قد طلبوها وبذلوا لها الأموال ، فأرسلتني دسيساً إلى محمد بعد أن رجع في غيرها من الشام فقلت : يا محمد ما يمنعك أن تتزوج ؟ فقال : ما بيدي ما أتزوج به . قلت : فإن كُفيت ذلك ودُعيت إلى المال والجمال والشرف والكفاءة ألا تُجيب ؟ قال : فمن هي ؟ قلت : خديجة . قال : وكيف لي بذلك ؟ قالت : قلت : علي . قال : فأنا أفعل . فذهبت فأخبرتها فذكرت الحديث . قالت : فأرسلت إليه أن ائت ساعة كذا وكذا . فحضر وأرسلت إلى عمها عمرو بن أسد ليزوجها^(١) .

وعند ابن إسحاق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مع عمه حمزة . وعند النيسابوري في الشرف أن أبا طالب خرج مع عشرة من قومه حتى دخلوا على عمها فخطبها فزوجها . فقال عمرو بن أسد : هذا الفحل لا يُقدِّع أنفه .

(١) طبقات ابن سعد ١/١٣١ (ط بيروت) .

قال ابن هشام : أصدَقها عشرين بكرة . وقال البلاذريّ والدمياطي : اثنتي عشرة أوقية ونشاً^(١) . قال المحب الطبري : ذهباً .

وذكر أبو الحسين بن فارس وغيره رحمهم الله تعالى أن أبا طالب خطب يومئذ فقال : الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع إسماعيل وضئضئ معدّ وعنصر مُضَر ، وجعلنا حَضنة بيته وسُوّاس حرّمه وجعل لنا بيتاً مَحْجُوجاً وحرماً آمناً وجعلنا حُكّام الناس ثم إن ابن أخي هذا محمد بن عبد الله لا يُوزَن به رجلٌ إلا رجح به شرفاً ونُبلاً وفضلاً وعَقْلاً وإن كان في المال قِلاً^(٢) فإن المال ظل زائل وأمر حائل وعارية مُستَرَجعة ، وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطر جليل ، وقد خطب إليكم رغبةً في كرميتكم خديجة وقد بذل لها من الصداق حكمتكم عاجله وآجله اثنتا عشرة أوقية ونشاً .

فقال عمرو بن أسد عمها : هو الفحل لا يُقَدِّع أنفه . وأنكحها منه . ويقال : إن ورقة هو الذي قاله .

قال ابن إسحاق في المبتدأ : وكان تزويجه لها بعد مجيئه من الشام بشهرين وخمسة وعشرين يوماً عقب صفر سنة ست وعشرين .

قال الزهري : وقال راجزٌ من أهل مكة في ذلك :

لا تزهدى خديجٌ في محمد نَجْم يضيء كما أضاء الفرقدُ

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : ما تقدم من أن عمها هو الذي زوّجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره أكثر علماء أهل السير . قال السهيلي : وهو الصحيح ، لما رواه الطبري عن جُبَيْر ابن مُطْعِم وابن عباس وعائشة كلهم قال : إن عمرو بن أسد هو الذي أنكح خديجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن خويلد كان قد هلَك قبل الفِجَار . ورجَّحه الواقدي وغلط من قال بخلافه .

(١) أنساب الأشراف ٩٧/١ . قال : والأوقية أربعون درهما .

(٢) في الأصول : قل . ولله تحريف .

وقال عمر بن أبي بكر المؤمليّ : المجتمع عليه أن عمها عمرو بن أسد هو الذي زوجها منه .

وذكر الزهري في سيرته أن خويّلاً أباهما الذي زوجها منه وكان قد سكر من خمر ، فألقت عليه خديجة حلّة وضمّخته بخلّوق فلما صحا من سكره قال : ماهذه الحلة والطيب ؟ فقيل : إنك أنكحت محمداً خديجةً وقد ابتنى بها . فأنكر ذلك ثم رضىه وأمضاه . ووافقه ابن إسحاق على ذلك ، وذكر ابن إسحاق في آخر كتابه أن عمرو بن خويّلاً أخاها هو الذي زوجها . فالله أعلم^(١) .

الثاني : اختلف في قدر عمر خديجة وعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ فقيل : كان عمره صلى الله عليه وسلم خمساً وعشرين سنة . قال في « الغرر » وهو الصحيح الذي عليه الجمهور . وقطع به أبو عمرو الحافظ عبد الغنى المقدسي . وقيل : إحدى وعشرين سنة . وقدمه في « الإشارة »^(٢) .

وقيل : تسعا وعشرين وقد راهق الثلاثين . قاله البرقي . وقيل ثلاثين . وقيل سبعا وثلاثين وقيل غير ذلك .

قال في « الغرر »^(٣) وهذه الأقوال الأربعة ضعيفة ليس لها حجة تقوم على ساق . وقيل : كان عمرها رضى الله عنها أربعين سنة . وصححه في « الغرر » وقيل خمسا وأربعين وقيل ثلاثين وقيل ثمانية وعشرين .

الثالث : ذكر الحافظ يعقوب بن سفيان في كتاب « ماروى أهل الكوفة مخالفاً لأهل المدينة » أن علياً ضمّن المهر وقال : هذا غلط .

قال في « الزهر » قد وجدنا ما يننى الغلط وهو ما ذكره ابن إسحاق في المبتدأ : أن علياً قال : أرسلني أبي أنه يضمن لكم المهر فزوجوه . قال : فهذا يبين لك معنى ما أشكل على يعقوب ويوضحه .

(١) سيرة ابن كثير ١/٢٦٦ ، ٢٦٧ .

(٢) انظر المقدمة في الجزء الأول لمعرفة هذه الكتب ومؤلفيها .

وتعقبه الحافظ في الحاشية بأن عليا كان كما ولد أو لم يكن حينئذ وُلِدَ ، على جميع الأقوال في مقدار عمره . وتعقب في « العُرَر » كلام « الزُّهر » أيضا بأن عليا لم يكن ولد كما سنذكر الخلاف في سنة حين أسلم . والصحيح أنه ثمانية وعند آخرين عشرة وعلى الأول يكون مولده سنة اثنتين وثلاثين من مولد النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الثاني يكون سنة ثلاثين . فيكون تزوج النبي صلى الله عليه وسلم قبل مولده بسبع سنين أو خمس . والله تعالى أعلم .

الرابع : في بيان غريب ماسبق .

جَلْدَةٌ - بفتح الجيم وإسكان اللام وبالذال المهملة : الضُّلْبَةُ القوية .

الحَزْمُ : ضَبِط الشخص أمره وأخذه بالثقة ، وقد حَزَمَ الرجل بالضم فهو حازم .

السُّطَّة - بسين مكسورة وطاء مفتوحة مهملتين . قال السهيلي : هي من الوسط مصدر

كالعِدَّة والزُّنَّة ، يعنى من الوعد والوزن . والكلمة أصلها الواو ، والهاء عِوَضٌ عنها .

والوسط من أوصاف المدح والتفضيل ولكن في مقامين : في ذِكْر النَّسَب وفي ذِكْر

الشهادة . أما النسب : فلأن أوسط القبيلة أعزها وأولاها بالصميم وأبعدها عن الأطراف

وأجدر أن لاتضاف إليه الدعوى ، لأن الآباء والأمهات قد أحاطوا به من كل جانب

فكان الوسط من أجل هذا مدحا في النسب لهذا السبب . وأما في الشهادة فنحو قوله تعالى :

« قال أوسطهم »^(١) « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس »^(٢) وكان هذا

مدحا في الشهادة لأن غاية العدالة في الشاهد أن يكون وسطا كالميزان لا يميل مع أحد بل

يصم على الحق تصميا ، لا يجذبه هوى ولا تميل به رغبة ولا رهبة من هاهنا ولا من

هاهنا فكان وصفه بالوسط غاية في التزكية والتعديل وظن كثير من الناس أن معنى

الوسط الأفضل على الإطلاق ، وقالوا معنى الصلاة الوسطى الفضلى ، وليس

كذلك بل هو في جميع الأوصاف لامدح ولا ذم كما يقتضى لفظ التوسط فإذا كان

وسطا في السَّمَن فهو بين المُمِخَّة^(٣) أى السمينة والعَجْفَاء . والوسط في الجمال بين الحسناء

(١) سورة ن ٢٨ .

(٢) سورة البقرة ١٤٣ .

(٣) يقال : أغت الشاة إذا سمت .

والشَّوْهَاءُ إِلَى غير ذلك من الأوصاف لا يعطى مدحاً ولا ذمّاً . غير أنهم قد قالوا في المثل :
أثْقَلُ مِنْ مُغْنٍ وَسَطٍ عَلَى الدَّمِ لِأَنَّ الْمَغْنَى إِنْ كَانَ مَجِيداً جِداً أَمْتَعَ وَأَطْرَبَ وَإِنْ كَانَ بَارِداً
جِداً أَضْحَكَ وَأَلْهِىَ وَذَلِكَ أَيْضاً مِمَّا يُمْتَعُ . قال الجاحظُ : وإنما الكَرْبُ الذي يَجْتَمُ عَلَى
القلوب ويأخذ بالأنفاس الغناء الفاتر الوسط الذي لا يُمْتَعُ بصوت^(١) ولا يُضْحِكُ بل هو .

وإذا ثبت هذا فلا يجوز أن يقال في رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أَوْسَطُ النَّاسِ .
أى أفضلهم ولا يوصف بأنه وسط في العلم ولا في الجود ولا في غير ذلك إلا في النَّسَبِ والشَّهَادَةِ .
دَسِيساً : بفتح الدال وسينين مهملتين الأولى مكسورة بينهما مثناة تحتية ساكنة
يقال دَسَسْتُ الشَّيْءَ فِي الشَّيْءِ إِذَا أَخْفَيْتَهُ فِيهِ . والدَّسِيسُ إخفاء المكر .

الضُّضِيُّءُ بكسر الضادين المعجمتين وبهمزتين الأولى ساكنة ويقال فيه ضِضْضِيءٌ بوزن
قنديل وضُوضُوءٌ بوزن هُهدُءٌ ، وضُوضُوءٌ بوزن سُرسُورٌ ، ويقال أيضاً بصادين وسينين
مهملتين ، وهو في الجميع : الأصل والمعدن .

العنصر : بعين مهملة مضمومة فنون ساكنة وصاد مهملة مضمومة وقد تفتح : الأصل
الفحل : بفاء فحاء مهملة : معروف .

لا يُقَدِّعُ : بمثناة تحتية مضمومة فحاق ساكنة فداد مفتوحة فعين مهملتين قال
في الصحاح : قَدَعْتُ فَرَسِي أَقْدَعَهُ قَدْعاً : كَبَحْتُهُ وَكَفَفْتُهُ ، فهو فرس قَدُوعٌ أى يحتاج
إلى القَدْعِ ليكفَّ بعضَ جَرِيهِ . وهذا فحل لا يُقَدِّعُ أى لا يُضْرَبُ أَنْفُهُ ، وذلك إذا كان
كريمًا . وفي النهاية : يقال : قَدَعْتُ الفحلَ وهو أن يكون غير كريم فإذا أراد ركوب
الناقة الكريمة ضُربَ أَنْفُهُ بِالرَّمْحِ أو غيره حتى يرتدع وينكف . ويروى بالراء .

التضْمُخُ : التلطخ .

الخَلُوقُ : بفتح المعجمة طيب يُخَلَطُ بزعفران .

النَّشْرُ : بنون مفتوحة فشين معجمة : نصف أوقية ، والأوقية أربعون درهما ، فيكون

جملة الصداق خمسمائة درهم شرعى .

(١) غير ط : لا يمتع بحسن .

الباب الخامس عشر

في بنيان قريش الكعبة

وكان بناؤهم لها لأمر :

الأول : توهينها من الحريق الذي أصابها ، وذلك أن امرأة جَمَرَت الكعبة فطارت شرارة من مجمرها في ثياب الكعبة فاحترقت . .

الثاني : أن السيل دخلها وصدَّع جدرانها بعد توهينها .

الثالث : أن نفرا سرقوا حُلَى الكعبة وغزالين من ذهب . وقيل غزال واحد مُرَّصع بدرّ وجوهر وكان في بشر في جوف الكعبة ، وكان الذي وجد عنده دُوَيْك مولى لبني مُلَيْح ابن عمرو من خِزَاعَة فقطعت قريش يده . وتزعم قريش أن الذين سرقوه وضعوه عند دُوَيْك .

فأرادوا أن يشدُّوا بنيانها وأن يرفعوا بابها حتى لا يدخلها إلا من شاعوا ، وكان البحر قد رمى بسفينة إلى جُدَّة لرجل من تجار الروم اسمه باقوم - بباء موحدة ففاف مضمومة - وكان بانيا فتحطمت ، فخرج الوليد بن المغيرة في نفر من قريش إلى السفينة فابتاعوا خشبها وكلموا الرومي باقوم فقدم معهم فأخذوا خشبها فأعدوه لتسقيف الكعبة :

قال الأموي : كانت هذه السفينة لقيصر ملك الروم تحمل له آلات البناء من الرخام والخشب والحديد ، سَرَّحها قيصر مع باقوم إلى الكنيسة التي أحرقتها الفرس بالحبشة ، فلما بلغت مرساها من جُدَّة بعث الله تعالى عليها ريحا فحطمتها^(١).

قال ابن إسحاق : وكان بمكة رجل قبطي نجار ، فتهيأ لهم في أنفسهم بعض ما يصلحها . وكانت حَيَّة عظيمة تخرج من بشر الكعبة التي كان يُطرح فيها ما يُهدى لها فتشرقُ على

(١) السيرة النبوية لابن كثير ٢٧٦/١ .

جدار الكعبة ، وكانت مما يهابون ذلك أنه لا يدنو منها أحدٌ إلا اخزألت^(١) وكشّت وفتحت
فاها فكانوا يهابونها .

وحكى السهيلي عن رزين أن سارقاً دخل الكعبة في أيام جرهم ليسرق كنزها فأنهار البشرُ
عليه حتى جاعوا فأخرجوه وأخذوا ما كان أخذه . ثم سكنت البشر حية كراس الجدي
وبطنها أبيض وظهرها أسود . فأقامت فيه خمسمائة سنة ، وهي التي ذكرها ابن إسحاق .

قال ابن عُبَيْة : وزعموا أنها إذا أحاطت بالبيت كان رأسها عند ذنَبها^(٢) .

فبينما هي ذات يوم تشرق على جدار الكعبة كما كانت تصنع بعث الله تعالى طائراً
فاختطفها فذهب بها فقالت قريش عند ذلك إنا لنرجو أن يكون الله تعالى قد رضى ما أردنا ،
عندنا عامل رقيق وعندنا خشب ، وقد كفانا الله تعالى الحية .

فلما أجمعوا أمرهم في أمرها^(٣) وبنيانها قام أبو وهب بن عمرو بن عائذ . قال ابن
إسحاق : بن عبد بن عمران . وقال ابن هشام : عائذ بن عمران ثم اتفقا فقالا : ابن
مخزوم . وهو خال أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان شريفاً فتناول حجراً من الكعبة
فوثب من يده حتى رجع إلى مكانه فقال : يا معشر قريش لا تدخلوا في بنيانها من كسبكم
إلا طيباً لا يدخل فيها مهر بغي ولا بيع ربا ولا مظلمة أحد من الناس .

وبعض الناس ينحل هذا الكلام إلى الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم .
ثم إن قريشاً تجزأت الكعبة فكان شق الباب لبني عبد مناف وزهرة . وكان ما بين
الركن الأسود والركن اليماني لبني مخزوم وقبائل من قريش انضموا إليهم . وكان ظهر
الكعبة لبني جُمح وبني سَهْم ، وكان شق الحجر لبني عبد الدار بن قُصَي ، ولبني أسد بن
عبد العُزَي بن قُصَي ولبني عدى بن كعب ، وهو الحَظِيم^(٤) . فأمروا بالحجارة تجمع وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم .

(١) كذا بالأصل ، بالخاء المعجمة ، وسيأتي في التنيهاً ضبط الكلمة بالحروف ، بالخاء المعجمة أيضاً . وفي ابن
هشام : اخزألت . بالخاء . وكذا في سيرة ابن كثير ٢٧٧/١ .

(٢) سيرة ابن كثير ٢٧٥/١ .

(٣) كذا بالأصل وفي ابن هشام : في هدمها . وعند ابن كثير : لهدمها .

(٤) السيرة النبوية لابن هشام ١٩٢/١ - ١٩٥ (ط الحلب الثانية) .

روى الشيخان عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : لما بُنيت الكعبة ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم والعباس ينقلون الحجارة فقال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لإزارك على رقبتك يقيك الحجارة . ففعل وكان ذلك قبل أن يُبعث فخرًا إلى الأرض فطمحت عيناه إلى السماء فقال : إزارى . إزارى . فشدّه عليه . وفي رواية : فسقط مغشيا عليه فما رثى بعدُ عُرَيَانَا^(١) .

وروى عبد الرزاق والطبرانى والحاكم عن أبي الطَّفَيْلِ رضى الله عنه قال : كانت الكعبة فى الجاهلية مبنية بالرَّضْمِ ليس فيها مَدْر ، وكانت قَدْر ما تفتحها العَنَاق ، وكانت ثيابها توضع عليها تُسَدُّ سَدًّا ، وكانت ذات ركنين كهيئة هذه الحلقة فأقبلت سفينة من الروم حتى إذا كانوا قريباً من جُدة انكسرت فخرجت قريش لتأخذ خشبها فوجدوا الرومى الذى^(٢) فيها نَجَّاراً ، فقدموا به وبالخشب ليينوا به البيت فكانوا كلما أرادوا القرب منه لهذمه بدت لهم حَيَّةٌ فاتحةٌ فاها ، فبعث الله تعالى طيراً أعظم من النَّسْر فغرز مخالبه فيها فألقاها نحو أجياد ، فهدمت قريش الكعبة وبنوها بحجارة الوادى فرفعوها فى السماء عشرين ذراعاً ، فبينما النبي صلى الله عليه وسلم يحمل الحجارة من أجياد وعليه نَمْرَةٌ فضاقت عليه النمرة فذهب يضعها على عاتقه فبدت عورته من صغرها فنودى : يا محمد خَمَّرْ عورتك . فلم يُرَ عريانا بعد ذلك^(٣) .

قال ابن إسحاق : ثم إن الناس هابوا هدمها وفرقوا منه . فقال الوليد بن المغيرة : أنا أبدوكم فى هدمها . فأخذ المغول ثم قام عليها وهو يقول : اللهم لم تُرْعَ . ويقال لم تُرْعَ ، اللهم لا نريد إلا الخير . ثم هدم من ناحية الركنين ، فتربص الناس تلك الليلة وقالوا : ننتظر فإن أصيب لم نهدم منها شيئاً ورددناها كما كانت ، وإن لم يصبه شيء هدمنا فقد رضى الله تعالى ما صنعنا . فأصبح الوليد من ليلته غادياً إلى عمله فهدم وهدم الناس حتى إذا انتهى الهدم بهم إلى الأساس أساس إبراهيم صلى الله عليه وسلم أفوضوا إلى حجارة خُضِرَ كالأسنمة أخذ بعضها ببعض ، فأدخل رجل من كان يهدم عتله بين حجرين

(١) صحيح البخارى كتاب الحج باب ٤٣ .

وصحيح مسلم كتاب الحيف حديث رقم ٧٦ . ومسنَد أحمد ٣/٢٩٥ ، ٣٨٠ .

(٢) ص : الذى جاء بها .

(٣) دلائل النبوة للبيهق ١/٤٠٥ - ٤٠٦ . وأخبار مكة للأزرقي ١/٩٩ - ١٠١ .

منها ليقلع بها بعضها فلما تحرك الحجرُ تنقَّضت مكة بأسرها وأبصر القوم بَرِّقَةَ خرجت من تحت الحجر كادت تخطف بَصْر الرجل فانتهوا عن ذلك^(١) الأساس .

ووجدت قريش في الركن كتابا بالسريانية فلم يدرؤا ما هو حتى قرأه لهم رجل من يهود فإذا هو : أنا الله ذوبكَّة ، خلقتها يوم خلقتُ السموات والأرض وصورت الشمس والقمر ، وحففتها^(٢) بسبعة أملاك حُنفاء لا يزول أخشباها ببارك لأهلها في الماء واللبن .

ووجدوا في المقام كتابا فيه : مكة الله الحرام يأتيها رزقها من ثلاثة سُبُل ، لا يُحطُّها أولَ من أهلها .

ووجدوا آخر مكتوب فيه : من يزرع خيرا يحصد غِبْطَةً ومن يزرع شرا يحصد ندامة تعملون السيئات وتُجزون الحسنات أجل كما يجتنى^(٣) من الشوك العنب .

* * *

ثم بنوها حتى بلغ البنيان موضع الركن فاخصموا فيه ، كل قبيلة تريد أن ترفعه إلى موضعه دون الأخرى ، حتى تحاووزوا وتحالفوا وأعدوا للقتال ، فقربت بنو عبد الدار جفنة مملوءة دما ثم تعاقدوا بهم وبنو عدي بن كعب على الموت وأدخلوا أيديهم في ذلك الدم في تلك الجفنة ، فسُموا لَعَقَةَ الدم .

فمكثت قريش على ذلك أربع ليالٍ أو خمسا ثم إنهم اجتمعوا في المسجد - فتشاوروا وتناصفوا ، فزعم بعض أهل الرواية أن أبا أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وكان عامئذ أسن قريش كلها قال : يا معشر قريش اجعلوا بينكم فيما تختلفون فيه أولَ من يدخل من باب هذا المسجد يقضى بينكم . فكان أولَ داخل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، فلما رأوه قالوا : هذا الأمين رضينا ، هذا محمد . فلما انتهى إليهم وأخبروه الخبر قال صلى الله عليه وسلم هلم إلي ثوبا . فأتى به فأخذ الركن فوضعه فيه بيده ثم قال لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب ثم ارفعوه جميعا . ففعلوا حتى إذا بلغوا به موضعه وضعه هو بيده صلى الله عليه وسلم . وكانت قريش تسمى رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قبل أن ينزل الوحيُ : الأمين .

(١) ط : إلى ذلك الأساس . (٢) دلائل النبوة للبيهقي : وحففتها - يريد الجبلين ٤١٢/١ .

(٣) كذا بالأصل ، وفي ابن هشام ١٩٦/١ : كما لا يجتنى من الشوك العنب .

قال في « الزُّهْر » و « الإِشارة » : وكان ذلك في يوم الاثنين .

وروى يعقوب بن سفيان عن ابن شهاب أن قريشا لما بنوا الكعبة فبلغوا موضع الركن اختصمت في الركن أي القبائل تلى رَفَعَهُ فقالوا : نحكم أول من يطلع علينا . فطلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غلام فحكّموه فأمر بالركن فوضع في ثوب ثم أخرج سيد كل قبيلة فأعطاه ناحية من الثوب ثم ارتقى هو فرفعوا إليه الركن فوضعه هو ، ثم طفق لا يزداد على السن إلا رضا حتى دَعَوَهُ الأَمِين قبل أن ينزل عليه الوحي ، فطفقوا لا ينحرون جزورا إلا التمسوه^(١) فيدعو^(٢) لهم فيها .

وروى ابن سعد وأبو نعيم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ، قال : لما وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم الركن ذهب رجل من أهل نجد ليناول النبي صلى الله عليه وسلم حجرا يشد به الركن فقال العباس : لا . وناول العباس رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرا فشد به الركن فغضب النجدي وقال : واعجبا لقوم أهل شرف وعقول وأموال عمدوا إلى رجل أصغرهم سنا وأقلهم مالا فرأسوه عليهم في مكرمتهم وحزهم كأنهم خدم له ! أما والله ليفرقنهم شيعة وليقسمن بينهم حظوظا وجدودا . فيقال إنه إبليس - زاد غيره : فكاد يثير شرا فيما بينهم ثم سكنوا^(٣) .

وقال هُبَيْرَةُ بن أبي وهب المخزومي حين جعلت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم حكما :

تساجرت الأحياء في فصل خطبة	جرت طيرهم بالنخس من بعد أسعد
تلاقوا لها بالبيض بعد مودة	وأوقد نارا بينهم شر موقد
فلما رأينا الأمر قد جد جدده	ولم يبق شيء غير سئل المهند
رضينا وقلنا العذل أول طالع	يجيء من البطحاء عن غير موعد

(٢) ص : حتى يدعو .

(١) ت ، م : إلا التمسوه فيه .

(٣) طبقات ابن سعد ١٤٦/١ ، (ط بيروت) .

فلم يَفْجَأْ^(١) إلا الأَمِينُ مُحَمَّدٌ
 بخير قريش كلها أمر ديمية^(٢)
 فجاء بأمر لم ير الناس مثله
 أخذنا بأكتاف الرداء وكننا
 فقال ارفعوا حتى إذا ما علت به
 وكان رضينا ذاك عنه بعينه
 لتلك يد منه علينا عظيمة
 فقلنا رضينا بالأمين محمد
 وفي اليوم مع ما يُحدث الله في القد
 أعم وأرضى في العواقب والبسدى
 له حصّة من رَفَعَهُ قبضة اليد
 أكف إليه قس في خير مُسْنَدِ
 وأعظم به من رأى هادٍ ومُهتد
 يروح بها ركب العراق ويغتردى

ولما بنت قريش الكعبة جعلت ارتفاعها من خارجها من أعلاها إلى الأرض ثمانية عشر ذراعا ، منها تسعة أذرع زائدة على طولها حين عمرها الخليل صلى الله عليه وسلم واقتصروا من عرضها أذراعا جعلتها في الحجر لتمصر النفقة الحلال التي أعدوها لعمارة الكعبة عن إدخال ذلك فيها ، ورفعوا بابها ليدخلوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا ، وجعلوا في داخلها ستّ دعائم في صفيين ، ثلاث في كل صف من الشق الذي يلي الحجر إلى الشق الباني وجعلوا في ركنها الشامى من داخلها درجة يصعد منها إلى سطحها وجعلوه مسطحا وجعلوا فيه ميزابا يصب في الحجر .

تَبَيَّهَاتُ

الأول : اختلف في سن رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ .
 فقيل : كان ابن خمس وثلاثين . وقدمه في « الإشارة » .
 وحكى الأزرقى قولاً أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بنيت الكعبة كان غلاما .
 قال الحافظ : ولعل عمدته ما رواه عبد الرازق عن معمر عن الزهري قال : لما بلغ

(١) لم يفجأنا : لم يفجأنا ، وسهلت الهزرة لوزن الشعر

(٢) كذا في ت ، وفي ط : أمر شيمة . وفي ص : أمر اليمة .

والديمة في الأصل : مطر يدم بغير رعد ولا برق . وفي الحديث : « كان عمله صلى الله عليه وسلم ديمة » .

رسول الله صلى الله عليه وسلم الحُلم أجمرت امرأة الكعبة فطارت شرارة من مجمرها في ثياب الكعبة فاحترقت فذكر القصة .

وروى عبد الرزاق عن ابن جرير عن مجاهد أن ذلك قبل المبعث بخمس عشرة سنة وكذا رواه ابن عبد البر من طريق محمد بن جبير وبه جزم موسى بن عقبة في مغازيه .
والذي جزم به ابن إسحاق أن بنيان قريش كان قبل المبعث بخمس سنين^(١) . قال الحافظ : وهو أشهر قال : ويمكن الجمع بينهما بأن يكون الحريق تقدم وقته على الشروع في البناء .
وقيل : ابن خمس وعشرين . وغلط قائله .

الثاني : في بيان غريب ما سبق .

تُجْمِرُهَا : بضم المثناة الفوقية وإسكان الجيم وكسر الميم يقال أجمر وأجمر وأجمر لغتان ، أى تبخرها .

شَرَّارَةٌ : واحدة الشَّرَار وهو ما يتطاير من النار . وكذا واحدة الشَّرَر : شَرَرَةٌ . المَجْمَرَةُ : بفتح : الميم الأولى .

دَوْنِيكَ : تصغير ديك . مُلَيِّحٌ : بضم الميم وفتح اللام وبالهاء المهملة .

بِأَقْوَمِ بَبَاءٍ مَوْحِدَةٍ فَقَافٍ فَوَاوٍ .

العَتَلَةُ : الهراوة الغليظة . تَنَقَّضَتْ : بمثناة فوقية فنون مفتوحتين فقفاف فضاة معجمة .
ساقطة : أى اهتزت .

مَرَسَى السَّفِينَةِ : مكان وقوفها بالبَرِّ .

الرَّضْمُ : الحجارة يجعل بعضها على بعض . تَشْرُقُ : بمثناة فوقية فشين معجمة فراء مفتوحات فقفاف ، أى تبرز للشمس .

اخْزَأَلَتْ بِخَاءٍ مَعْجَمَةٍ^(٢) فزأى فهزمة مفتوحة فلام مشددة فتاء تأنيت أى رفعت ذنبها والمخزئل : المرتفع .

(١) سيرة ابن هشام ١/١٩٢ .

(٢) كذا بالأصول وهو خطأ . قال في القاموس : اخزال - بالخاء المهملة - البير في السير اخزالا : ارتفع . والجبل : ارتفع فوق السراب ، والشئ : اجتمع . وليس هناك مادة اخزال . بالخاء المعجمة .

كشَّت : صوتت . ويقال : الكشيش صوت جلدها .

البغي : الفاجرة .

الشَّق : هنا - بكسر الشين المعجمة الناحية والجانب . وأصل شقَّ الشيء : نصفه يقال : هذا شقَّ الشيء وشقَّته ، بمعنى .

الحَطِيم : سُمِّي بذلك لأنَّ الناس يزدحمون فيه حتى يَحْطِم بعضهم بعضا . وقيل لأنَّ الثياب كانت تجرُّد فيه عند الطواف .

فَرَّقُوا : خافوا .

تحاوزوا : بمثناة فوقية فحاء مهملة فألف فواو فزاي : أى انحازت كلُّ قبيلة إلى جهة .

هلم : كلمة سُمي بها فعل^(١) . وفيها لغتان فلغة أهل الحجاز لا يُشْتُونها ولا يجمعونها ولا يؤنثونها ولغة غيرهم ضد ذلك . ومعناها : أقبل .

تجزَّأت : اقتسمت .

لم تُرْع : بمثناة فوقية فراء مفتوحة : أى لم تُفْرَع ، أى الكعبة . فأضمرها لتقدم ذكرها . ويروى : لم نَرِغ بفتح النون وكسر الزاي وبالفين المعجمة أى لم نَمِلْ عن دينك ولاخرجنا عنه ، يقال زاغ عن كذا إذا خرج عنه .

الأسنمة : جمع سَنَام ، وهو أعلى الظهر . وأراد : أن الحجارة دخل بعضها في بعض كما تدخل عظام السَّنَام بعضها في بعض ، فشبَّهها بها . ومن رواه : كالأسنة جمع سِنَان : الرمح ، شبَّهها بالأسنة في الخضرة .

حَفَفْتُها : بحاء مهملة ففاءين ثانيهما ساكنة فناء التكلم أحاطت الملائكة بها .

أخشيأ مكة : جبلاها : أبو قُبَيْس وقُعَيْقَمَان .

السُّبُل : جمع سبيل الطريق .

الغبطة : تمنى حصول مثل الخيز الذى فيه غيرك

(١) كذا فى ط ، ص . وفى ت ، م : سُمي بها اسم فعل .

أَجَلٌ : كنعم وزناً ومعنى .

الجَفْنَةُ : كالقصة ، والجمع جِفَانٌ بالكسر وجَفَنَاتٌ بالتحريك .

موضع الركن : أى الحجر الأسود ، سمي ركننا لأنه مبني في الركن .

الأحياء : جمع حَيٍّ .

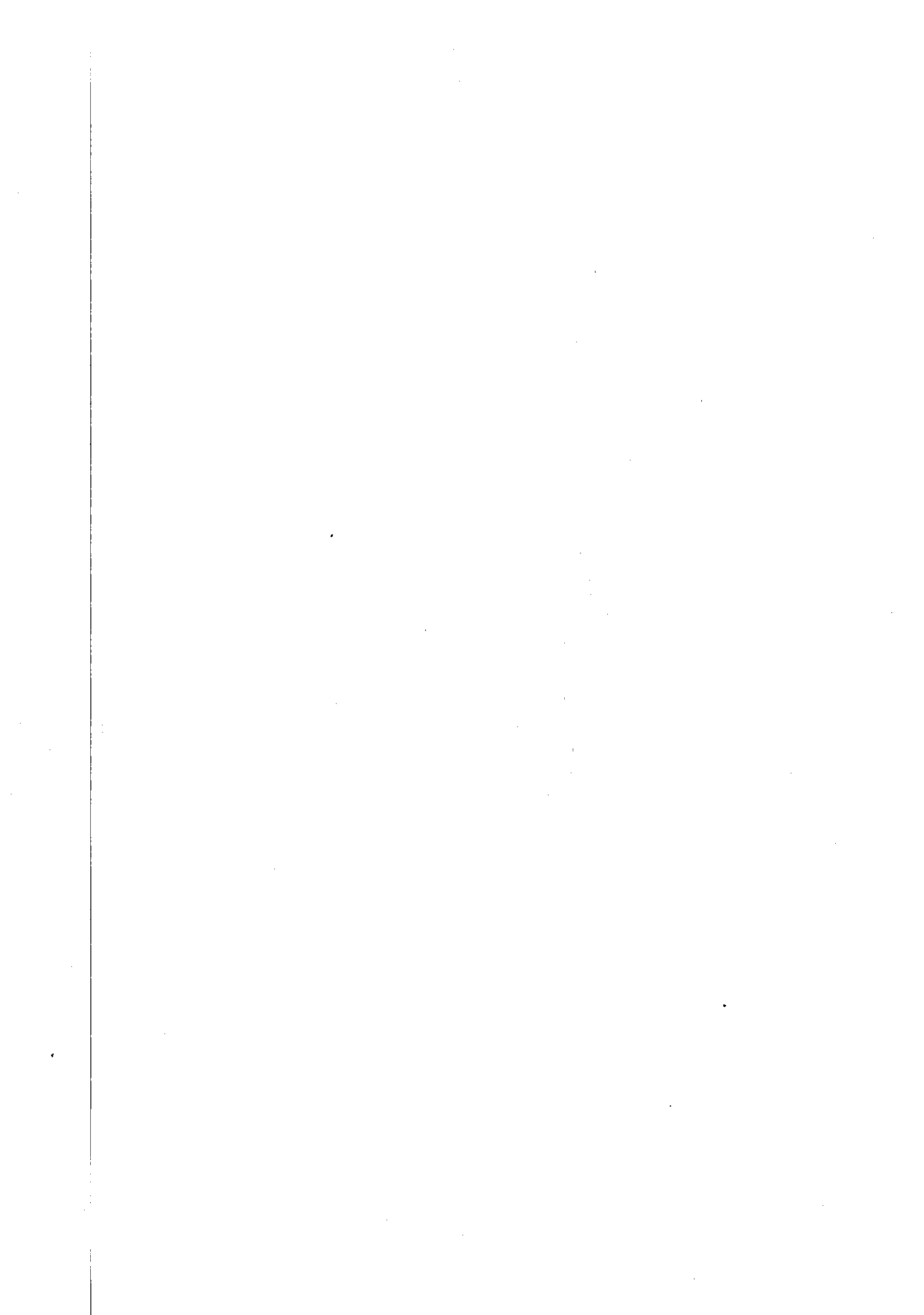
خُطَّةٌ بالضم : الأمر والقصة .

طَبَرَهُم : حَطَّهُمْ وبَخَنَهُم .

مَوْقِدٌ . بكسر القاف .

جَمَاعُ أَبْوَابِ مَبْعَثِهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ



الباب الأول

في بدء عبادة الأصنام والإشراك بالله تعالى

كان الناس قبل المبعث من زمن نوح صلى الله عليه وسلم إلى زمن المبعث عبادة أصنام إلا من استجاب للرسول منهم وهذه الضلالة اشترك فيها العرب والعجم، وعبداً كثير من العجم النار وهم المجوس فاتخذوا بيوت نيران لا تزال تقدُّ أبداً ، وكانت إلى هذه النيران صلاتهم وقرابينهم ويعتقدون فيها النفع والضرر . وعلى هذه الضلالة كانت ملوك الأكاسرة .

وعبدت طائفة منهم كواكب معلومة ، وترى هذه الطوائف أن سائر ما في العالم السفلي المُعبَّر عنه بالحياة الدنيا ناشيء وصادر عن الكواكب وأن الشمس هي المُفِيضة على الكل ، واتخذت هذه الطائفة التماثيل من الجواهر والمعادن على أسماء الكواكب وعبدتها وصلَّت إليها وقربت لها القرابين واعتقدت أنها تجلب النفع وتدفع الضرر ويقال لهذه الطائفة الصابئة .

وقد بسط أبو جعفر ابن جرير والمسعودي وغيرهما الكلام على ذلك ومبدئه ولا حاجة بنا إلى ذكره^(١) .

وأما العرب ، إلا القليل منهم ، فإنهم اتخذوا الأصنام وعبدوها من دون الله تعالى ويقال لهم : «الذين أشركوا» سِمَةٌ لهم واسماً لزمهم وإن كان غيرهم ممن تقدم شاركهم في عبادة غير الله تعالى فإن هذا الاسم لا يُطلق إلا على العرب .

وأول ما حدثت عبادة الأصنام في قوم نوح صلى الله عليه وسلم ، فأرسله الله تعالى إليهم ينهاهم عن ذلك فمكث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً كما قص الله خبره في عدة آيات^(٢) واستمرت هذه الضلالة في زمن إبراهيم صلى الله عليه وسلم وقد قصَّ الله تعالى نبأه مع قومه في عدة آيات^(٣) . واستمر هذا الأمر الشنيع إلى أن بعث الله سبحانه وتعالى فضلاً

(١) انظر في ذلك مروج الذهب للمسعودي ٢/٢٢٦ (ط بيروت) .

(٢) في سور كثيرة منها يونس وهود والشعراء والقمر .

(٣) في سور كثيرة منها الانعام وإبراهيم والأنبياء .

منه ورحمة - عبده ورسوله محمدا صلى الله عليه وسلم فدعا الناس إلى عبادة الله تعالى وحده
فأنكر المشركون ذلك كما حكاه الله تعالى عنهم في غير ما آية .

والسبب في عبادة الناس الأصنام ما رواه الفاكهي عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال :
أول ما حدثت الأصنام على عهد نوح ، وكانت الأبناء تبرّ الآباء ، فمات رجل منهم فجزع
عليه ابنه فجعل لا يَضِيرُ عنه فاتخذ مثالا على صورته فكلما اشتاق إليه نظره ، فمات
ففعل به كما فعل حتى تتابعوا على ذلك فمات الآباء فقال الأبناء ما اتخذ هذه آباؤنا إلا
أنها كانت آلهتهم . فعبدوها .

وروى عبد بن حميد عن محمد بن كعب القرظي في قوله تعالى «وقالوا لا تذرنا آلهتكم
ولا تذرنا ودا ولا سواعا»^(١) قال : كانوا قوما صالحين بين آدم ونوح فنشأ قوم بعدهم
يأخذون في العبادة فقال لهم إبليس : لو صورتم صورهم فكنتم تنظرون إليهم . فصوروا ثم
ماتوا فنشأ قوم بعدهم فقال لهم إبليس : إن الذين كانوا من قبلكم كانوا يعبدونها فعبدوها^(٢)

وروى أبو الشيخ في العظمة عن محمد بن كعب القرظي قال كان لآدم خمسة بنين
وَدَّ وسواع ويغوث ويعوق ونسرا ، فكانوا عبادا ، فمات رجل منهم فحزنوا عليه حزنا
شديدا فجاءهم الشيطان فقال : حزنتم على صاحبكم هذا ؟ قالوا نعم . قال : هل لكم أن
أصور لكم مثله في قبيلتكم إذا نظرتم إليه ذكرتموه ؟ قالوا : نكره أن تجعل لنا في قبيلتنا
شيئا نصلي إليه . قال فأجعله في مؤخر المسجد ؟ قالوا : نعم . فصوره لهم حتى مات خمستهم
فصور صورهم في مؤخر المسجد ، فتنقضت^(٣) الأشياء حتى تركوا عبادة الله تعالى وعبدوا
هؤلاء ، فبعث الله تعالى نوحا فقالوا « لا تذرنا آلهتكم » إلى آخر الآية .

وروى عبد بن حميد عن أبي جعفر بن يزيد بن المهلب قال : كان وَدَّ رجلا مسلما وكان
محببا في قومه فلما مات عسكروا حول قبره في أرض بابل وجزعوا عليه فلما رأى إبليس
جزعهم عليه تشبه في صورة إنسان ثم قال : أرى جزعكم على هذا فهل لكم أن أصور مثله
فيكون في ناديكم فتذكرونه به ؟ قالوا : نعم . فصور لهم مثله فوضعوه في ناديهم وجعلوا

(٢) الاكتفا ١/٩٥ .

(١) سورة نوح ٢٣ .

(٣) تنقضت : تبدلت واختلفت .

يذكرونه فلما رأى ما بهم من ذكروه قال : هل لكم أن أجعل في منزل كل رجل منكم تمثالا فيكون في بيته فيذكر به ؟ قالوا : نعم . فمثل لكل أهل بيت تمثالا مثله فجعلوا يذكرونه به وأدرك أبناؤهم فجعلوا يرون ما يصنعون به وتناسلوا ودرّس أمرٌ ذكّروهم إياه حتى اتخذوه إلهاً يعبدونه من دون الله تعالى فكان أولٌ من عبّد من دون الله ودّاً ، الصنم الذي سمّوا بوَدّاً .

وروى البخارى وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح تُعبّد ، أما ودّ فكانت لكلب بدوامة الجندل ، وأما سواع فكانت لهذيل ، وأما يغوث فكانت لمُرّاد ، ثم لبني غَطِيفٍ عند سبأ ، وأما يعوق فكانت لهَمْدان ، وأما نَسْر فكانت لِحَمير لآل ذى كَلّاع ، أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصابا وسمّوها بأسمائهم . ففعلوا فلم تُعبّد ، حتى إذا هلك أولئك ونُسِخ^(١) العِلْمُ عبّدت فلما كان أيام الطوفان دفنها الطين والتراب والماء فلم تزل مدفونة حتى أخرجها الشيطان إلى مُشركي^(٢) العرب^(٣) .

وكان أول من حمل العرب على عبادة الأصنام عمرو بن لُحَيّ - بضم اللام وفتح الحاء المهملة وتشديد المثناة التحتية - ابن قَمْعَة - بفتح القاف والميم وتخفيفها - وقيل غير ذلك ، ابن خِنْدَف - بكسر الخاء المعجمة والداد المهملة ويجوز كسر الخاء وفتح الدال وآخرها فاء .

روى ابن إسحاق عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأَكْثَمِ بن الجَوْنِ الخزاعى : « يا أكثم رأيت عمرو بن لُحَيّ بن قَمْعَة ابن خِنْدَف يجر قُضْبَهُ في النار ، فما رأيت رجلاً أشبهه برجل منك به ولا بك منه » فقال أكثم : عسى أن يضرني شبيهه يا نبي الله ؟ قال : « لا إنك مؤمن وهو كافر ، إنه كان أول من غير دين إسماعيل فنصب الأوثان » الحديث ويأتى^(٤) .

(١) ط : وتنسخ العلم .

(٢) ت ، م : لمشركي .

(٣) صحيح البخارى كتاب التفسير (سورة نوح) . ٢/٣٨٠ (ط الأميرية) .

(٤) سيرة ابن هشام ١/٧٦ .

قال ابن هشام : حدثني بعض أهل العلم أن عمرو بن لُحَيَّ خرج من مكة إلى الشام في بعض أموره فلما قدم مآبَ من أرض البلقاء وبها يومئذ العماليق وهم ولد عملاق ويقال عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح ، رأهم يعبدون الأصنام فقال لهم : ما هذه الأصنام التي أراكم تعبدون ؟ قالوا : هذه أصنام نعيدها فنستمطرها فتُمطرنا ونستنصرها فتنصرنا . فقال لهم : أفلا تعطونني منها صنماً فأسير به إلى العرب فيعبدونه . فأعطوه منها صنماً يقال له هُبَيْل ، فقدم به مكة فنصبه وأمر الناس بعبادته وتعظيمه^(١) .

وروى الفاكهي عن هشام بن السائب قال : كان لعمر بن ربيعة ربي من الجن فأتاه فذكر له شعراً يأمره فيه بإخراج الأصنام من ساحل جدة فأتى عمرو ساحل جدة فوجد بها ودًا وسواعةً ويعقوث ويعوق ونسراً وهي الأصنام التي عبت زمن نوح وإدريس ثم إن الطوفان طرحها هناك ، فسقى عليها الرمل ، فاستخرجها عمرو وخرج بها إلى تهامة وحضر الموسم فدعا إلى عبادتها فأجيب .

وقال ابن إسحاق : ويزعمون أن أول ما كانت عبادة الحجارة في بني إسماعيل : أنه كان لا يظعن من مكة ظاعن منهم حين ضاقت عليهم والتمسوا الفسح^(٢) في البلاد إلا حمل معه حجراً من حجارة الحرم تعظيماً للحرم فحيثما نزلوا وضعوه فطافوا به كطوافهم بالكعبة ، حتى سلخ ذلك منهم^(٣) إلى أن كانوا يعبدون ما استحسنا من الحجارة وأعجبهم حتى خلقت الخلوف ونسوا ما كانوا عليه واستبدلوا بدين إبراهيم وإسماعيل صلى الله عليهما وسلم غيره فعبدوا الأوثان وصاروا إلى ما كانت عليه الأمم قبلهم من الضلالات وفيهم على ذلك بقايا من عهد إبراهيم يتمسكون بها من تعظيم البيت والطواف به [والوقوف على عرفة والمزدلفة وهدي البدن والإهلال]^(٤) بالحج والعمرة مع إدخالهم فيه ما ليس منه ، فكانت كنانة وقريش إذا أهلوا قالوا : لبيك اللهم لبيك . لبيك لا شريك لك ، إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك . فيوحلونه بالتلبية ثم يدخلون معه أصنامهم ويجعلون ملكها بيده . يقول

(١) سيرة ابن هشام ٧٧/١ .

(٢) ص : الفتح .

(٣) كذا في ابن هشام : حتى سلخ ذلك بهم .

(٤) ليس في ابن هشام ، وهو من هامش ط .

الله تبارك لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون^(١) » أي ما يوحدونني بمعرفة حتى إلا جعلوا معي شريكاً من خلقي .

قال ابن إسحاق : وكان لقوم نوح أصناماً قد عكفوا عليها ، فكان الذين اتخذوا تلك الأصنام من ولد إسماعيل أو غيرهم وسموها بأسمائها حين فارقوا دين إسماعيل ، فاتخذ هذيل بن مُدركة سواعاً ، وكان لهم برهاط^(٢) ، واتخذ كلب بن وبرة من قضاة وداً بدومة الجندل ، واتخذ كلب بن وبرة بن ثعلبة بن حلوان بن عمران وأهل جرّش من مذحج اتخذوا يعوث .

واتخذ خيوان ، بطن من همدان ، يعوق بأرض همدان من اليمن .
واتخذ ذو الكلالع من حمير نَسراً بأرض حمير ، واتخذ الأديم ، بطن من خولان ، صنماً يقال له عَمّ أنس يقسمون له من أنعامهم وحُرُوثهم قسماً بينه وبين الله تعالى بزعمهم ، فما دخل في حق عم أنس من حق الله تعالى الذي سمّوه له تركوه له ، وما دخل في حق الله تعالى من حق عم أنس ردّوه عليه ، فأنزل الله تعالى : « وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا ، فما كان لشركائهم فلا يصل إل الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون^(٣) » .

وكان لبني ملكان بن كنانة بن خزيمية بن مُدركة صنم يقال له سَعْد ، صخرة بفلاة من أرضهم طويلة ، فأقبل رجل من بني ملكان بإبل له مؤبلة^(٤) ليقفها عليه التماس بركته فيما يزعم ، فلما رآته الإبل وكانت مرعية لا تُركب وكان يُهراق عليه الدماء نفرت منه فذهبت في كل وجه ، وغضب ربها الملكاني فأخذ حجراً فرماه به ثم قال : لا بارك الله فيك ! نفرت على إبلي . ثم خرج في طلبها حتى جمعها فلما اجتمعت له قال :

أتينا إلى سعدٍ ليجمع شملنا
فشتتنا سعدٌ فلا نحن من سعد

(١) سورة يوسف ١٠٦ .

(٢) رهاط : موضع على ثلاث ليال من مكة ، وقال قوم : وادي رهاط في بلاد هذيل . وانظر معجم البلدان

٨٧٨/٢ (ط أوربا) .

(٤) الإبل المؤبلة : التي تتخذ للقتية . اللسان « إبل » .

(٣) سورة الأنعام ١٣٦ .

وهل سعد إلا صخرة بتنوفة من الأرض لا يدعى^(١) لفي ولا رشد

واتخذت قريش صنما على بشر في جوف الكعبة يقال له هبل ، واتخذوا إسافا ونائلة على موضع زمزم ينحرون عندهما ، وكان إساف ونائلة رجلا وامرأة من جرهم وهو إساف بن بغي^(٢) . قالت عائشة رضي الله تعالى عنها : ما زلنا نسمع أن إسافا ونائلة كانا رجلا وامرأة من جرهم أحدثا في جوف الكعبة^(٣) فمسخهما الله حجرتين .

رواه ابن إسحاق^(٤) .

قال ابن إسحاق : واتخذ أهل كل دار في دارهم صنما يعبدونه من دون الله فإذا أراد الرجل منهم سفرا تمسح به حين يركب فكان ذلك آخر ما يصنع حين يتوجه إلى سفره ، فإذا قديم من سفره تمسح به فكان أول ما يبدأ به قبل أن يدخل على أهله ، فلما بعث الله سبحانه وتعالى نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم بالتوحيد قالت قريش : « أجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب^(٥) » .

وذكر ابن إسحاق وغيره كثيراً من أسماء أصنام العرب . ولم أذكر ذلك إذ لا فائدة في ذكرها وذكرت منها ما سمي في القرآن العزيز^(٦) مع زيادة .

تنبه : قال الواقدي : كان ود على صورة رجل ، وسواع على صورة امرأة ، ويغوث على صورة أسد ، ويعوق على صورة فرس ، ونسر على صورة طائر .

قال في الفتح : وهذا شاذ ، والمشهور أنهم كانوا على صورة البشر ، وهو مقتضى الآثار في سبب عبادتها .

وقال المسعودي في مزوج الذهب . كان كثير من أهل الهند والصين وغيرهم من الطوائف يعتقدون أن الله تعالى جسم وأن الملائكة أجسام لها تمام^(٧) وأن الله تعالى احتجب بالسماء

(١) ابن هشام : لا يدعو . (٢) ص : وهم أول من بغي . ولعله تحريف .

(٤) سيرة ابن هشام ٨٣/١ .

(٢) غير ط : أحدثا في الكعبة .

(٥) سورة ص ٥ .

(٦) لم يذكر العزى ولا مناة ، مع ذكرهما في القرآن العزيز .

(٧) كذا بالأصول ولعل المراد : أن الملائكة لها أجسام متفاوتة ولها حد ينتهي عنده تمامها .

فدعاهم ذلك إلى أن اتخذوا تماثيل وأصناماً على صورة البارى تعالى وبعضها على صورة الملائكة مختلفة القُدور والأشكال فى الصور ، فمنها على صورة الإنسان ومنها على صورة غيره فى الصور ، فعبدها وقربوا لها القرابين وندروا لها النذور لشبهها عندهم بالبارى تعالى وقربها منه ، فأقاموا على ذلك برهة من الزمان وكثيراً من الأعصار حتى نبههم بعض ضلّالهم على أن الأفلاك والكواكب أقرب الأجسام إلى البارى - تعالى عما يقول الجاهلون علواً كبيراً ، وأنها حيّة ناطقة وأن كل ما يتحدّث فى هذا العالم فإنما هو على قدر ما تجرى به الكواكب عن أمر الله تعالى فعظّموها وقربوا لها القرابين لتنفعهم ، ومكثوا على ذلك دهرًا فلما رأوا الكواكب تتخفى بالنهار وفى بعض أوقات الليل بما يعرض فى الجوّ من السواتر ، أمرهم بعض من كان فيهم من ضلّالهم أن يجعلوا أصناماً وتماثيل على صورها وأشكالها وهيئاتها ، فجعلوا لها أصناماً بعدد الكواكب المشهورة المتحيّرة ، فكل صنّف منهم يعظّم كوكباً منها ويقرب له نوعاً من القربان . ولما طال عليهم العهدُ عبَدوا الأصنامَ وألّفوا عبادة الكواكب ، فلم يزالوا كذلك حتى ظهر بعض ضلّالهم بأرض الهند وكان هندياً خرج من أرض الهند إلى السند ثم دخل بلاد العجم ، وهو أول من أظهر مذهب الصابئة وجوّز للناس عبادة الأصنام والسجود لها لشبهة ذكرها وقرب إلى عقولهم عبادتها بضرب من الحيل .

قال المسعودى : وذكر ذوو الخبرة بشأن هذا العالم وأخبار ملوكه أن « جم » الملك أول من عظّم النار ودعا الناس إلى تعظيمها وقال إنها تشبه ضوء الشمس والكواكب وجعل للنور مراتب ، ثم تنازع هؤلاء بعده فعظّم كل فريق منهم ما يرون تعظيمه من الأشياء .

ثم ذكر المسعودى بعض ما تقدم من خبر عمرو بن لُحَيّ . ثم ذكر المسعودى عبادة الفُرس للنار وبيوت النيران فى كلّ بلد وأطال النفس فى ذلك^(١)

(١) مروج الذهب ٢/٢٣٦ (ط مجي الدين) .

الباب الثاني

في إخبار الأخبار والرهبان والكهّان بمبعث حبيب الرحمن صلى الله عليه وسلم
قد تقدم في الباب التاسع أوائل الكتاب كثير من ذلك^(١) . وأذكر هنا ما لم أذكره
هناك .

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى : وكانت الأخبار من يهود والرهبان من النصارى
والكُهَّان من العرب قد تحدّثوا بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه ، لما تقارب
زمانه . أما الأخبار والرهبان فعَمَّا وجدوا في كتبهم من صفته وصفة زمانه وما كان عهد
إليهم أنبيأؤهم فيه . وأما الكهّان فأتتهم به الشياطين من الجن ، فيما يَسْتَرْقُونَ من السمع
إذ كانت وهي لا تحجب عن ذلك بالقذف بالنجوم ، وكان الكاهن والكاهنة لا يزال يقع
منهما ذكر بعض أمور ولا تُلقَى العربُ لذلك بالأحى بعنه الله تعالى ووقعت تلك الأمور
التي كانوا يذكرون فعرفوها^(٢) .

ذكر خبير زيد بن عمرو بن نفيل

ابن عبد العزى [ابن عبد الله^(٣)] بن قُرْط بن رباح بن رزّاح بن عدى بن كعب بن
لُوى ، وورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قُصَيّ بن كِلَاب بن مُرّة بن كعب بن
لُوى ، وعبيد الله بن جحش بن رثاب بن يعمر بن صَبْرَة بن مُرّة بن كبير بن غنّ بن
دُودان بن أنس بن خزيمة ، وكانت أمه أميمة بنت عبد المطلب ، وعثمان بن الحُوَيْرِث
ابن أسد بن عبد العزى بن قُرْط بن رباح .

قال ابن إسحاق :

واجتمعت قريش في عيد لهم عند صنم من أصنامهم . قال محمد بن عمر الأسلمى :

(١) انظر ص ١٢٢ من الجزء الأول من هذا الكتاب . (٢) سيرة ابن هشام ٢٠٤/١ .

(٣) من ابن هشام ٢٢٣/١ .

وهو بؤانة ، كانوا يعظّمونه وينحرون له ويَعكفون عنده ويُدبرون به ، وكان ذلك عيداً لهم في كل سنة يوماً ، فخلّص منهم هؤلاء الأربعة نجياً ، ثم قال بعضهم لبعض : تصادقوا وليكنم بعضكم - على بعض . قالوا : أجل . فقال بعضهم لبعض : تعلّموا والله ما قومكم على شيء ، لقد أخطأوا دين أبيهم إبراهيم ، ما حَجَرَ نُطِيفَ به لا يسمع ولا يبصر ولا ينفع !؟ يا قوم التمسوا لأنفسكم فإنكم والله ما أنتم على شيء .

فتفرقوا في البلدان يلتمسون الحنيفية دين إبراهيم .

فأما ورقة بن نوفل فاستحکم في النصرانية واتبع الكتب من أهلها حتى علم علماً من أهل الكتاب .

وأما عبّيد الله بن جحش فأقام على ما هو عليه من الالتباس حتى أسلم ثم هاجر مع المسلمين إلى الحبشة ومعه امرأته أم حبيبة ابنة أبي سفيان مُسلمة فلما قدِمها تنصّر وفارق الإسلام حتى هلك نصرانياً ، وكان يمرّ بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهم بالحبشة فيقول : فقحنا وصأصأتم . أي أبصرنا وأنتم تلتمسون البصر لم^(١) تبصروا بعد . وذلك أن ولد الكلب إذا أراد أن يفتح عينيه للنظر صأصأ لينظر .

وأما عثمان بن الحُوَيْرث فقدم على قيصر ملك الروم فتنصّر وحسنت منزلته عنده .

وأما زيد بن عمرو بن نفيل فوقف فلم يدخل في يهودية ولا نصرانية وفارق دين قومه فاعتزل الأوثان والميتة والدم والذبائح التي تذبح على الأوثان ونهى عن قتل الموعودة وقال : أعبد رب إبراهيم وبأدى قومه بعيب ما هم عليه^(٢) .

وعن أسماء بنت أبي بكر رضی الله تعالى عنهما قالت : رأيت زيد بن عمرو شيخاً كبيراً مُسنداً ظهره إلى الكعبة وهو يقول : يا معشر قريش والذي نفس زيد بن عمرو بيده ما أصبح منكم أحدٌ على دين إبراهيم غيري . ثم يقول : اللهم لو أنّي أعلم أيّ الوجوه أحب إليك عبدتك به ولكني لا أعلمه . ثم يسجد على راحلته^(٣) . وكان يحيي الموعودة ، يقول للرجل

(١) ط : فلم تبصروا . وفي ابن هشام : ولم تبصروا . (٢) سيرة ابن هشام ٢٢٤/١ .

(٣) إلى هنا رواية ابن هشام ٢٢٥/١ .

إذا أراد أن يقتل ابنته : لا تقتلها أنا أكفيك مؤنتها فيأخذها فإذا ترعرعت قال لأبيها :
إن شئت دفعتها إليك وإن شئت كفيتك مؤنتها .

رواه ابن إسحاق والنسائي وأبو بكر بن أبي داود وعلقه البخارى جازما به (١) .
وروى البخارى والبيهقى من طريق موسى بن عُبَبة عن سالم بن عبد الله بن عمر ،
عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي زيد بن عمرو بن
نُفَيْل بأَسْفَل بَلَدْح (٢) قبل أن ينزل عليه الوحي فقدمت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
سُفْرَةَ لَحْمٍ فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا ثُمَّ قَالَ لَزَيْدٍ : إني است آكل مما تذبحون على أنصابكم (٣)
ولا آكل إلا ما ذكر اسم الله عليه . وإن زيد بن عمرو كان يعيب على قريش ذبائحهم
ويقول : الشاة خلقها الله تعالى وأنزل لها من السماء الماء وأنبت لها من الأرض ثم تذبحونها
على غير اسم الله تعالى ! إنكارا لذلك وإعظاما له (٤) .

وروى البخارى فى المناقب وفى الذبائح من صحيحه والإسماعيلي والزبير بن بكار والفاكهى
عن ابن عمر ، أن زيد بن عمرو بن نُفَيْل خرج إلى الشام يسأل عن الدين ويبتغيه . وفى
لفظ : ويتبعه . فلقى عالماً من اليهود فسأله عن دينهم فقال : إني لَعَلَى أَنْ أدين دينكم .
فأخبرنى . فقال : لا تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله . فقال زيد :
ما أفرّ إلا من غضب الله ولا أحمل من غضب الله شيئاً أبداً وأنا (٥) أستطيعه ، فهل تدلنى
على غيره ؟ قال : ما أعلمه إلا أن تكون حنيفاً . قال زيد : وما الحنيف ؟ قال : دين إبراهيم
لم يكن يهودياً ولا نصرانياً ولا يعبد إلا الله ، فخرج فلقى عالماً من النصارى . فذكر مثله .
فقال : لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله . قال : ما أفرّ إلا من لعنة الله
ولا أحمل من لعنته ولا من غضبه شيئاً وأنا أستطيعه . فهل تدلنى على غيره ؟ فقال :
ما أعلمه إلا أن تكون حنيفاً . قال : وما الحنيف ؟ قال : دين إبراهيم لم يكن يهودياً

- (١) صحيح البخارى كتاب مناقب الأنصار باب ٢٤ .
- (٢) بلدح : واد قبل مكة من جهة المغرب . معجم البلدان ١/٧١٤ (ط أوربا) .
- (٣) ص : على أصنامكم .
- (٤) صحيح البخارى كتاب المناقب ٢/١٧٨ (ط الأميرية بتصحیح الهورينى) .
- (٥) سيرة ابن كثير : ولا أستطيعه .

ولا نصرانيا ولا يعبد إلا الله . فلما رأى زيد قولهم في إبراهيم خرج فلما برز رفع يديه فقال : اللهم اشهد أني على دين إبراهيم^(١) .

وفي لفظ : فانطلق وهو يقول : لبيك حقاً حقاً تعبداً ورقاً . ثم يختر ويسجد للكعبة .

قال ابن إسحاق : إن زيد بن عمرو بن نفيل خرج يطلب دين إبراهيم صلى الله عليه وسلم ويسأل الرهبان حتى بلغ الموصل والجزيرة كلها ثم أقبل إلى الشام حتى انتهى إلى راهب بميمنة من أرض البلقاء وكان ينتهي إليه علم النصرانية ، فسأله عن الحنيفية دين إبراهيم فقال : إنك لتطلب ديناً ما أنت بواجدٍ من يحملك عليه اليوم ولكن قد أظلك زمان نبي يخرج من بلادك التي خرجت منها يبعث بدين إبراهيم الحنيفية ، فالحق فإنه مبعوث الآن فهذا زمانه . وكان قد شام اليهودية والنصرانية فلم يرض شيئاً منها ، فخرج سريعا حين قال له ذلك الراهب ما قال يريد مكة حتى إذا توسط بلاد لخم عدوا عليه فقتلوه ، فقال ورقة بن نوفل يرثيه :

رَشَدْتَ وَأَنْعَمْتَ ابْنَ عَمْرٍو وَإِنَّمَا
بَدَيْتُكَ رَبًّا لَيْسَ رَبُّ كَمَثَلِهِ
وإدراكك الدين الذي قد طلبته
فأصبحت في دارٍ كريمٍ مقامها
تُلاقِي خَلِيلَ اللَّهِ فِيهَا وَلَمْ تَسْكُنْ
وقد تُدْرِكُ الْإِنْسَانَ رَحْمَةً رَبِّهِ
تَجَنَّبْتَ تَنْوَرًا مِنَ النَّارِ حَامِيًا
وَتَرَكْتَ أَوْثَانَ الطَّوَاغِي^(٢) كَمَا هِيَ
وَلَمْ تَكْ عَنْ تَوْحِيدِ رَبِّكَ صَاهِيًا
تُعَلَّلُ فِيهَا بِالْكَرَامَةِ لَاهِيًا
مِنَ النَّاسِ جَبَّارًا إِلَى النَّارِ هَاوِيًا
وَلَوْ كَانَ تَحْتَ الْأَرْضِ سَبْعِينَ وَاذِيًا^(٣)

ولزيد عدة قصائد في التوحيد منها :

أَرَبًا وَاحِدًا أَمْ أَلْفَ رَبٍّ
عَزَلْتُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى جَمِيعًا
أَدِينُ إِذَا^(٤) تَقَسَّمَتِ الْأُمُورُ
كَذَلِكَ يَفْعَلُ الْجَلْسُدُ الصَّبُورُ

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب ١٧٨/٢ (ط الأميرية)

وسيرة ابن كثير ١٦٠/١ .

(٢) سيرة ابن كثير : وتركك جنات الجبال كاهيا .

(٣) نصب سبعين على تقدير فعل ، مثل تبعه سبعين وادياً .

(٤) غير من : إذن تقست .

فلا عَزَى أَدِين ولا ابْتِنَيْهَا
ولا غَنَمًا أَدِين وكان رَبًّا
عجبت وفي الليالي مُعْجَبَات
بأنَّ الله قد أَفَنَى رجالا
وأَبَقَى آخِرِينَ بَيْسَرٌ قَسُومٌ
وبَيْنَا المرءُ يَعرُثُ ثاب يومًا
ولكن أَعبَدَ الرحمنَ رَبِّي
فتَقَوَى اللهُ رَبِّكُمْ احفظوها
تَرى الأَبْرارَ دارَهُمُ جَنانٌ
وَجَزَى في الحِياة وإن يَموتوا
ولا صَنَمِي بَنِي عَمْرٍو أَزُورُ
لِناسٍ في الدَهرِ إِذ حُلِمِي بِسِيرُ
وفي الأَيامِ يَعرِفُها البَصِيرُ
كثيرا كان شَأنُهُمُ الفَجُورُ
فَيَرَبُّسِلُ مِنْهُمُ الطِفْلُ الصَغيرُ
كِما يَتَرَوِّحُ الغَصنُ النَضِيرُ
ليَغفِرَ ذنِبِي السَربُ الغُفُورُ
مَتى ما تَحفظوها لا تَبُوروا
وللنِكَفارِ حامِيَةٌ سَعِيرُ
يلاقوا ما نَضِيقُ بِهِ الصَدُورُ^(١)

وروى أبو يعلى والطبراني والبخاري بسند حسن^(٢) عن زيد بن حارثة رضي الله تعالى عنه قال : إن زيد بن عمرو بن نفيل مات ثم أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إنه يُبعث يوم القيامة أمة واحدة^(٣) » .

وروى أبو يعلى بسند حسن ، عن سعيد بن زيد قال : سألت أنا وعمراً بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زيد بن عمرو ، فقال : « يأتي القيامة أمة واحدة^(٤) » .

وروى الباقندي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « دخلت الجنة فوجدت لزيد بن عمرو دوحتين »

قال الحافظ ابن كثير : إسناده جيد قوي^(٥) .

وروى محمد بن عثمان بن أبي شيبة عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن زيد بن عمرو فقال : « يُحشر ذلك أمة واحدة وحده بيني وبين عيسى بن مريم .

(٢) ط : بسند جيد .

(١) سيرة ابن هشام ٢٢٦/١ .

(٤) المصدر السابق .

(٣) السيرة النبوية لابن كثير ١٥٦/١ ، ١٦١ .

(٥) سيرة ابن كثير ١٦٢/١ ونصه : « وهذا إسناده جيد ، وليس هو في شيء من الكتب » .

قال ابن كثير إسناده جيد قوى (١) .

لغيبه : توفي زيد قبل المبعث بخمس سنين وقريش تبني الكعبة .

[تفسير الغريب]

قُرِط : بضم القاف وإسكان الراء وبالطاء المهملة .

رياح : بالثناة التحتية .

رَزَاح : روى بكسر الراء ويفتحها ، وبه جزم الدارقطني .

النَّجِيّ : الجماعة يتحدثون سراً عن غيرهم ، ويقع للثنين والجماعة بلفظ واحد .

فَقَحْنَا : بفاء فقاق مفتوحين مشددة فحاء مهملة يقال فحح إذا فتح عينيه .

الموعدة : شيء كان يفعله بعض العرب ، كان إذا ولد له بنت دفنها في التراب أو في

الرمل حية ، وأصل وأد : أثقل فسميت الموعدة لأنها أثقلت بالتراب .

بادى : بغير همز أى ظهر ، وبه : ابتداء .

مَيْفَعَة : مئناة تحتية وزن منفعة ، قرية من أرض البلقاء من الشام ، وهى بفتح

الموحدة ثم لام ساكنة ثم قاف مملودة .

شام اليهودية : اسم فاعل من الشم ومعناه أنه استخبر ، فاستعاره من الشم فنصب

اليهودية نصب المفعول به . ومن خفض جعل شام اسم فاعل من شممت ، والفعل أولى

بهذا الموضع .

غَنَمًا : يفتح الغين المعجمة وسكون النون صنم كانوا يعبدونه .

يَرْبُلٌ : بمئناة تحتية مفتوحة فراء ساكنة فموحدة مضمومة فلام ، يقال رببل الطفل

يَرْبُل إذا شبَّ وعَظُم .

ثاب : رجع .

يتروَّح الغصن : يهتز .

(١) سيرة ابن كثير ١/١٦١ ، ونصه : إسناده جيد حسن .

لاتبورووا : لاتهلكوا .

يبعث أمة وحده : الأمة : الشخص المنفرد بدين ، أى يقوم مقام جماعة^(١)

خبر قس بن ساعدة

هو ابن ساعدة بن جذامة^(٢) بن زفر بن زياد بن نزار الإيادي .

قال المرزباني : عاش ثلاثمائة وثلاثين سنة . وكثير من أهل العلم يذكر أنه عاش ستمائة سنة . وقد سمع النبي صلى الله عليه وسلم حكمته . وهو أول من آمن بالبعثة من أهل الجاهلية ، وأول من اتكأ على عصا في الخطبة ، وأول من قال أما بعد . وأول من كتب : من فلان إلى فلان . وقد جاء أنه خطب الناس بعكاظ وبشرهم بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم وحثهم على اتباعه وذلك قبل البعثة .

روى الإمام محمد بن داود بن علي الظاهري في كتاب « الزهرة » . حدثنا أحمد بن عبيد النحوي ، حدثنا علي^(٣) بن محمد المدائني حدثنا محمد بن عبد الله^(٤) بن أخي الزهري ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن سعد بن أبي وقاص . والطبراني والبخاري من طريق محمد بن الحجاج ، وهو متروك^(٥) ، والبيهقي من طريق سعيد بن هبيرة وهو متروك ، والبيهقي من طريق أحمد بن سعيد بن فرسخ الإخميمي ، عن شيخه القاسم بن عبد الله بن مهدي ، وهما متهمان ، عن ابن عباس . والبيهقي عن أنس وفي سنده من أنهم ، وأبو نعيم والخراطي عن عبادة بن الصامت ، والأزدي عن أبي هريرة ، وخلف ابن أعين ، رواه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد ، والحسن البصري ، رواه أبو محمد عبد الله بن جعفر بن درشويه : أن وفد إيتاد لما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم وأسلموا سألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قس بن ساعدة فقالوا : يا رسول الله مات . قال : كأتى أنظر إليه في سوق عكاظ على جمل أحمر أوزق وهو يخطب الناس وهو يقول كلاماً ما أراى أحفظه .

(١) ط : الجماعة .

(٢) ص : ابن زفر بن جذامة .

(٣) ط : حدثنا محمد بن علي بن محمد .

(٤) ط : محمد بن علي .

(٥) كان محمد بن الحجاج هذا يصنع الهريسة ووضع حديثاً في شأنها ، ويعرف بصاحب الهريسة . ميزان الاعتدال .

٤٠/٣ وسيرة ابن كثير ١٤٣/١ .

فقال بعض القوم : نحن نحفظه يا رسول الله . فقال : هاتوا . فقال : قائلهم إنه قال :
 أيها الناس اسمعوا وعُوا وإذا وعيتم فانتفِعوا ، إنه من عاش مات ، ومن مات مات ، وكل
 ما هو آتٍ آتٍ ، مطرٌ ونبات ، وأرزاق وأقوات ، وآباء وأمهات ، وأحياء وأموات ،
 جميع وأشتات ، وآيات بعد آيات ، إن في السماء لخبيراً وإن في الأرض لغيراً ، ليلٌ داجٍ
 وساء ذات فيجاج وبحار ذات أمواج ، مالى أرى الناس يذهبون فلا يرجعون أرَضُوا
 بالمقام فأقاموا أم تركوا هناك فناموا ، أقسم قُسمٍ قسماً حقاً لا حائثاً فيه ولا آثماً ،
 إن لله ديناً هو أحبُّ إليه من دينكم الذى أنتم عليه ونبيا خاتِماً^(١) حانَ حينُهُ وأظلكم
 أوانه وأدرككم إبانُه ، فطُوبى لمن آمن به فهداه ، وويلٌ لمن خالفه وعصاه .

ثم قال : تَبَّ لأرباب الغفلة من الأمم الخالية والقرون الماضية ، يامعشر إِياد أين
 الآباء والأجداد وأين المريض والعُود ، وأين الفراعنة الشداد ، أين من بنى وشيد ، وزخرف
 ونجَّد و غرَّه المسالُ والولد ، أين من بغى وطفى وجمع فأوعى وقال : أنا ربكم الأعلى ،
 ألم يكونوا أكثر منكم أموالاً وأولاداً وأبعد منكم آمالاً وأطول منكم أجلاً طحنهم
 الثرى بكلِّكَله ومزقهم الدهرُ بتطاوله ، فتلك عظامهم بالية وبيوتهم خالية عمرتها
 الذئب العاوية كلاً بل هو الله الواحد المعبود ، ليس بوالد ولا مولود .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : فأيتكم يرزى شِعْرُه؟ قال فأنشده أبو بكر الصديق رضى

الله تعالى عنه وقال :

في	الذاهبين	الأوليد	نَ من القرون	لنا بصائرُ
لما	رأيت	مواردا	للموت	ليس لها مصادرُ
ورأيت	قوى	نحوها	تمضى	الأصغرُ والأكابرُ
لا يرجع	الماضى	إلى	ولا من	الباقيين غابر
أيقنت	أننى	لا محاسن	له حيث	صار القوم صائرُ

هذا حاصل الطرق السابقة .

قال البيهقي بعد أن أورد بعضها : إذا ورد الحديث من أوجه وإن كان بعضها ضعيفاً

دل على أن للحديث أصلاً .

(١) ص ، ت ، م : ونبيا كان حينه . وما أثبتته من ط .

وقال الحافظ عماد الدين بن كثير : هذه الطرق على ضعفها كالمتعاضدة على إثبات أصل القصة (١) .

وقال الحافظ في الإصابة طرده كلها ضعيفة . وقال الشيخ رحمه الله تعالى في تهذيب موضوعات ابن الجوزي : أمثل طرده الأول ، فإن ابن أخي الزهري ومن فوقه من رجال البخاري ومسلم ، وعلى بن محمد المدائني ثقة . وأحمد بن عبيد قال ابن عدي : صدوق له مناكير .

قلت : وقال الذهبي : ضويلح . قال الحافظ : لين الحديث . انتهى .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : فإذا ضمَّ طريق خلف بن أعين إليه حكم بحسنه بلا توقف . انتهى .

إذا علمت ذلك فالحديث ضعيف لا موضوع ، خلافا لابن الجوزي ومن تبعه . وقد رواه البيهقي من وجه آخر عن ابن عباس . فذكر حديثا طويلا مُسَجَّعا فيه أشعار كثيرة .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : وآثار الوضع ظاهرة عليه (٢) .

وروى أبو نعيم عن ابن عباس رضي الله عنهما أن قس بن ساعدة كان يخطب قومه في سوق عكاظ فقال : سيعمكم حق من هذا الوجه . وأشار بيده إلى نحو مكة . قالوا له : وما هذا الحق ؟ قال : رجل أبلج أخور من ولد لؤي بن غالب يدعوكم إلى كلمة الإخلاص وعيش الأبد ونعيم لا ينفد ، فإن دعاكم فأجيبوه ولو علمت أنني أعيش إلى مبعثه لكنت أول من سعى إليه .

(١) نص كلام ابن كثير : « ثم قال البيهقي : وإذا روى الحديث من أوجه أخر وإن كان بعضها ضعيفا دل على أن الحديث أصلا » وانظر دلائل النبوة للبيهقي ٤٦٦/١ ونصه : « وإذا روى حديث ... الخ » .

(٢) حديث قس ذكره السيوطي في اللآلئ المصنوعة واستعرض طرده كلها وذكر هلال الطرق جميعا ونقل عن ابن حجر قوله : « قد أفرد بعض الرواة طرق حديث قس بن ساعدة ، وهو في الطوالح الطوالح وغيرها ، وطرده كلها ضعيفة » اللآلئ ١٨٣/١ - ١٩٢ .

[تفسير الغريب]

أَوْزَقَ : الوُرْقَةُ في الإِبِلِ : لون يضرب إلى الخضرة كلون الرماد . وقيل إلى السواد .
داجٍ : مظلم .

رِتَاجٌ : براء مكسورة ثم مشناة فوقية مخففة فألف فجيم : الباب .
المُقَامُ : بضم الميم وفتحها . قال في النور لكن هنا يتعين الضم لأن بعده قافا فهو من
الرباعي .

أَظْلَمُكُمْ : أقبل عليكم ودنا منكم كأنه أتى ظلّه عليكم .
تَبًّا : خسرانا .

شَيْدٌ : بفتح الشين المعجمة والمثناة التحتنة المشددة : والشَيْدُ : كل ما طُلِيَ به الحائِطُ من
جص وغيره .

نَجَّدٌ : زين .

الكُلْكُلُ والكلكال : الصدر .

خبر العباس عن بعض أخبار اليمن

روى أبو نعيم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : قال العباس خرجت في تجارة
إلى اليمن في رَكْبٍ فيهم أبو سفيان بن حرب ، فورد كتابُ حنظلة بن أبي سفيان أن محمداً
قائماً بالأبطح يقول : أنا رسول الله أدعوكم إلى الله . ففشاً ذلك في مجالس أهل اليمن
فجاءنا حَبْرٌ من اليهود فقال : بلغنى أن فيكم عَمٌّ هذا الرجل الذي قال ما قال . قال العباس :
فقلت نعم . قال : نشدتك هل كانت لابن أخيك صَبُوءة ؟ فقلت : لا والله ولا كذب ولا
خان ، وإن كان اسمه عند قريش إلا الأمين قال : فهل كتب بيده ؟ فأردت أن أقول
نعم ، فخشيت من أبي سفيان أن يكذِّبني ويرد عليّ فقلت : لا يكتب . فوثب الحبر وترك
رداءه وقال : دُبِّحت يهود وقتلت يهود .

قال العباس : فلما رجعنا إلى منزلنا قال أبو سفيان : يا أبا الفضل إن يهود تفرع من
ابن أخيك . قلت : قد رأيت ، فهل لك أن تؤمن به . قال لا أومن به حتى أرى الخيل في

كَدَاء . قلت : ما تقول ؟ ! قال : كلمة جاءت على فمى ، إلا أنى أعلم أن الله لا يترك خيلاً
تَطَّلِع على كدَاء .

قال العباس : فلما فتح رسولُ الله صلى الله عليه وسلم مكة ونظرنا إلى الخيل قد طلعت
من كدَاء قلت : يا أبا سفيان تَدُكِر تلك الكلمة ؟ قال : إى والله إنى لأذكرها^(١) .

كَدَاء : كسحاب : الثنية العليا بأعلى مكة عند المقبرة ، لا تنصرف . وقال النووي :
ويجوز الصرف على إرادة الموضع .

خبر أمية عن بعض أخبار الشام

روى البيهقي وأبو نعيم واللفظ له عن أبي سفيان ابن حرب قال : خرجت أنا وأميه بن
أبي الصلت تجارا إلى الشام فقال : هل لك في عالم من علماء النصارى إليه انتهى علم
الكتاب نسأله . قلت له : لا أَرَب لى فيه . فذهب ثم رجع فقال : إنى جئت هذا العالم
فسألته عن أشياء ثم قلت : أخبرنى عن هذا النبي الذى يُنتظر . فقال : هو رجل من العرب
قلت : من أى العرب ؟ قال : من أهل بيت يحجُّه العرب من إخوانكم من قريش . قلت :
صِفْهُ لى . قال : رجل شابٌ حين دخل فى الكهولة ، بدئه أمره يجتنب المظالم والمحارم ويصل
الرحم ويأمر بصلتها ، وهو مُخَوِّج كريم الطرفين متوسط فى العشيرة أكثر جنده الملائكة .
قلت ما آية ذلك ؟ قال : قد رجنت الشام بعد عيسى بن مريم صلى الله عليهما وسلم ثلاثين
رَجْفَةً كلها مصيبة ، وبقيت رجفة عامة فيها مصائب . قال أبو سفيان : فقلت هذا والله
الباطل . فقال أمية : والذى حللتُ به إن هذا لهكذا .

ثم خرجنا فإذا راكب من خلفنا يقول : أصاب أهل الشام بعدكم رجفة دمّرت أهلها
وأصابتهم فيها مصائب عامة . قال أبو سفيان : فأقبل على أمية فقال : كيف ترى قول
النصرانى ؟ قلت : أرى والله إنه حق .

وقلمت مكة فقضيت ما معى ثم انطلقت حتى جئت اليمن تاجرا فمكثت بها خمسة

(١) ذكره ابن كثير فى سيرته ٣١١/١ عن أبي نعيم بسياق مطول ، ثم قال : وهذا سياق حسن عليه الجاه والنور
وضياء الصدق ، وإن كان فى رجاله من هو متكلم فيه .

أشهر ، ثم قدمت مكة فجاء الناس يسألون عليّ ويسألون عن بضائعهم ثم جاءني محمد صلى الله عليه وسلم فسلم عليّ ورحب بي وسألني عن سفري ومقامي ولم يسألني عن بضاعته ، ثم قال : فقلت له : والله إن هذا ليعجبني ! ما من أحد من قريش له معي بضاعة إلا وقد سألتني عنها وما سألتني هذا عن بضاعته . قالت : وما علمت بشأنه ؟ إنه يزعم أنه رسول الله . فوقدنتني^(١) ، وذكرت قول النصراني . قلت : لهو أعدل من أن يقول هذا . قالت : بلى والله إنه يقول ذلك^(٢) .

خبر أبي سفيان عن أمية

روى الطبراني وأبو نعيم عن معاوية بن أبي سفيان عن أبيه قال : كنا بغزة أو بإيلياء فقال لي أمية بن أبي الصلت : يا أبا سفيان إيه عن عتبة بن ربيعة ؟ قلت : إيه عن عتبة ابن ربيعة . قال : كريم الطرفين ويجتنب المحارم والمظالم ؟ قلت : نعم وشريف مسن . قال : السن أزرى به . قلت : كذبت بل ما ازداد سنا إلا ازداد شرفا . قال : لا تعجل عليّ حتى أخبرك . فقال : إني أجد في كتبي نبيا يُبعث من حرّتنا هذه فكنت أظن أني هو ، فلما دارست أهل العلم إذا هو من بني عبد مناف ، فنظرت في بني عبد مناف فلم أجد أحدا يصلح لهذا الأمر غير عتبة بن ربيعة ، فلما أخبرتني بسنه عرفت أنه ليس به حين جاوز الأربعين ولم يوح إليه .

قال أبو سفيان : فرجعت وقد أوحى الله إلى رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، فخرجت في ركب في تجارة فمررت بأمية فقلت له كالمستهزئ به : خرج النبي الذي كنت تنعته . قال : أما إنه حق فاتبعه وكأني بك يا أبا سفيان إن خالفته ربطت كما يربط الجدّي حتى يؤتى بك فيحكّم فيك^(٣) .

والله تعالى أعلم بالصواب .

(١) في القاموس : وقده : صرعه وغلبه . وفي أساس البلاغة : وشاة موقودة ووقيد : وقدت بالمصا حتى ماتت . ومن المجاز : وقده العباد ، ووقدته كلمة سمعها .

(٢) دلائل النبوة للبيهقي - مختصراً - ٤٦٩/١ ، وقد أورده ابن كثير بسياقه هنا مطولاً عن الطبراني ، سيرة ابن

كثير ١٢٣/١ .

(٣) سيرة ابن كثير ١٢٩/١ ، عن الطبراني .

خبر عبد الرحمن بن عوف عن عشكلان الحَبْر

روى ابن عساكر عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه قال : سافرت إلى اليمن قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بسنة ، فنزلت على عشكلان بن عواكن الحميرى ، وكان شيخا كبيرا وكنت لا أزال إذا قدمتُ اليمنَ أنزل عليه فيسألنى عن مكة وعن الكعبة وزمزم ويقول : هل ظهر فيكم رجل له نبه له ذِكرٌ ؟ هل خالف أحد منكم عليكم في دينكم ؟ فأقول : لا . حتى قدمت القُدْمة التي بُعث فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فوافيته قد ضَعُف وثقل سمعه فنزلتُ عليه فاجتمع عليه ولده وولد ولده فأخبروه بمكاني فشُدَّتْ عصابة على عينيه وأسند فقعد فقال لى : انتسبُ يا أخا قريش . فقلت : أنا عبد الرحمن بن عوف ابن عبد عوف بن على بن الحارث بن زُهْرة . قال : حسبك يا أخا زُهْرة ألا أبشرك ببشارة هي خير لك من التجارة ؟ قلت : بلى . قال : أنبئك بالمعجبة وأبشرك بالمرعبة ، إن الله تعالى بعث في الشهر الأول من قومك نبيا ارتضاه صفيًا وأنزل عليه كتابا وجعل له ثوابا ، ينهى عن الأصنام ويدعو إلى الإسلام يأمر بالحق ويفعله وينهى عن الباطل ويُبْطِله فقلت : ممن هو ؟ قال : لا من الأزد ولا ثمالة ، ولا من سرور ولا تباله ، هو من بنى هاشم وأنتم أخواله ، يا عبد الرحمن أحسن الوقعة وعجل الرجعة ثم امض وآزره وصدقه واحمل إليه هذه الأبيات :

أشهد بالله ذى المعالى	وفالقي الليل والصبح
إنسك في السر من قريش	يا ابن المفسدى من الذباج
أرسلت تدعو إلى يقين	يرشد للحق والفلاح
أشهد بالله رب مسومى	أنك أرسلت بالبطاح
فكن شفيعى إلى مليسك	يدعو البرايا إلى النجاج

قال عبد الرحمن : فحفظت الأبيات وأسرعت في تقضى حوائجى وانصرفت فقدمت مكة فلقيت أبا بكر فأخبرته الخبر فقال : هذا محمد بن عبد الله قد بعثه الله رسولا إلى خلقه . فأتيته في نفر في بيت خديجة فلما رآنى ضحك وقال : أرى وجهها خليقا أرجو أخيرا ما وراءك ؟ قلت : وماذاك يا محمد ؟ قال : حملت إلى وديعة أم أرسلك مرسل إلى

برسالة هاتها . فأخبرته وأسلمت فقال : أما إن أخى حِميرٌ من خواص المسلمين ثم قال :
«رُبُّ مؤمنٍ بي ولم يرني ومصدِّقٌ بي وما شاهدني أولئك إخواني حقا.»^(١)

خبر عروة بن مسعود الثقفي عن بعض الكهان والكواهن

ذكر أبو هاشم بن ظفر في «خبر البِشْر» أن عروة بن مسعود الثقفي رضى الله تعالى عنه
قال : خرجت في تجارة لنجران قبل أن يظهر أمر محمد فجلست تحت سرحة منتبذا
من أصحابي فإذا جاريتان تسوقان بُهْمًا إلى السَّرْحَةِ ، فجلستا وأنا مضطجع فتناومت ، فقالت
إحداهما للأخرى : من هذا فيما تظنين يا ابنة الأكرمين ؟ قالت الأخرى : هذا عروة
ابن مسعود سيد غير مسُود ، جَوْدٌ وَعَصْرٌ منجود . قالت : صدقت فمن أين هو وإلى أين ؟
فقالت الأخرى : أتى من المعقل المنيف ، طائف ثقيف ينوى نجران ذات المخاليف
فقالت : صدقت فما هو مصيب في سفره هذا ؟ فقالت : يَسْهَلُ طريقه وَيَنْفَقُ سُوقَهُ ويعلو
فُوقَهُ . قالت : صدقت فما عاقبة أمره ؟ قالت : يعيش زعيما ويتبع نبييا كريما ويتعاطى أمرا
جسما . فقالت : صدقت وما هذا النبي ؟ فقالت : داع مجاب ، له أمر عَجَاب ، يأتيه من السماء
كتاب يَبْئُرُ الألباب ويقهر الأرباب . قال عروة : ثم أمسكتنا فغشيتي النعاس ، فلما استيقظت
لم أر لهما أثرا فلما بلغت نجران قال أسقفُها - وكان لي صديقا - : يا أبا يعفور هذا حينُ خروج
نبيٍّ من أهل حَرَمِكُم يهدى إلى الحق ، وحق المسيح إنه لخير الأنبياء وآخرهم فإن ظهر فكُن
أول من يؤمن به .

[تفسير الغريب]

السَّرْحَةُ - بسين مفتوحة فراء سا كنة فحاء مهملات : الشجرة العظيمة .

منتبذا : منفردا .

البُهْمُ - بضم الباء الموحدة : صِغار الغنم .

العَصْرُ - بعين وصاد مهملتين مفتوحتين - الملجأ .

المنجود : المكروب .

(١) ليس في تهذيب ابن عساكر .

هوى : قصد أرضاً غوراً وأصله أن يختر من علو إلى سُفل .

نوى : قصد

المنيف : المرتفع .

المخاليف : قرى تخلف القرية العظيمة في المرافق وتنوب منابها ، واحدها مِخْلَاف .

يعلو فوقه - بضم الفاء وسكون الواو وضم القاف - هذا مثل يضرب للظفر والعلو والجدو وأصله فوق السهم .

زعياً : سيداً .

خبر عمرو بن معدى كرب عن بعض الكهان

ذكر ابن ظفر أيضاً أن أبا ثور عمرو بن معدى كرب رضى الله تعالى عنه قال : والله لقد علمت أن محمداً رسول الله قبل أن يُبعث . فقيل له : وكيف ذلك ؟ قال : فرزنا إلى كاهن لنا فى أمر نزل بنا ، فقال الكاهن : أقسم بالسما ذات الأبراج والأرض ذات الأدرج والريح ذات العجاج إن هذا لإمراج^(١) ولقآح^(٢) ذى نتاج . قالوا : وما نتاجه ؟ قال : ظهور نبيٍّ صادق بكتاب ناطق وحسام ذالق^(٣) . قالوا : أين يظهر وإلام يدعو ؟ قال : يظهر بصلاح ويدعو إلى فلاح وبُعْطَل الأقداح ، وينهى عن الراح والسفاح وعن كلِّ أمر قَبَاح . قالوا : ممن هو ؟ قال من ولد الشيخ الأكرم حافر زمزم ومُطعم الطير المحوم والسباع الضرم . قالوا : وما اسمه ؟ قال : محمد ، وعزه سَرْمَد ، وخصمه مكمد .

صلاح : من أسماء مكة . وتقدم ضبطه^(٤) .

خبر ابن الهيثبان

روى البيهقي عن عاصم بن عمرو بن قتادة عن شيخ من بنى قريظة قال : هل تدري عما كان لإسلام أُسَيْد وثعلبة ابني سَعِيَّة وأسيد بن عبيد ، نفر من هُدَل لم يكونوا من بنى قريظة ولا النضير ، كانوا فوق ذلك . فقلت : لا .

(١) الإمراج : أن تلقى الناقة الولد غرساً ، أى على وجه جليدة ساعة يولد فإن تركت عليه قتلته .

(٢) غير ط : ونفاج - واللقاح : الإبل . (٣) الذالق : الحديد الماضى .

(٤) انظر ص ٢٢٧ من الجزء الأول من هذا الكتاب .

قال : فإنه قدِم علينا رجل من الشام . من يهود يقال له ابن الهَيَّبان فأقام عندنا ، والله ما رأينا رجلا قط لا يصلى الخمس خيرا منه ، فقدِم علينا قبل مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بسنتين ، فكنا إذا قُحِطْنَا وَقِلَّ عَلَيْنَا المطر نقول : يا ابن الهَيَّبان اخرج فاستقِ لنا . فيقول : لا والله حتى تقدّموا أمام مَخْرَجِكُمْ صدقة . فنقول : كم ؟ فيقول : صاع من تمر أو مُدِين من شعير . فنخرجه ثم يَخْرُج إلى ظاهر حَرَّتِنَا ونحن معه فيستقِ فوالله ما يقوم من مجلسه حتى تمرَّ السحابُ . قد فعل ذلك غير مرة ولا مرتين ولا ثلاثة . فحضرته الوفاة فاجتمعنا إليه فقال : يا معشر يهود ما ترونه أخرجني من أرض الخمر والخمير إلى أرض البؤس والجوع ؟ قالوا : أنت أعلم . قال : فإنه إنما أقدمني هذه البلدة أتوكّف خروج نبي قد أظلَّ زمانه هذه البلاد مُهاجره فاتبعه فلا تُسَبِّقَنَّ إليه إذا خرج يا معشر يهود ، فإنه يُبعث بسفك الدماء وسبى النساء والذَّراري ممن يخالفه ، فلا يمنعكم ذلك منه . ثم مات . فلما كانت الليلة التي فُتحت فيها قريظة قال أولئك الفتية - وكانوا شبابا أحداثا - : يا معشر يهود والله إنه الذي ذكر لكم ابن الهَيَّبان . فقالوا : ما هو به . قالوا : بلى والله إنها لصفته . ثم نزلوا فأسلموا وخلّوا أموالهم وأولادهم وأهاليهم في حصن مع المشركين ، فلما فتح رُدُّ ذلك عليهم^(١) .

أسيد : وقع في الرواية بضم الهمزة وفتحها وصوبه الدارقطني وعبد الغنى .

سَعِيَة - بسين مفتوحة فعين سا كنة مهملتين فمشناة تحتية ويقال بالنون بكها .

أتوكّف : أنتظر وأستشعر .

أظلَّ زمانه : أشرف عليكم وقرب .

خبر الحبر من جرهم

روى ابن أبي خَيْثَمَة عن عِكْرَمَة أن نفراً من قريش مروا بجزيرة من جزائر البحر فإذا هم بشيخ من جرهم ، فقال : ممن أنتم ؟ قالوا : من أهل مكة من قريش . فقال الشيخ ذات يوم : لقد طلع الليلة نجمٌ لقد بُعث فيكم نبيّ . فنظروا فإذا النبي صلى الله عليه وسلم قد بُعث تلك الليلة .

(١) خبر ابن الهَيَّبان هذا في سيرة ابن هشام ٢١٣/١ وطبقات ابن سعد ١٦٠/١ ودلائل النبوة للبيهقي ٤٣١/١ .

والاكتفا للكلاعي ٢٣٤/١ . وسيرة ابن كثير ٢٩٤/١ .

خبر الحبر من أهل بَصْرَى

روى ابن سعد والبيهقي عن طلحة بن عبيد الله رضى الله تعالى عنه . قال : حضرت سوق بصرى فإذا راهب في صومعته يقول : سلوا أهل هذا الموسم : هل فيهم أحد من أهل الحرم ؟ فقلت : نعم أنا . قال : هل ظهر أحمد ؟ قلت : ومن أحمد ؟ قال : ابن عبد الله ابن عبد المطلب ، هذا شهره الذى يخرج فيه وهو آخر الأنبياء مخرج من الحرم ومهاجره إلى نخل وحرّة وسبخ ، فأياك أن تُسبق إليه . قال طلحة : فوقع في قلبي ما قال . فقدمت مكة فقلت : هل كان من حدث ؟ قالوا : نعم محمد بن عبد الله الأمين تنبأ وقد تبعه ابن أبي قحافة . فخرجت سريعا حتى قدمت على أبي بكر فأخبرته بما قال الراهب ، فخرج أبو بكر حتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فسُرَّ بذلك وأسلم طلحة فأخذ نوفل بن العديوية أبا بكر وطلحة فشدهما في جبل واحد فلذلك سميا القرينين (١) .

خبر رئيس نجران

قال ابن هشام : وبلغني أن رؤساء نجران كانوا يتوارثون كتبنا عندهم ، فكلما مات رئيس منهم فأفضت الرياسة إلى غيره لَحَمَّ على تلك الكتب خاتما مع الخواتم التي قبَّله ولم يكسرها ، فخرج الرئيس الذى كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم يمشى فعثر ، فقال ابنه : تعس الأبعد . يريد النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له أبوه : لا تفعل فإنه نبي واسمه في الوضائع - يعنى الكتب . فلما مات لم يكن همُّه إلا أن شدَّ فكسر الخواتم فوجد ذِكر النبي صلى الله عليه وسلم فأسلم وحسن إسلامه فحج وهو الذى يقول :

إليك تَعْدُو قَلْبًا وَضِيئُهَا مُعْتَرِضًا فِي بَطْنِهَا جَنِيئُهَا

مخالفاً دينَ النصرى دينها (٢)

[تفسير الغريب]

نَجْرَان : بفتح النون وإسكان الجيم .

عَثْر : بفتح المثناة ، والعثرة : الزلَّة .

(٢) سيرة ابن هشام ١/٥٧٤ .

(١) الوفا لابن الجوزى ١/٥٦١ .

تَعَسَّس : - بفتح العين وكسرها - ومعناه : عشر وانكب لوجهه .

الوضائع - بفتح الواو وبالضاد المعجمة وبعد الألف مثناة تحتية ثم عين مهملة :
يعنى الكتب . زاد فى النهاية : التى تكتب فيها الحكمة .

الوَضِيبِينَ - بفتح الواو وكسر الضاد المعجمة وسكون المثناة التحتية : بطن : منسوج
بعضه على بعض يُشَدُّ به الرَّحْلُ على البعير كالجزام للسرّج ، أراد أنها قد هزّلت ودقّت
للسير عليها .

الباب الثالث

في حدوث الرجوم وحبّ الشياطين من استراق

السمع ، عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم

قال الله سبحانه وتعالى : « قُلْ » يا محمد للناس : « أَوْحِيَ » أُخْبِرْت بِالْوَحْيِ « إِلَى أَنَّهُ »
الضمير للشأن « استمع » لقرآني « نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ » جِن نَصِيبِينَ أَوْ نَيْنَوِي ، وكانوا سبعة
أو تسعة وذلك في صلاة الصبح ببطن نخلة موضع بين مكة والطائف وهم الذين ذُكروا في
قوله تعالى : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصَتُوا
فَلَمَّا قُضِيَ وَلُوا إِلَى قَوْمِهِمْ مَنْذِرِينَ ^(١) » والنفر ما بين الثلاثة والعشرة .

« فَقَالُوا » لقومهم لما رجعوا إليهم : « إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا » وصف بالمصدر على سبيل
المبالغة أي هو عجب في نفسه لفصاحة لفظه وحُسن مبانيه ودقة معانيه وغرابة أسلوبه
وبلاغة مواعظه وكونه مُبَيِّنًا لسائر الكتب ، والعجب ما خرج عن أشكاله ونظائره .

« يَهْدِي » يدعو « إِلَى الرَّشْدِ » الإيمان والصواب « فَاْمَنَّا بِهِ » أي القرآن .

ولمّا كان الإيمان ^(٢) به متضمنًا الإيمان بالله تعالى وبوحدانيته وبرأته من الشُّرك . قالوا :
« وَلَنْ نُشْرِكَ » بعد اليوم « بِرَبِّنَا أَحَدًا . » وأنه « الضمير للشأن فيه وفي الموضوعين بعده
« تعالَى » تعاطم « جَدُّ رَبِّنَا » جلاله وعظمته عما نُسب إليه « مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً » زوجة « وَلَا
وَلَدًا » . بيان ذلك كأنهم سمعوا من القرآن ما نبههم ^(٣) على خطأ ما اعتقدوه من الشُّرك
واتخاذ صاحبة والولد .

« وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا » جاهلنا إبليس أو مردة الجن . « عَلَى اللَّهِ شَطَطًا » غلوا
في الكذب بوصفه بالصاحبة والولد .

(١) سورة الأحقاف ٢٩ .

(٢) ط : ولما كان القرآن متضمنًا الإيمان بالله . (٣) ط : ما نبههم . وص : ما نباهم .

ثم أخذوا يعتذرون عن اتباعهم للسفيه في ذلك : « وَأَنَا ظَنْنَا أَنْ » مخففة أنه « لن تقول الإنس والجن على الله كذباً » بوصفه بذلك ، حتى تبيننا كذبهم بذلك .

« وأنه كان رجالاً من الإنس يعوذون » يستعيذون . « برجالٍ من الجن » حين ينزلون في أسفارهم بمكان مخوف فيقول كل رجل أعوذ بسيد هذا المكان من شر سفهائه . « فزادوهم » يعوذهم بهم « رَهَقًا » طغيانا ، فقالوا : سُذْنَا الجن والإنس « وَأَنْتُمْ » أي الجن : « ظَنُّوْ كَمَا ظَنَنْتُمْ » يا إنس أو بالعكس . والآيتان من كلام الجن بعضهم لبعض ، أو استئناف من كلام الله تعالى وَمَنْ فَتَحَ « أَنْ » فيهما جعلهما من الموحى به أي أنه « لن يبعث الله أحداً » بعد موته ، أو رسولا .

قال الجن : « وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ » طلبنا استراق السمع منها . واللمس مستعارٌ من المس للطلب : « فوجدناها » صادفناها « مُثَّتْ حَرَسًا » حُرَّاسًا اسم جمع كخَدَم : « شَدِيدًا » قويتا وهم الملائكة الذين يمنعونهم عنها « وَشُهَبًا » جمع شهاب وهو المضيء المتولد من النار : « وَأَنَا كُنَّا » قبل مبعثه « نَقَعْدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ » خالية عن الحرس والشهب أو صالحة للرصد والاستماع « للسمع » صلة نقعد أو صفة لمقاعد . وفسر النبي صلى الله عليه وسلم كيفية قعود الجن أنهم كانوا واحدا فوق واحد فمتى احترق الأعلى طلع الذي تحته مكانه وكانوا يسترقون الكلمة فيلقونها إلى الكهان ويزيدون فيها ويزيد الكاهن مائة كذبة . « فمن يستمع الآن » ظرف للحال ويستمع ظرف مستقبل فاتسع في الظرف واستعمل للاستقبال « يجذله شهابا رصدا » أي أرصد له ليرى به . هذا لمن استمع وأما السمع فقد انقطع كما قال الله تعالى : « إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعُزُولُونَ »^(١) .

ولما رأوا ما حدث من كثرة الرجم ومنع الاستراق قالوا : « وَأَنَا لَا نَذْرَى أَشْرًا أُرِيدُ » بعدم استراق السمع « بَمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا » خيرا .

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى : فلما سمعت الجن القرآن عرفت أنها مُنعت من السمع قبل ذلك لثلاث أسباب الوحي بشيء من خبر السماء فيلتبس على أهل الأرض ما جاءهم من الله فيه لوقوع الحجة وقطع الشبهة^(٢) .

(١) سورة الشعراء ٢١٢ .

(٢) سيرة ابن هشام ٢٠٥/١ .

فآمنوا وصدقوا « ثم ولّوا » رجعوا إلى قومهم « مُنذرين » مخوفين قومهم العذاب إن لم يؤمنوا وكانوا يهودا . « قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتاباً » هذا القرآن « أنزل من بعد موسى ، مصدّقاً لما بين يديه يهدي إلى الحقّ » الإسلام « وإلى طريقٍ مستقيمٍ » أى طريقة « يا قومنا أجيئوا داعيَ الله » محمداً صلى الله عليه وسلم إلى الإيمان « وآمنوا به يَغْفِرَ لكم من ذُنُوبِكُمْ » أى بعضها وهو ما يكون في خالص حق الله ، فإن المظالم لا تُغفر بالإيمان ويُجرِّكم من عذاب أليمٍ » مؤلم .

« ومن لا يُجِبْ داعيَ الله فليس بمعجزٍ في الأرض » أى لا يعجز الله بالهرب منه فيفوته « وليس له » لمن لا يجِبْ « من دونه » أى الله « أولياء » أنصارا يدفعون عنه العذاب « أولئك » الذين لم يجيبوا « في ضلالٍ مبينٍ » بين ظاهر .



لطيفة : مناسبة سورة الجن لما قبلها أنه لما حكى تَمَادَى قوم نوح صلى الله عليه وسلم - في الكفر وعكوفهم على عبادة الأصنام ، وكان أولَ رسولٍ إلى أهل الأرض ، كما أن محمداً صلى الله عليه وسلم آخر رسولٍ إلى أهل الأرض ، والعرب الذين هو منهم كانوا عبادة أصنام كقوم نوح حتى أنهم عبدوا أصناماً مثل أصنام أولئك في الأسماء ، وكان ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن هادياً إلى الرشد وقد سمعته العرب وتوقّف عن الإيمان به أكثرهم ، أنزل الله سبحانه وتعالى سورة الجن إثر سورة نوح تبكيّناً لقريش والعرب في كونهم تباطأوا عن الإيمان ، إذ كانت الجن خيراً منهم وأقبل إلى الإيمان ، هذا وهم من غير جنس رسول الله صلى الله عليه وسلم - ومع ذلك فعندما سمعوا القرآن استعظموه وآمنوا به للوقت وعرفوا كونه مُعْجِزاً ، وهم مع ذلك مكذّبون له ولمن جاء به بغياً وحسداً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده .

وروى الإمام أحمد والبيهقي عن سعيد بن جبّير ، عن ابن عباس قال : إن الشياطين كانوا يصعدون إلى السماء فيستمعون الكلمة من الوحي فيهبطون إلى الأرض فيزيلون فلم يزلوا كذلك حتى بعث الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم - فمَنَعُوا تلك المقاعد ، فذكروا ذلك لابليس فقال : لقد حدث في الأرض حَدَثٌ ، فبعثهم فوجدوا رسولَ الله صلى الله عليه وسلم - يتلو القرآن قالوا : هذا والله الحدَثُ . وإنهم ليرمُونُ فإذا توارى النجم عنكم فقيد أدركه

لا يخطئ أبدا ولكنه لا يقتله ، يحرق جنبه وجهه يده^(١) :

وروى ابن سعد والبيهقي وأبو نعيم من وجه آخر عن سعيد عنه قال : كان لكل قبيل من الجن مقعاً من السماء يستمعون منه الوحي فيخبرون به الكهنة فلما بعث الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم - دُجروا منه ، فقالت العرب حين لم يخبرهم الجن : هلك أهل السماء . فجعل صاحب الإبل ينحر كل يوم بعيراً وصاحب البقر ينحر كل يوم بقرة وصاحب الغنم ينحر كل يوم شاة ، وقال إبليس : لقد حدث في الأرض حدث فأتوني من تربة كل أرض . فأتوه بها فجعل يشمها فلما شم تربة مكة قال : من هاهنا الحدث فنصتوا فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بُعث^(٢) .

وروى البيهقي من طريق العوفي عنه قال : لم تكن السماء تُحرس في الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ، وكان يقعدون منها مقاعد للسمع ، فلما بعث الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم - حُرست السماء حرساً شديداً ورُجمت الشياطين .

وروى محمد بن عمر الأسلمي وأبو نعيم عن ابن عمرو قال : لما كان اليوم الذي تنبأ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم - مُنعت الشياطين من خبر السماء ورُموا بالشهب فذكروا ذلك لإبليس فقال : بعث نبيٌ عليكم بالأرض المقدسة . فذهبوا ثم رجعوا فقالوا : ليس بها أحد . فخرج إبليس يطلبه بمكة فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم - بحراء منحدرا معه جبريل فرجع إلى أصحابه فقال : قد بُعث أحمد ومعه جبريل^(٣) .

وروي أيضاً عن أبي بن كعب رضى الله عنه قال : لم يُرمَ بنجم منذ رُفع عيسى حتى تنبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم رى بها ، فلما رأت قريش أمراً لم تكن تراه فجعلوا يُسيبون أنعامهم ويعتقون أرقاءهم يظنون أنه الفناء وفلمت ثقيف مثل ذلك ، فبلغ عبدٌ بالليل فقال : لاتعجلوا وانظروا فإن تكن نجوما تُعرف فهو عند فناء من الناس ، وإن كانت نجوما لاتُعرف فهو عند أمر قد حدث . فنظروا فإذا هي لاتُعرف فأخبروه فقال : هذا عند ظهور نبي فما مكثوا إلا يسيراً حتى قدم الطائف أبو سفيان بن حرب فقال : ظهر محمد بن عبد الله يدعى أنه نبيٌ مُرسل . فقال عبدٌ بالليل : فعند ذلك رُمي بها^(٤) .

(١) ذكره نحوه ابن كثير في سيرته ٤١٥/١ عن ابن عباس من طريق أبي نعيم .

(٢) سيرة ابن كثير ٤١٦/١ .

(٣) سيرة ابن كثير ٤٢٠/١ عن الواقدي . (٤) سيرة ابن كثير ٤١٧/١ .

عبد ياليل - بمثنائين تحتيتين وكسر اللام الأولى ، وذكره ابن إسحاق فيمن وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم - في وفد ثقيف .

وروى سعيد بن منصور والبيهقي عن الشعبي قال : كانت النجوم لا يُرْمَى بها حتى بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم فرمى بها فسيبوا أنعامهم وأعتقوا رقيقهم ، فقال عبد ياليل : انظروا . وذكر مثله .

وروى ابن إسحاق وابن سعد عن يعقوب بن المغيرة بن الأخنس قال : إن أول العرب فزع لرمي النجوم ثقيف فأتوا عمرو بن أمية أحد بني عِلاج فقالوا : ألم تر ما حدث ؟ قال : بلى ، فانظروا فإن كانت معالم النجوم التي يُهتدى بها ويُعرف بها أنواء الصيف والشتاء انتشرت فهو طيُّ الدنيا وذهاب هذا الخلق ، وإن كانت نجوما غيرها فأمرُ أراد الله تعالى ، ونبيُّ يُبعث في العرب . فقد تحدث بذلك عمرو بن أمية هذا^(١)

وروى ابن سعد وأبو نعيم عن الزهري قال : كان الوحي يُسمع فلما كان الإسلام منعوا وكانت امرأة من بني أسد يقال لها سعيير لها تابع من الجن فلما رأى الوحي لا يستطيع أتاها فدخل في صدرها وجعل يصيح : وضع العنق ورُفع الشقاق وجاء أمرُ لا يطاق ، أحمد حرم الزنا^(٢)

وروى محمد بن عمر الأسلمي وأبو نعيم عن نافع بن جبير قال : كانت الشياطين في الفترة تسمع فلا تُرْمَى فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم رميت بالشهب .

وروي أيضا عن عطاء عن ابن عباس وعن مجاهد . وأبو نعيم عن حجاج الصواف ، عن ثابت عن أنس . وأبو الشيخ عن عثمان بن مطر عن ثابت عن أنس قال ابن عباس : كانت الشياطين يستمعون الوحي قالوا : فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم مُنِعوا فشكروا ذلك إلى إبليس فقال : لقد حدث أمرٌ . فرقى فوق أبي قُبَيْس فرأى رسولَ الله صلى الله

(١) سيرة ابن هشام ٢٠٦/١ . وطبقات ابن سعد ١٦٣/١ (ط بيروت) ونصه : فقد تحدث بذلك .

(٢) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٧ بروايات تشبهه . وطبقات ابن سعد ١٦٧/١ باختلاف أيضا .

عليه وسلم يصلي خلف المقام فقال : أذهب فأكسر عنقه . فجاء وعنده جبريل فركضه
برجله فألقاه بوادي الأردن^(١) .

وروى الخرائطي في الهواتف^(٢) عن سعيد بن جبير أن رجلاً من بني تميم حدث عن بدء
إسلامه فقال : إني لأسير برملى عالج ذات ليلة إذ غلبني النوم ونمت فنزلت عن راحلتي
وأنختها ونمت وقد تعوذت قبل نومي . فقلت أعوذ بعظيم هذا الوادي من الجن . فرأيت
في منامى رجلاً بيده حرباً يريد أن يضعها في نحر ناقتي ، فانتبهت فزعا فنظرت يمينا
وشمالاً فلم أر شيئاً فقلت . هذا حلم . ثم عدت فغفوت فرأيت مثل ذلك فانتبهت فدزرت
حول ناقتي فلم أر شيئاً وإذا ناقتي تُرعد ، ثم غفوت فرأيت مثل ذلك فانتبهت فرأيت
ناقتي تضطرب والتفت فإذا أنا برجل شاب كالذي رأيته في منامى وبيده حرباً ورجل
شيخ ممسك بيده يردّه عنها ، فبينما هما يتنازعان إذ طلعت ثلاثة أثوار من الوحش
فقال الشيخ للفتى : قم فخذ أيها شئت فداء لناقة جاري الإنسي . فقام الفتى فأخذ
منها ثوراً وانصرف ثم التفت إلى الشيخ وقال : يا فتى إذا نزلت وادياً من الأودية فخذت
هولك فقل : أعوذ بالله رب محمد من هول هذا الوادي . ولا تعذ بأحد من الجن فقد بطل
أمرها . فقلت له : ومن محمد ؟ قال : نبي عربي لا شرقي ولا غربي ، بُعث يوم الاثنين .
قلت : أين مسكنه ؟ قال : يثرب . ذات النخل . فركبت راحلتي حين برق لي الصبح
وجلبت السير حتى أتيت المدينة فرآني رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثني قبل أن أذكر
له شيئاً ودعاني إلى الإسلام فأسلمت .

وروى مسلم وابن إسحاق عن ابن عباس عن نضر من الأنصار ، أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم - قال لهم : « ما كنتم تقولون في هذا النجم الذي يُرمى به في الجاهلية » ؟ قالوا :
يانبي الله كنا نقول حين رأيناها يُرمى بها : مات ملك ، ملك ملك ، وليد مولود مات
مولود . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم - : « ليس ذلك كذلك ، ولكن الله سبحانه وتعالى
كان إذا قضى في خلقه أمراً سمعه^(٣) حملة العرش فسبحوا فسبح من تحتهم لتسبيحهم ،

(١) سيرة ابن كثير ٤٢٠/١ عن الواقدي وفيه : فركضه جبريل ركضة طرحه في كذا وكذا .

(٢) يريد كتابه « هواتف الجان » وهو مخطوط .

(٣) ص : يسمه .

فَسَبَّحَ مِنْ تَحْتِ ذَلِكَ ، فَلَا يَزَالُ التَّسْبِيحُ يَهْبِطُ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْبُحُوا ،
 ثُمَّ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : مِمَّ سَبَّحْتُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : سَبَّحْنَا مَنْ فَوْقَنَا فَسَبَّحْنَا لِتَسْبِيحِهِمْ .
 فَيَقُولُونَ : أَلَا تَسْأَلُونَ مَنْ فَوْقَكُمْ مِمَّ سَبَّحُوا ؟ فَيَقُولُونَ مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى يَنْتَهُوا إِلَى حَمَلَةِ
 الْعَرْشِ فَيَقَالُ لَهُمْ : مِمَّ سَبَّحْتُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : قَضَى اللَّهُ تَعَالَى فِي خَلْقِهِ كَذَا وَكَذَا لِأَمْرِ الَّذِي
 كَانَ فِيهِ يَهْبِطُ بِهِ الْخَيْرُ مِنْ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَتَحَدَّثُونَ بِهِ ، فَتَسْرِقُهُ فَتَسْتَرْقِيهِ
 الشَّيَاطِينُ بِالسَّمْعِ عَلَى تَوَهُّمٍ وَاخْتِلَافٍ ، ثُمَّ يَأْتُونَ بِهِ الْكُهَّانَ فَيُحَدِّثُونَهُمْ فَيُخَطِّطُونَ بَعْضُهُمْ
 ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَجَّبَ الشَّيَاطِينَ بِهَذِهِ النُّجُومِ الَّتِي يُقَدِّفُونَ بِهَا فَانْقَطَعَتِ الْكُهَانَةُ الْيَوْمَ
 فَلَا كُهَانَةَ (١) .

وَيُرَوَّى عَنْ لُهِيبٍ (٢) بْنِ مَالِكِ اللَّهْبِيِّ قَالَ : حَضَرْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ فَعَلْتُ : يَا بَنِي
 أَنْتَ وَأُمِّي نَحْنُ أَوْلَى مِنْ عَرَفِ حِرَاسَةِ السَّمَاءِ وَالشَّيَاطِينِ وَمِنْهُمْ مَنْ اسْتَرَاقَ السَّمْعَ عِنْدَ قَذْفِ
 النُّجُومِ ، وَذَلِكَ أَنَّا اجْتَمَعْنَا إِلَى كَاهِنٍ يُقَالُ لَهُ خَطَرُ بْنُ مَالِكٍ ، وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ أَنْتَ
 عَلَيْهِ مِائَتَا سَنَةٍ وَثَمَانُونَ سَنَةً فَقُلْنَا : يَا خَطَرَ هَلْ عِنْدَكَ عِلْمٌ مِنْ عِلْمِ هَذِهِ النُّجُومِ (٣) الَّتِي يُرْمَى
 بِهَا فَإِنَّا قَدْ فَرَعْنَا لَهَا وَخَفْنَا سَوْءَ عَاقِبَتِهَا . فَقَالَ : ائْتُونِي بِسِحْرٍ ، أَخْبِرْكُمْ الْخَبِيرَ ، الْخَيْرِ أَمْ
 الضَّرْرِ وَالْأَمْنِ أَمْ الْحَذَرِ (٤)

قَالَ : فَانصَرَفْنَا عَنْهُ يَوْمَئِذٍ ، فَلَمَّا كَانَ مِنْ غَدٍ فِي وَجْهِ السَّحَرِ أَتَيْنَاهُ فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ
 عَلَى قَدَمَيْهِ شَاخِصٌ بِبَصَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ ، فَنَادَيْنَاهُ : يَا خَطَرَ يَا خَطَرَ . فَأَوْمَأَ إِلَيْنَا أَنْ أَمْسِكُوا
 فَأَمْسَكْنَا ، فَانْقَضَ نَجْمٌ عَظِيمٌ مِنَ السَّمَاءِ ، فَصَرَخَ الْكَاهِنُ رَافِعًا صَوْتَهُ .

أَصَابَهُ أَصَابُهُ خَامَرَهُ عِقَابُهُ

عَاجَلَهُ عَذَابُهُ أَحْرَقَهُ شِهَابُهُ

زَايَلَهُ جَوَابُهُ

يَا وَيْحَهُ مَا حَالُهُ بَلْبَلَهُ بَلْبَالُهُ

(١) سيرة ابن هشام ٢٠٧/١ والاكتفا للكلاعي ٢١٥/١ .

(٢) ص : عن كعب بن مالك . وما أثبتته عن بقية النسخ موافقاً للاكتفا للكلاعي .

(٣) الاكتفا : هل عندك علم بهذه النجوم . (٤) الاكتفا : أخير أم ضرر ، أو أمن أو حذر .

عَاوَدَهُ خَبَالُهُ تَقَطَّعَتْ جِبَالُهُ
وغيَّرتْ أحوالُهُ

ثم أمسك طويلا وقال :

يا معاشر بني قحطان أخبركم بالحق والعيان
أقسمت بالكعبة ذات الأركان والبلد^(١) المؤمن السدان
لقد منع السمع عناة الجان بشاقب بكف ذى سلطان
من أجل مبعوث عظيم الشأن يُبعث بالتنزيل والقرآن
وبالهدى وفاضل الفرقان تبطل به^(٢) عبادة الأوثان

فقلنا : يا خطر ماترى لقومك ؟ قال :

أرى لقومى ما أرى لنفسى أن يتبعوا خيسر بنى الإنس
بُرْهانهُ مثلُ شعاعِ الشمسِ يُبعثُ فى مكة دارِ الحُمسِ
بمُحكَمِ التنزيلِ غيرِ اللبِّسِ .

فقلنا : يا خطر ومن هو ؟ فقال : والحياة والعيش ، إنه لمن قريش ، ما فى حُكمه^(٣)
طَيْشٌ ، ولا فى خُلقه هَيْشٌ^(٤) ، يكون فى جيش وأى جيش ، من آل قحطان وآل أَيْش .

فقلنا : بين لنا من أى قريش هو ؟

فقال : والبيت ذى الدعائم ، إنه لمن نجل هاشم ، من معاشر أكارم ، يُبعث بالملاحم ،
وقتل كل ظالم .

ثم قال : هذا هو البيان أخبرنى به رئيس الجان . ثم قال : الله أكبر جاء الحق وظهر ،

(١) الأصل : والبيت . وما أثبتته من الاكتفا للكلاعى ٢١٧/١ ، وبه يستقيم الوزن ، وقد كنت أثبتته هناك على أنه

جمع ، ولكنه يندرج فى الرجز .

(٢) الأصل : يبطل عبادة الأوثان - وما أثبتته من الاكتفا ، وبه يستقيم الوزن .

(٣) الهيش : الإفساد .

(٤) الاكتفا : ما فى حله .

وانقطع عن الجن الخبر ، ثم مسكت وأغمى عليه فما أفاق إلا بعد ثلاثة فقال :
لا إله إلا الله .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سبحان الله لقد نطق عن مثل نبوة وإنه يبعث
يوم القيامة أمة واحدة » .

رواه أبو جعفر العُقَيْلِي في كتاب الصحابة (١) .

والآثار في هذا كثيرة وفيما ذكر كفاية .

تَبَيَّهَاتُ

الأول : قال القرطبي : اختلف في الشَّهَاب هل يَقْتُل أم لا ؟ فقال ابن عباس : إنه
لا يخطئ ولكن يجرح ويحرق ويخبل (٢) ولا يقتل .

وقال الحسن وطائفة : يقتل .

فعلى هذا القول في قتلهم بالشهب قبل إلقاءهم السمع إلى الجن قولان .

أحدهما أنهم يُقتلون قبل إلقاءهم ما استرقوه من السمع إلى غيرهم . فعلى هذا لا تصل
أخبار السماء إلى غير الأنبياء وبذلك انقطعت الكهانة .

والثاني : أنهم يُقتلون بعد إلقاءهم ما استرقوا من السمع إلى غيرهم من الجن ولذلك
ما يعودون إلى استراقه ولو لم يصل لانقطع الاستراق وانقطع الإحراق (٣) . ذكره الماوردي .
قال القرطبي : والأول أصح .

قلت : روى سعيد بن منصور والبخاري وأبو داود والترمذي وغيرهم عن أبي هريرة
رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا قضى الله تعالى الأمر في السماء
ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كأنه سلسلة على صفوان ينفذهم ذلك فإذا فرغ

(١) الاكتفا ٢١٦/١ - ٢١٨ .

(٢) يخبل : ينع ، يقال خبله عنه يخبله : منه . (٣) ت ، م : الاحتراق .

عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الذى قال الحق وهو العلى الكبير . فيسمعها مُسْتَرْقُوا السمع ومُسْتَرْقُوا السمع هكذا واحداً فوق آخر - وَصَفَ^(١) سفيان بيده وفرج بين أصابعه نَصَبَهَا بعضها فوق بعض - فيسمع الكلمة فيلقبها إلى من تحته ثم يلقبها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقبها على لسان الساحر أو الكاهن ، فرمما أدركه الشهاب قبل أن يلقبها وربما ألقاها قبل أن يدركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال : أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا . فيصدق بتلك الكلمة التي سُمعت من السماء^(٢) . انتهى .

ففي قوله « فرمما أدركه الشهاب قبل أن يلقبها وربما ألقاها قبل أن يدركه » إلى آخره ، ما يجمع بين القولين السابقين .

وأما قول السهيلي رحمه الله تعالى : لولا . أن الشهاب قد يُخطئ الشيطان لم يتعرض له ، أى الاستماع ، مرة أخرى . فجوابه - كما أشار إليه الحافظ في الفتح - : أنه يجوز أن يقع التعرض مع تحقق الإصابة لرجاء اختطاف الكلمة وإلقائها قبل إصابة الشهاب ثم لا يبالي المختطف بالإصابة لِمَا طُبِعَ عليه من الشر .

وقال أبو عثمان الجاحظ^(٣) : فإن قيل كيف تعرض الجن لإحراق أنفسها^(٤) بسبب سماع خبر بعد أن صار ذلك معلوما لهم ؟ فالجواب : أن الله تعالى ينسبهم ذلك حتى تعظم المحنة^(٥) .

الثاني : قال بعضهم : ظاهر القرآن والأحاديث يقتضى أن الرجم^(٦) بالنجوم نفسها . وقال القرطبي : ليست الشهب التي يُرجم بها من الكواكب الثوابت يدل على ذلك رؤية حركاتها ، والثابتة لا تجرى ولا تُرى حركاتها لبعدها . وقال في موضع آخر : قال العلماء : نحن نرى

(١) ط : وجنب .

(٢) صحيح البخارى كتاب التوحيد باب ٣٢ . وكتاب التفسير سورة الحجر وسورة سبأ . وسنن الترمذى كتاب التفسير سورة سبأ . وسنن ابن ماجه المقدمة باب ١٣ .

(٣) الأصل : الحافظ . وهو تحريف .

(٤) ص : أنفسهم . وط : نفسها .

(٥) انظر رأى الجاحظ في ذلك ، في كتابه الحيوان ٦/٢٦٨ ، ٢٧١ .

(٦) غير ط : أن الرى .

انقضاء الكواكب فيجوز أن يكون ذلك كما نرى ثم يصير ناراً إذا أدرك الشيطان ، ويجوز أن يقال يُرمون بشعلة من نار من الهواء فيخيل إلينا أنه نجم يُرى .

وقال في موضع آخر : الكواكب الراجمة هي التي يراها الناس تنقّض . قال النقاش ومكي : وليست بالكواكب الجارية في السماء لأن تلك لا تُرى حركتها ، وهذه الراجمة تُرى حركتها لأنها قريبة منا .

وقال الإمام أبو عبد الله الحلبي في منهاجه : ليس فيما نتلوه من كلام ربنا عز وجل أن الشيطان يُرمى بالكواكب أو النجوم . ثم أطال الكلام في تقرير أن الرمي إنما هو بالشهب وهي شعل النار ، وجعل المصباح كناية عن الشعل لا النجوم .

وقال الإمام شهاب الدين أبو شامة رحمه الله تعالى : الشهاب في اللغة اسم للشعلة الساطعة^(١) من النار ثم أطلق علي النجم المرصد لرجم الشياطين المسترقين للسمع لأنها لما عيّنت لرجم الشياطين وهي الشعل من النار ، أطلق عليها لفظ الشهب لهذه الملازمة والمجاورة مجازاً .

وهذا ظاهر كلام الشقرطيسي فإنه^(٢) لما جعل ثواقب الشهب رامية بالشعل دل على أن الشهب عنده هي النجوم المرصدة لذلك . ثم قال : والمصباح هي النجوم التي جعلها الله تعالى راجمة للشياطين بالشهب ، لا أنّ النجوم تنقّض بأنفسها خلف الشياطين . ثم نقل كلام الحلبي ثم قال : لا يخفاء أنه قد جاء الرمي بالنجوم مصرّحاً في الأحاديث وفي شعر العرب القديم : ففي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : أخبرني رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الأنصار قالوا : بينما هم جلوس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رُمي بنجم فاستنار^(٣) . الحديث .

وذكر عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن الزهري أنه سئل عن هذا الرمي بالنجوم أكان في الجاهلية قال : نعم ولكنه إذا جاء الإسلام غلّظ وشدّد .

ثم ذكر أبو شامة شاهدين من كلام العرب القدماء ثم قال : ففي الجمع بين هذين

(١) ت ، م : الساطعة .

(٢) انظر ترجمته في الجزء الأول من هذا الكتاب ص ٤٣٠ .

(٣) صحيح مسلم كتاب السلام حديث رقم ١٢٤ ، وسنن الترمذي كتاب التفسير سورة سبأ ، ومسنند أحمد ٦/٣٨٩ .

وما تقدم وجهان : أحدهما أن هذا جاء على حذف المضاف للعلم به وتقديره : رمى بنار نجم وانقضى انقضا^(١) نار الكواكب وهي الشُّعْلُ المعبر عنها بالشهب . فقد أخبر الله تعالى في كتابه أن الذي يتبَع مُسْتَرَق السَّمْع « شهابٌ مُبِينٌ »^(٢) وقال في موضع آخر : شهابٌ ثاقبٌ^(٣) والشهاب عبارة عن شعلة نار وبها يحصل إحراق الجنى .

الوجه الثاني : أن يكونوا أطلقوا لفظ النجوم على الشهب تجوزاً ، كما أطلقوا لفظ الشهب على النجوم لملازمة كل واحد منهما الآخر^(٤) على ما قدرناه من أن النجوم ترمى الجن بشُعْل النار .

وقال شيخه الشيخ عز الدين بن عبد السلام في أماليه : إن الذي يرمي به شُهْب تُخَلَقُ عند الرَّجْمِ . ولذا قال أبو علي في قوله تعالى « وجعلناها رُجوماً للشياطين »^(٥) : الهاء عائدة على السماء ، التقدير : وجعلنا شُهْبها . على حذف المضاف ، فصار الضمير للمضاف إليه . انتهى .

الثالث : قال الإمام أبو عبد الله الحَلِيمِي رحمه الله تعالى : فإن قيل هذا القذف كان لأجل النبوة ، فلم دام بعد النبي صلى الله عليه وسلم ؟

فالجواب : أنه دام بدوام النبوة فإن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر ببطلان الكهانة ، فلو لم تُحْرَس السماء بعد موته لعادت الجن إلى تسمُّعها وعادت الكهانة ، ولا يجوز ذلك بعد أن بطل لأن قطع الحراسة عن السماء إذا وقع لأجل النبوة فعادت الكهانة دخلت الشبهة في ضعفاء المسلمين ولم يؤمن أن يظنوا أن الكهانة إنما عادت لتناهي النبوة ، فصح أن الحكمة تقتضى دوام الحراسة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته .

وقال الحافظ رحمه الله تعالى : فإن قيل : إذا كان الرمي بها غُلْظٌ وشُدُّدٌ بسبب نزول الوحي ، فهلا انقطع بانقطاع الوحي بموت النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نشاهدها الآن يرمى بها ؟

(٢) سورة الحجر ١٨ .

(٤) ط : بالآخر .

(١) ط : انتقاض .

(٣) سورة الصافات ١٠ .

(٥) سورة الملك ٥ .

فالجواب : يؤخذ من حديث الزُّهْرِي المتقدم ، ففيه عند مسلم قالوا : كنا نقول ولد الليلة رجل عظيم ومات رجل عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فإنها لا تُرْمَى لموت أحد ولا حياته ، ولكن ربنا إذا قضى أمراً أخبر أهل السموات بعضهم بعضاً حتى يبلغ الخبر السماء الدنيا فَتَخْطِفُ الجَنُّ السَّمْعَ فيَقْدَفُونَ به إلى أوليائهم . فيؤخذ من ذلك أن سبب التغليظ والحفظ لم ينقطع لِمَا يتجدد من الحوادث التي تُلقَى بأمره إلى الملائكة ، وأن الشياطين مع شدة التغليظ عليهم في ذلك بعد المبعث لم ينقطع طمعهم من استراق السمع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، فكيف بما بعده ؟ . وقد قال عمر لَعْنَانَ لما طَلَّق نساءه : إني أحسب أن الشياطين فيما تَسْتَرِقُ من السَّمْعِ سمعت بأنك ستموت فألقت إليك ذلك الحديث . رواه عبد الرزاق وغيره . فهذا ظاهر في أن استراقهم للسمع استمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانوا يقصدون استماع الشيء مما يحدث فلا يصلون إلى ذلك إلا أن يَخْطِفَ أحدهم بخفة حركته خَطْفَةً فيتبعه الشهاب فإن^(١) أصابه قبل أن يلقيها لأصحابه مات وإلا سمعوها وتداولوها .

• • •

الرابع : هل كانت الشياطين تُقَدِّفُ بالشهب قبل المبعث أم حدث القذف بها بعده ؟

اختلف العلماء رضي الله تعالى عنهم في ذلك على قولين :

نقل أبو عبيد الله القرطبي رحمه الله تعالى في تفسيره عن الأكثرين الأول . وبه جزم السُّهَيْلِي والشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه الله تعالى في أماليه وتلميذه الشيخ أبو شامة في شرح الشُّقْرَاطِيْسِيَّة^(٢) وغيرهم وصححه غير واحد واحتجوا بقوله تعالى : « إِنَّا زَيْنَا السماء الدنيا بزينة الكواكب . وَحِفْظاً مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ^(٣) » ويقولون تبارك وتعالى : « وَحِفْظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ إِلَّا مِنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ^(٤) » .

(٢) سبق التعريف بها في الجزء الأول من هذا الكتاب ص ٤٣٠ .

(٤) سورة الحجر ١٧ ، ١٨ .

(١) غير ط : فإذا .

(٣) سورة الصافات ٦ ، ٧ ، ٨ .

قال الزركشي في شرح البُرْدَة فهذه الآيات تدل على وجود الرجم قبل المبعث ، لأنها خلقت لذلك . وكذا قوله تعالى « وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَةً حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ^(١) » وهذا إخبار عن الجن أنه كان الرجم موجودا لكنه ليس يستأصل وأنه زيد في حرس السماء حتى امتلأت .

وقال الإمام العلامة شمس الدين المهروري في شرح مسلم : وفي هذه الآية دليل على أن الحادث هو الملائكة والكثرة ، وأنهم كانوا في الأول يقعدون من السماء مقاعد لاستراق السمع ويجدون بعض المقاعد غير خالية من الحرس والشهب ، والآن ملئت المقاعد كلها ولم يبق مقعد من المقاعد خاليا . وأيضا فإن الله سبحانه وتعالى ذكر فائدتين في خلق الكواكب في قوله : « وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ ^(٢) » وفي قوله تعالى : « إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بَزِينَةِ الْكَوَاكِبِ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ . »

وروى عبد الرزاق في تفسيره عن معمر قال : قلت للزهري : أو كان يُرمى به - أي النجم - في الجاهلية ؟ قال نعم . قلت : يقول الله عز وجل « وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا » قال : غلظت وشدد أمرها حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال البيهقي : وهذا يوافق ظاهر القرآن لأنه قال خبرا عن الجن : « وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَةً حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا » : وأخبرت الجن أنه زيد في حراسة السماء وشهبها حتى امتلأت منها ومنهم . وفي ذلك دليل على أنه كان قبل ذلك فيها حراس وشهب معدة معهم .

واستدلوا أيضاً بما رواه مسلم عن ابن عباس قال : بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس في نفر من الأنصار إذ رمى بنجم فاستنار ، فقال صلى الله عليه وسلم : « ما كنتم تقولون لمثل هذا في الجاهلية إذا رأيتموه ؟ الحديث . وتقدم بتمامه .

واستدلوا أيضاً بما جاء في أشعار العرب القديمة من ذكر ذلك ، كأوس بن حجر وعوف ابن الجذع وبشر بن أبي خازم .

(٢) سورة الملك هـ .

(١) سورة الجن ٨ .

ورجَّح جماعةُ الثاني^(١) وهو الذي صَحَّ عن ابن عباسٍ وبه قال أبي بن كعبٍ والشَّعْبِيُّ ونافع بن جُبَيْرٍ وصححه أبو عثمان الجاحظ ومالٌ إليه ابنُ الجوزي وغيره ، واستدلوا بأن ذلك ظاهر الأخبار لإنكار الشياطين للرمي وطلبهم سببه^(٢) ولهذا كانت الكهانة فاشيةً في العرب ومرجوعاً إليها حُكْمُهُمْ ، حتى قُطِعَ سببها بأن حِيلَ بين الشياطين وبين استراق السمع .

وجمع المحققون بين الأخبار فقال القرطبي : يُجْمَعُ بِأَنَّهَا لَمْ يَكُنْ يُرْمَى بِهَا قَبْلَ الْمَبْعَثِ رَمِيًّا يَقْطَعُ الشَّيَاطِينَ عَنِ اسْتِرَاقِ السَّمْعِ ، وَلَكِنْ تُرْمَى تَارَةً وَلَا تُرْمَى أُخْرَى ، وَتُرْمَى مِنْ جَانِبٍ وَلَا تُرْمَى مِنْ جَانِبٍ ، وَلَا تُرْمَى مِنْ جَمِيعِ الْجَوَانِبِ . وَلَعَلَّ الْإِشَارَةَ إِلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى « وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا » .

وقال في موضع آخر : لا يبعد أن يقال : انقضاض الكواكب كان في قديم الزمان ، ولكنه لم يكن رجوماً للشياطين ثم صار رجوماً حين وُلِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٣) . انتهى . وفي هذا نظر .

وقال الحافظ : قد وجدت عن وهب بن منبه ما يرفع الإشكال ويجمع بين مختلف الأخبار . قال : كان إبليس يصعد إلى السموات كلهن يتقلب فيهن كيف شاء لا يُمنع منذ أخرج آدم إلى أن رُفِعَ عيسى عليه الصلاة والسلام فنحجب من أربع سموات ، فلما بُعِثَ نبينا صلى الله عليه وسلم حُجِبَ مِنْ ثَلَاثٍ ، فَصَارَ يَسْتَرِقُ السَّمْعَ هُوَ وَجُنُودُهُ وَيُقَذَّفُونَ بِالْكَوَاكِبِ .

ويؤيده ما روى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : لم تكن السماء تُحرس في الفترة بين عيسى ومحمد ، فلما بُعِثَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُرِّسَتْ حُرْسًا شَدِيدًا وَرُجِمَتِ الشَّيَاطِينُ فَأَنْكَرُوا ذَلِكَ .

ومن طريق السدي قال : إن السماء لم تكن تُحرس إلا أن يكون في الأرض نبي أو دين

(١) يريد الرأي الثاني في قوله قبل : هل كانت الشياطين تقذف بالشهب قبل المبعث أم حدث القذف بها بعده .

(٢) غير ط : بسببه . (٣) انظر تفسير القرطبي في سورة الحجر الصافات والجن

ظاهر ، وكانت الشياطين قد اتخذت مقاعد يستمعون فيها ما يحدث ، فلما بُعث محمد
وَجئُوا .

وقال الإمام زين الدين بن المنير رحمه الله تعالى : ظاهر الخبر أن الشهب كانت يُرمى
بها ، وليس كذلك لما دل عليه حديث مسلم . وأما قوله تعالى : « فمن يستمع الآن يجذ له
شهاباً رَصَداً » فمعناه أن الشهب كانت يرمى بها فتصيب تارةً ولا تصيب أخرى وبعد
البعثة أصابتهم إصابة مستمرة فوصفوها لذلك بالرصد ، فإن الذي يرصد الشيء لا يخطئه ،
فيكون المتجدد دوام الإصابة لا أصلها^(١) .

* * *

الخامس : في بيان غريب ما سبق :

الشهاب : تقدم بيانه .

علاج : بكسر العين المهملة وبالجم . أنكرها : يروى بالنون وبالباء الموحدة ، فمن رواه
بالنون فمعناه : أذهاها رأياً من النكر بفتح النون وهو الدهاء . ومن رواه بالباء فمعناه :
أشدهم ابتداء لرأى لم يُسبق إليه ، من البكور في الشيء .

معالم النجوم : يعنى النجوم المشهورة .

الأنواء : جمع نوء وهو بفتح النون مهموز الآخر ، وهو سقوط نجم من المنازل في المغرب
من الفجر وطلوع رقيبته من المشرق يقابله من ساعته في كل ثلاثة عشر يوماً . قال أبو عبيد :
وهكذا كل نجم منها إلى انقضاء السنة ما خلا الجبهة فإن لها أربعة عشر يوماً . قال أبو
عبيد : ولم يُسمع في الأنواء أنه السقوط إلا في هذا الموضع ، وكانت العرب تضيف الأمطار
والرياح والحرب والبرد إلى الساقط منها . وقال الأصمعي : إلى الطالع منها في سلطانه ،
فيقولون مُطرنا بنوء كذا ونهى الشارع عن قول هذا اللفظ .

خطر : بخاء معجمة فطاء مهملة .

(١) تفسير الطبري ٥٦/٢٩ (ط الميمنية) والخصائص الكبرى ٢٧٥/١ .

الباب الرابع

في بعض ما سمع من المواتف وتنكس الأصنام

روى ابن سعد عن تميم الدرري قال : كنت بالشام حين بُعث النبي صلى الله عليه وسلم فخرجت إلى بعض حاجتي فأدركني الليل فقلت : أنا في جوار عظيم هذا الوادي فلما أخذت مضجعي إذا مناد يناديني لا أراه : عُدْ بالله فإن الجن لا تُجير أحداً على الله . فقلت : أيمَ تقول ؟ فقال : قد خرج رسولُ الأميين رسولُ الله وصلينا خلفه بالحجون وأسلمنا واتبعناه ، وذهب كيدُ الجن ورُميت بالشهب فانطلق إلى محمد وأسلم

فلما أصبحت ذهبت إلى دَيْرِ أيوب فسألت راهباً وأخبرته الخبر فقال : صدق ، نجاهه يخرج من الحرم ومهاجره الحرم ، وهو خير الأنبياء فلا تُسبق إليه .

قال تميم : فتكلفت الشخصوس حتى جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١)

[تفسير الغريب]

مَضْجَعِي : بفتح الجيم ، وحكى الكسر .

أيم : قال في الثور : وجدته بخط ابن قرقول^(٢) مضبوطاً بفتح الياء وإسكان الميم وأظنه وهماً ، والصواب بفتح همزة وتشديد الياء وإسكانها وهما لغتان . والميم مفتوحة . قال في النهاية : أصله أيّ ما . أي : أيّ شيء هو ، فخفف الياء وحذف ألف ما .

الحَجُون : بفتح الحاء وضم الجيم : جبل بمكة .

دَيْرِ أيوب : قرية بحوران .

تُسَبَّقُ : بضم أوله وفتح الموحدة مبنى للمفعول .

(١) سيرة ابن كثير ٢٧٢/١ . والخصائص الكبرى ٢٦٦/١ ، كلاهما عن أبي نعيم .

(٢) ابن قرقول : إبراهيم بن يوسف بن آدم الهمداني الهروي عالم بالحديث من أدباء الأندلس . الأعلام ٧٦/١ .

الشُّخُوص : بضم الشين والخاء المعجمتين فواو ساكنة فصاد مهملة : يقال شخص من البلد شخوصاً إذا ذهب . وأشخصه غيره : أزعجه .

وروى البخارى^(١) عن عبد الله بن عمر مختصراً ، وابن إسحاق عن عبد الله بن كعب مولى عثمان بن عفان ، وابن الجوزى عن محمد بن كعب القرظى ، وأبو يعلى ، والبيهقى والخرائطى عن سواد بن قارب مطولاً قال ابن عمر ومحمد : إن عمر بينما هو جالس فى الناس فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أقبل رجل من العرب ، قال الخشنى : وهو سواد بن قارب . انتهى . داخل المسجد يريد عمر بن الخطاب ، فلما نظر عمر إليه قال : إن الرجل لعلى شريكه ما فارقه بعد أو لقد كان كاهناً فى الجاهلية . فسلم الرجل^(٢) ثم جلس فقال له عمر : هل أسلمت ؟ قال : نعم يا أمير المؤمنين . قال : فهل كنت كاهناً فى الجاهلية ؟ فقال له الرجل : سبحان الله يا أمير المؤمنين ! لقد خلعت فى واستقبلتني بأمر ما أراك قلته لأحد من رعيتك منذ وليت ما وليت .

فقال عمر : اللهم غفراً قد كنا فى الجاهلية على شر من هذا ، نعبد الأصنام والأوثان حتى أكرمنا الله تعالى برسوله وبالإسلام . قال : نعم يا أمير المؤمنين كنت كاهناً فى الجاهلية . قال : فأخبرني ما جاءك به صاحبك .

قال : جاعني قبيل الإسلام بشهر أو شيعه^(٣) . انتهى .

وقال سواد بن قارب : بينا أنا ذات ليلة بين النائم واليقظان إذ أتاني ربي^(٤) فضربنى برجله وقال : قم يا سواد بن قارب أتاك رسول من لوى بن غالب ، يدعو إلى الله وإلى عبادته . فرفعت رأسى وجلست فأدبر وهو يقول :

عجبتُ للجنِّ وتطلَّ بها
تَهَوَّى إلى مكة تبغى الهُدَى
وشدَّها العيس بأقتابها
فأرحل إلى الصفوة من هاشم
ما صادق^(٥) الجنُّ ككذابها
ليس قدامها كأدبارها^(٦)

(٢) ط : فلما سلم الرجل .

(١) ط : وروى عن عبد الله بن عمر .

(٣) فى القاموس : « يقال : أتيتك غدا أوشيمه أى بعده » .

(٥) ص : ما مؤمنوا الجن .

(٤) ت ، م : إذ أتاني آت .

(٦) ط : كأذئابها .

قال : فقلت دعني أنام فإنني أمسيت ناعساً .

قال : فلما كانت الليلة الثانية أتاني فضربني برجله وقال : قم يا سواد بن قارب فاسمع مقالتي واعقل إن كنت تعقل ، إنه قد بعث رسول من لؤي بن غالب يدعو إلى الله وإلى عبادته ثم أنشأ يقول :

عجبت للجن وأخبارها ورخلها العيس بأكوارها
تهوى إلى مكة تبغي الهدى ليس ذوو الشر كأخبارها
فارحل إلى الصفوة من هاشم ما مؤمنوا الجن ككفارها

قال : قلت دعني أنام فإنني أمسيت ناعساً . فلما كانت الليلة الثالثة أتاني فضربني برجله وقال : قم يا سواد بن قارب فاسمع مقالتي واعقل إن كنت تعقل ، إنه قد بعث رسول من لؤي بن غالب يدعو إلى الله وإلى عبادته ثم أنشأ يقول :

عجبت للجن وتجناسها وشدها العيس بأخلاسها
تهوى إلى مكة تبغي الهدى ما خير الجن كأنجاسها
فارحل إلى الصفوة من هاشم وارم بعيبك إلى رأسها

فقمتم وقلت : قد امتحن الله قلبي . فرحلتُ ناقتي ثم أتيت المدينة فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حوله فدنوت منه فقلت : اسمع مقالتي يا رسول الله . قال : هات . فأنشأت أقول :

أتاني ربي بعد هدوء ورفدة ولم يك فيما قد بلوت بكاذب
ثلاث ليالٍ قوله كل ليسة أتاك رسول من لؤي بن غالب
فشمرت عن ذيل الإزار ووسطت بي الذئلب الوجناء بين السباب
فأشهد أن الله لا رب غيره وأنت مأمون على كل غائب
وأنت أذني المرسلين وسيلة إلى الله يا بن الأكرمين الأطيب
فمرنا بما يأتيناك من وحي ربنا وإن كان فيما جاء شيب الذوائب
وكن لي شفيعاً حين لا ذو قرابة بمغن قتيلا عن سواد بن قارب

قال : فرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بمقاتي فرحا شديدا حتى رثى الفرح في وجوههم .

قال عبد الله : فقال عمر عند ذلك يحدث الناس : والله إني لعند وثن من أوثان الجاهلية في نفر من قريش يقال لهم آل ذريح قد ذبح لهم رجل من العرب عَجْلا فنحن ننتظر قسمه ليقسم لنا منه إذ سمعت من جوف العجل صوتا ما سمعت قط أتفد منه وذلك قبل الإسلام بشهر أو شيعه وهو يقول يا آل ذريح . وفي لفظ . يا جليح ، أمر نجيح ، رجل فصيح يقول . لا إله إلا الله^(١)

وروى هشام بن محمد بن السائب عن عدي بن حاتم قال : كان لي عسيف من كلب يقال له حابس بن دُعْنَةُ فبينما أنا ذات يوم إذا به مروء الفؤاد فقال : دونك إبلتك . فقلت : ما هاجك ؟ قال بينا أنا بالوادي إذا أنا بشيخ من شُعب جبل تِجَاهِي كَانَ رأسه رَخْمَةً^(٢) فانحدر عما تَزَلُّ عنه العُقَابُ وهو مترسل غير منزعج حتى استقرت قدماه في الحضيض وأنا أعظم ما أرى فقال :

يا حابس بن دُعْنَةُ يا حابس لا تَعْرِضْنِ لِفِعْلِكَ^(٣) الوسواس
هذا سَنَّا النُّورَ بِكَفِّ قَابِسٍ^(٤) فاجنح إلى التُّورِ وَلَا تَغَابِسْ^(٥)

قال : ثم غاب فروحت إبلتي وسرحتها إلى غير ذلك الوادي ، ثم اضطجعت فإذا راكب قد ركضني فاستيقظت فإذا هو صاحبي وهو يقول :

يا حابس اسمع ما أقول تَرَشُدِ ليس ضَلُولٌ حائِرٌ كَمُهْتَدِ
لا تتركن نَهْجَ الطريقِ الأَقْصَدِ قد نُسخَ اللِّينَ بدينِ أَحْمَدِ

(١) سيرة ابن هشام ٢٠٩/١ ، والاكتفا للكلاعي ٢١٩/١ ، والوفالابن الجوزي ص ١٥١ ، والخصائص الكبرى ٢٥٣/١ عن البيهقي ، ثم قال السيوطي : هذا الحديث له عدة طرق ، فأخرجه ابن شاهين في الصحابة من طريق الفضل بن عيسى القرشي عن العلاء بن زيد بن زيد عن أنس بن مالك قال : دخل سواد بن قارب بن قارب على النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكر القصة بطولها . وأخرجه الحسن بن سفيان في مسنده ، وأخرجه البخاري في تاريخه ، والبيهقي ، والطبراني من طريق عباد بن عبد الصمد . إلى آخر ما قال .

(٢) الرخمة : واحدة الرخم ، وهو طائر .

(٣) غير ص : لا تعرضن إليك الوسواس ، موافقا لخصائص الكبرى . وما في ص هو الصواب .

(٤) الخصائص : بكف القابيس . (٥) الخصائص : فاجنح إلى الحق ولا توالس .

قال : فأغشى عليّ ثم أفقت^(١) .

وروى ابن دُرَيْدٍ في الأخبار المنشورة عن ابن الكلبي قال : كان خنَافِرُ بن التروأم كاهنًا ، فترل وادبًا مُخَصَّبًا وكان له رَئِيٌّ في الجاهلية ففقدته في الإسلام قال : فبينما أنا ليلة في الوادي إذ هوى عليّ هوى العُقَابِ قال خنَافِرُ : فقلت : شصار؟ قال : اسمع أقل . قلت : قل أسمع . قال : عة تَغْمُ لكل ذي أمد نهاية ، وكل ذي ابتداء إلى غاية . قلت : أجل قال : كلُّ دولةٍ إلى أجل ، ثم يتاح لها حِوَلٌ ، وقد انتسخت النحل ورجعت إلى حقائقها المِلَلِ ، إني آنست بالشام نفرا من آل العوام^(٢) ، حُكَّامًا على الحكام ، يرددون ذا رَوْنِقٍ من الكلام ، ليس بالشعر المؤلف . ولا السَّجْعِ المتكَلِّفِ ، فأصغيت فزُجرت ، فعاودتُ فظلمت ، فقلت : بسم تُهَيِّنُمون ، وإلام تَعْتزُونَ ، فقالوا خِطَابَ كبار . جاء من عند الملك الجِبَّارِ ، فاسمع يا شصار ، لأصدق الأخبار ، واسلك واضح الأختيار^(٣) ، تَنجُ من أوار النار . فقلت : وما هذا الكلام ؟ قالوا : فُرقان بين الكفر والإيمان . أتى به رسولٌ من مُضَرَ ، ثم من أهل المدنر ، ابتعث فظهر . فجاء بقولٍ قد بَهرَ ، وأوضح نَهَجًا قد دَثَرَ ، فيه مواعظ لمن اعتبر .

قلت : ومن هذا المبعوث بالآي الكُبر . قال : أحمد خير البشر ، فإن آمنت أعطيت الشُّبر ، وإن خالفت أضليت سقر ، فآمنتُ يا خنَافِرُ وأقبلتُ إليك أبادر فجانِبْ كل نَجِسٍ كافر ، وشايغ كل مؤمن طاهر ، وإلا فهو الفراق . قال : فاحتملت حتى أتيت معاذَ بن جبل بصنعاء فبايعته على الإسلام وفي ذلك أقول :

ألم تر أن الله عمادَ بفضله وأنقذ من لَفْحِ الجحيم^(٤) خنَافِرًا
دعاني شِصارَ التي لو دفعتها لأصليت جَمْرًا من لظى الهول جاترا^(٥)

• • •

- (١) الخصائص ١/٢٦٣ . وزاد بعده : وقد امتحن الله قلبي للإسلام .
(٢) كذا بالأصول وفي الاكتفا للكلاعي والأمالى للقال : من أهل الغزام ، والغزام : قبيلة باليمن .
(٣) كذا ، ورواية الاكتفا والأمالى : واسلك أوضح الآثار .
(٤) الأمالى والاكثفا : من لفح الزخبيغ . والزخبيغ : النار بلغة أهل اليمن .
(٥) الأمالى والاكثفا : من لظى الهوب واهراً . والهوب : النار بلغة اليمن . والواهر : الساكن مع شدة الحر .
هذا ورواية الخبر بأبسط من هذا في الأمالى للقال ١/١٣٢ - ١٣٤ والاكثفا للكلاعي ١/٢٢٨ - ٢٣١ .

وروى محمد بن عمر الأَسلمى وأبو نعيم وإبن عساكر عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن قوما من ختم كانوا عند صنم لهم جلوسا وكانوا يتحاكون إلى أصنامهم، فبينما هم عند صنمهم إذ سمعوا هاتفا يقول :

يا أيها الناس ذوو الأجسام	وَمُسْنَدُوا الْحُكْمِ إِلَى الْأَصْنَامِ
أَكَلِكُمْ أَوْزَةً كَالنَّمَامِ ^(١)	أَلَا تَرَوْنَ مَا أَرَى أَبْسَامِي
من ساطعٍ يَجْلُو دُجَى الظلام	ذَاكَ نَبِيٌّ سَيِّدُ الْأَنْبَامِ
أَعْدَلُ ذِي حِكْمٍ مِنَ الْأَحْكَامِ ^(٢)	يَضُدُّعُ بِالنُّورِ وَبِالْإِسْلَامِ
من هاشمٍ في ذِرْوَةِ السَّنَامِ	مُسْتَعْلِنٌ بِالْبَسْمَلِ الْحَسْرَامِ
جاءَ بِهِدْمِ الْكُفْرِ بِالْإِسْلَامِ	أَكْرَمِهِ الرَّحْمَنُ مِنَ الْإِسْمَامِ

قال أبو هريرة : فأمسكوا ساعة حتى حفظوا ذلك تم تفرقوا ، فلم يمض بهم ثلاث حتى فجأهم خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قد ظهر بمكة^(٣) .

وروى ابن شاهين عن أبي خيثمة عبد الرحمن بن أبي سبرة قال : كان لسعد العشيرة صنم يقال له قرأض يعظمونه وكان سادته رجلاً منهم يقال له ابن وقشة قال عبد الرحمن فحدثني ذباب بن الحارث قال : كان لابن وقشة ربي من الجن يخبر بما يكون فاتاه ذات ليلة فأخبره بشيء فنظر إلى فقال : يا ذباب اسمع العجب العجيب ، بُعث محمد بالكتاب يدعو بمكة فلا يجاب . فقلت له ما هذا ؟ قال : لا أدري كذا قيل لي : فلم يكن إلا قليل حتى سمعنا بمخرج النبي صلى الله عليه وسلم فأسلمت ووثرت إلى الصنم فكسرت ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأسلمت وقلت في ذلك :

تَبِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ إِذْ جَاءَ بِالْهُدَى	وَحَلَقْتُ قَرَأُضًا بَدَارِ هَسْوَانِ
ولما رأيت الله أظهر دينه	أَجَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ حِينَ دَعَانِي ^(٤)

• • •

(١) الاكتفا : كالكهام .

(٢) الاكتفا ١/٢٢٣ ، عن الواقدي ، وتهذيب ابن عساكر ١/٣٦٥ ، عن ابن إسحق .

(٤) الخصائص ١/٢٥٨ ولم يذكر الشعر .

وروى الخرائطي عن سفيان الهنلي قال : خرجنا في غير لنا إلى الشام ، فلما كنا بين الزرقاء ومعان وقد عرّسنا إذا بفارس يقول وهو بين السماء والأرض : أيها النيام هُبوا فليس هذا بحين رقاد ، وقد خرج أحمد وطردت الجن كل مطرد . ففرغنا ونحن رفقة خزّورة كلهم قد سمع بهذا ، فرجعنا إلى أهلنا فإذا هم يذكرون خروج النبي صلى الله عليه وسلم .

• • •

وروى الطبراني وأبو نعيم والبيهقي عن عبد الله العُماني أن مازنا الطائي كان بأرض عُمان ، وكان يَسُدُّن الأَصْنَامَ لِأَهْلِهِ ، وكان له صنم يقال له بادر^(١) . قال مازن : فعترت ذات يوم عتيرة ، وهي الذبيحة ، فسمعت صوتا من الصنم يقول : يا مازن أقبل إلى أقبل ، تسمع ما لا يُجْهَل ، هذا نبي مُرْسَل ، جاء بحق مُنْزَل ، فأمن به كي تَعْدِل^(٢) ، عن حر نار تُشْعَل ، وقودها بالجندل .

قال مازن : فقلت والله إن هذا لعجب . ثم عترت بعد أيام عتيرة أخرى فسمعت صوتا أبين من الأول وهو يقول :

يا مازن اسمع تُسَرِّ ، ظهر خير وبطن شر
 بعث نبي من مُصَر ، بدين الله الكُبر^(٣)
 فدع نحييتا من حجر ، تسلّم من حر سقر

قال مازن : فقلت والله إن لهذا لعجب وإنه لخير يراد بي . وقدم علينا رجل من الحجاز فقلت : ما الخير وراءك ؟ قال : خرج رجل بتهامة يقول لمن أتاه : أجيئوا داعي الله يقال له أحمد . فقلت : هذا والله نبي ما سمعت . فرحلت حتى أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرح لي الإسلام فأسلمت وقلت :

(١) كذا في ط ، ص . وفي ت ، م : بارد . وفي الاكتفا للكلاعي : يا جر . وفي دلائل النبوة للبيهقي : يا جر .
 (٢) الاكتفا : كي تغزل .
 (٣) دلائل النبوة لأبي نعيم : بدين الله الأكبر ، وهي كذلك في نسخة من الاكتفا .

كسرتُ بادر^(١) أجداداً أو كان لنا
 بالمهاشمي همدانا من ضلالتنما
 رباً نطيف به ضللاً بتضلال
 ولم يكن دينه مني على بال
 يا راكباً بلغن عمراً وإخوتها
 أفي لمن قال ربي بادر قسالي

قال مازن : فقلت : يا رسول الله إني امرؤ مولى بالشراب والطرب وشرب الخمر والهلوك
 من النساء وألحت علينا السنون فأذهبن الأموال وأهزلن الذراري والرجال وليس لي ولد ،
 فادع الله أن يذهب عني ما أجد ويأتيني بالحيا ويهب لي ولداً . فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : « اللهم أبدله بالطرب قراءة القرآن وبالحرمان الحلال وأنه بالحيا ، وهب
 له ولداً . قال مازن : فأذهب الله عني كل ما كنت أجد ، وأخصب عمن وتزوجت أربع
 حرائر ووهب لي حيان بن مازن وأنشأت أقول :

إليك رسول الله سقت مطيتي
 لتشفع لي يا خير من وطئ الثرى
 إلى معشر خالفت في الله دينهم
 وكنت امرأة بالزغب^(٢) والخمر مولعا
 فبدلني بالخمير خوفاً وخشية
 فأصبحت همي في الجهاد ونيبي
 تجوب الفيافي من عمان إلى العرج
 فيغفر لي ربي فأرجع بالفلسج
 فلا رأيهم رأبي ولا شرجم شرجمي
 شبابي حتى آذن الجسم بالنهج
 وبالعهر إحصاناً فحصن لي فرجتي
 فليله ما صسوى والله ما حجتي^(٣)

* * *

وروى ابن سعد وأبو نعيم عن نفيل^(٤) بن عمرو الهذلي قال : ذبحت ذبيحة على صنم
 فسمعت من جوفه : العجب كل العجب ، خرج نبي من بني عبد المطلب ، يحرم الزنا
 ويحرم الذبح للأصنام ، وحُرست السماء ورؤينا بالشهب . فتفرقنا فقدمنا مكة فلم نجد من
 يخبرنا بخروج محمد^(٥) صلى الله عليه وسلم ، حتى لقينا أبا بكر الصديق فقلنا يا أبا بكر

(١) المراجع : ياجر .

(٢) الاكتفا : بالهوا . وانظر تفسير هذه الكلمات في التنبيهات آخر هذا الباب .

(٣) الاكتفا ٢٢٦/١ ، عن ابن الكلبي . والوقال بن الجوزي مختصراً ص ١٥٥ ودلائل النبوة لأبي نعيم ص ٧٦

والخصائص ٢٥٦/١ .

(٥) ط : بخبر رسول الله - صلى الله عليه وسلم .

(٤) ابن سعد : عن سعيد بن عمرو الهذلي .

خرج بمكة أحد يدعو إلى الله تعالى يقال له أحمد ؟ قال : وماذاك ؟ فأخبرته الخبر .
قال : نعم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ، وهو رسول الله (١) .

وروى أبو سعد النيسابورى فى الشرف عن جندل بن نضلة (٢) أنه أتى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال كان لى صاحب من الجن فأتانى فدهمنى وقال :

هُبُّ فَقْدِ لَاحِ سِرَاجِ السِّدِّينِ بِصَادِقِ مَهْدَبِ أَمِينِ
فَارْحَلْ عَلَى نَاجِيَةِ أُمْسُونِ تَمْشِي عَلَى الصَّخْصِخِ وَالْحُرُونِ

فانتبهت مذعورا فقلت : ماذا ؟ فقال : وساطح الأرض ، وفاريض الفرض لقد بعث محمد
فى الطول والعرض ، نشأ فى الحرمات العظام ، وهاجر إلى طيبة الأمانة . فسرت وإذا
بهاتف يقول :

يا أيها الراكب المزجى مطيته نحو الرسول لقد وفقت للرشد (٣)

وروى البيهقى وابن عساكر عن ابن عباس أن رجلا قال : يا رسول الله خرجت فى
الجاهلية أطلب بعيرا لى شرد فهتف لى هاتف فى الصبح يقول :

يا أيها الراقد فى الليل الأجم قد بعث الله نبيا فى الحرم
من هاشم أهل الوفاء والكرم يجلو دجسات الدياجى والظلم

فأدزت طرفى فما رأيت له شخصا فقلت :

يا أيها الهاتف فى داجى الظلم أهلا وسهلا بك من طيف ألسم
بيّن هداك الله فى لحن الكليم ماذا الذى تدعو إليه تغتسنم

وإذا أنا بنحنة قائل يقول : ظهر النور وبطل الزور وبعث محمد بالجور ثم أنشأ
يقول :

الحمد لله الذى لم يخلق الخلق عبث
أرسل فىنا أحمدًا خسير نبى قد بعث

(٢) ط : ابن نفل .

(١) طبقات ابن سعد ١/١٦٧ .

(٣) الخصائص ١/٢٦٢ .

صلى عليه الله ما حج له ركبٌ وحثٌ

ثم لاح الصباح فوجدت البعير^(١) .

* * *

وروى أبو سعد النيسابورى فى الشرف عن الجعد بن قيس قال : خرجنا أربعة أنفس نريد الحج فى الجاهلية ، فمررنا بواد من أودية اليمن ، فلما أقبل الليل استعدنا بعظيم الوادى وعقلنا رواحلنا فلما هدأ الليل ونام أصحابى إذا هاتف من بعض أرجاء الوادى يقول :

ألا أيها الركبُ المعرَّس بلِّغوا إذا ما وقفتم بالحطيم وزمما
محمداً المبعوث منا تحيةً تشيعه من حيث سار ويمما
وقولوا له إنا لدينك شيعهٌ بذلك أوصانا المسيح ابن مريما^(٢)

وروى أبو نعيم عن خزيك الضمري قال : كنا عند صنم جلوسا إذ سمعنا من جوفه صائحا يصيح : ذهب استراق السمع ورُمى بالشهب لنبي بمكة اسمه أحمد ومهاجره إلى يثرب يأمر بالصلاة والصيام والبرِّ وصلة الأرحام فقمنا من عند الصنم فسألنا فقالوا : خرج نبي بمكة اسمه أحمد^(٣) .

وروى ابن جرير والطبرانى وابن أبى الدنيا وأبو نعيم والخرائطى عن العباس بن مرداس السلمى رضى الله تعالى عنه قال : كان أول إسلامى أن أبى لما حضرته الوفاة أوصانى بصنم له يقال له ضمار فجعلته فى بيت وجعلت آتية كل يوم ، فلما ظهر النبى صلى الله عليه وسلم كنت فى لقاح لى نصف النهار إذ طلعت على نعامة بيضاء مثل القطن عليها راكب أبيض عليه ثياب بيض فقال : يا عباس بن مرداس ألم تر أن السماء كفت^(٤) حراسها ، وأن الحرب جرت أنفاسها ، وأن الخيل وضعت أحلاسها ، وأن الذى جاء بالبرِّ والتقى يوم الاثنين فى ليلة الثلاثاء صاحب الناقة القصواء .

(١) تهذيب ابن عساكر ٣٥٧/١ ، فى خبر طويل ثم قال آخره : هذا حديث غريب . والخصائص الكبرى ٢٧٠/١ .

(٢) الخصائص الكبرى ٢٦٧/١ .

(٣) الخصائص الكبرى ٢٧٠/١ .

(٤) الخصائص : حفت حراسها .

فخرجت مرعوباً قد راعني ما سمعتُ وما رأيت ، حتى جئت وثننا ضمّار وكنا نعبده
ونكلم من جوفه ، فدخلت فكنتت ما حوله ثم تمسحت به وقبلته فإذا صائح من جوف
الصنم بالليل وهو يقول :

قل للقبائل من سلّم كلفها هلك الأنيس وعاش أهل المسجد
أودى ضمّار وكان يُعبد مرة قبيل الكتاب إلى النبي محمد
إن الذي ورث النبوة والهدى بعد ابن مريم من قريش مهتدي

قال : فكتمته الناس فلم أحدث به أحداً فلما رجع الناس من غزوة الأحزاب ، فبينما
أنا في إبلى بطريق العقيق من ذات عرق راقد سمعت صوتاً شديداً فرفعت رأسي فإذا رجل
على جناح نعامة وهو يقول : النور الذي وقع يوم الاثنين ليلة الثلاثاء مع صاحب الناقة
العصباء في دار بني أخي العنقاء . فأجابه هاتف على شماله أبصره :

بشر الجن وأبلاسها ، أن المطى قد وضعت أحلاسها ، وكلاّت السماء حراسها .

قال : فوثبت مذعورا وعلمت أن محمداً مرسل .

وقدِمت على النبي صلى الله عليه وسلم فأسلمتُ وأنشدته شعراً قلته وهو :

لعمرك إني يوم أجعل جاهلاً ضمّاراً لرب العالمين مشاركاً
وتركي رسول الله والأوس حولسه أولئك أنصار له مما أولئك
كتارك سهل الأرض والحزن يبتغي ليهلك في كل الأمور المهالكاً
فأمنت بالله الذي أنا عبده وخالفت من أمسى يريده المهالكاً
ووجهت وجهي نحو مكة قاصداً أباع بين الأخشبين المباركاً
نبي أتى من بعد عيسى بناطقٍ من الحق فيه الفضل فيه كذلك
أمسين على الفرقان أول شافعٍ وأول مبعوث يجيب الملائكاً
تلاقى عرى الإيمان بعد انتقاضها فأحكها حتى أقام المناسكاً^(١)

* * *

(١) خبر العباس بن مرداس هذا في الاكثاف ٢٣٢/١ مختصراً ، ودلائل النبوة لأبي نعيم ص ٧٩ ، والوفالابن الجوزي

١٤٧/١ مختصراً ، والسيرة النبوية لابن كثير ٣٥٨/١ عن الخرائطي وأبي نعيم ، والخصائص الكبرى ٢٦٨/١ .

وروى أبو نُعَيْمٍ عن راشد بن عبد ربه قال : كان الصنم الذي يقال له سُوعٌ بالمعلاة تدين له هُدَيْلٌ وبنو ظَفَرٍ من سُليْمٍ فَأرسلتُ بنو ظفر راشد بن عبد ربه بهدية بني سُليم إلى سُوعٍ ، قال : فَأَتَيْتُهُ فَأَلْفَيْتُ مَعَ الْفَجْرِ إِلَى صِنْمِ قَبْلِ سُوعٍ فَإِذَا صَارَخَ بِصُرْخٍ مِنْ جَوْفِهِ : الْعَجَبُ كُلُّ الْعَجَبِ ، خَرُوجُ نَبِيٍّ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُطَلِّبِ يَحْرِمُ الزَّانَا وَالرَّبَا وَالذَّبْحَ لِلْأَصْنَامِ ، وَحُرْسَتِ السَّمَاءُ وَرُمِينَا بِالشُّهْبِ ثُمَّ هَتَفَ صِنْمٌ آخَرَ مِنْ جَوْفِهِ : تَرَكْتُ الضَّمَامُ وَكَانَ يُعْبَدُ ، وَخَرَجَ نَبِيٌّ اسْمُهُ أَحْمَدُ ، نَبِيٌّ يَصَلِي الصَّلَاةَ وَيَأْمُرُ بِالزَّكَاةِ وَالصِّيَامِ وَالصَّلَاةَ لِلْأَرْحَامِ . ثُمَّ هَتَفَ مِنْ جَوْفِ صِنْمٍ آخَرَ هَاتِفٌ :

إِنَّ السُّدَى وَرَثَ النَّبِيَّوَةَ وَالْمَهْدَى بَعْدَ ابْنِ مَرْيَمَ مِنْ قَرِيشٍ مُهْتَسِدَى
 قَالَ رَاشِدٌ : فَأَلْفَيْتُ عِنْدَ سُوعٍ مَعَ الْفَجْرِ ثَعْلِبِينَ يَلْحَسَانُ مَاحُولَهُ وَيَأْكُلَانِ مَا يُهْدَى
 إِلَيْهِ ثُمَّ يَعْرِجَانِ عَلَيْهِ بَبُولَهُمَا فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقُولُ رَاشِدٌ :
 أَرَبٌ يُبْبُولُ الثَّعْلِبَانَ بِرَأْسِهِ لَقَدْ ذَلَّ مِنْ بَالَتِ عَلَيْهِ الثَّعَالِبُ
 وَذَلِكَ عِنْدَ مَخْرَجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) .

* * *

وروى ابن الجوزي عن بشير الهذلي قال : خرجنا في عيرتنا إلى الشام فلما كنا بين الزرقاء ومعان وقد عرسنا من الليل إذا نحن بفارس يقول : أيها الناس هبوا فليس هذا بحين رقاد ، قد خرج أحمد وطرد الجن كل مطرد . ففزعنا ونحن رفقة [حزورة] ^(٢) كلهم قد سمع هذا فرجعنا إلى أهلينا فإذا هم يذكرون اختلافا بمكة بين قريش بسبب نبي قد خرج من بني عبد المطلب اسمه أحمد ^(٣) .

وروى الروياني وابن عساكر عن خريم بن فاتك ، والطبراني وابن عساكر من طريق آخر عنه ، قال : بينا أنا في طلب نعَمٍ لي إذ جئني الليلُ بأَبْرَقٍ العذيبِ فناديت بأعلى صوتي : أعوذ بعزير هذا الوادي من شر سفهائه . وإذا هاتف يقول :

(١) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٨١ ، والوفاء ص ١٥٧ .

(٢) من دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٧٠ . والحزورة جمع حزور وهو الرجل القوي .

(٣) الوفاء ص ١٥١ ، ودلائل النبوة لأبي نعيم ص ٧٠ . والخصائص ٢٥٩/١ .

وَيَحْكُ عُنْدَ اللَّهِ ذِي الْجَلَالِ
 وَوَحَّدَ اللَّهَ وَلَا تُبْنَالِ
 إِنَّ تَذَكَّرَ اللَّهُ عَلَى الْأَمِيَالِ
 قَبْدَ صَارَ كَيْدَ الْجِنِّ فِي سَفَالِ
 مَنْزَلِ الْحَرَامِ وَالْحَلَالِ
 مَا كَيْدَ ذِي الْجِنِّ مِنَ الْأَهْوَالِ
 وَفِي سُهولِ الْأَرْضِ وَالْجِبَالِ
 إِلَّا التُّقَى وَصَالِحِ الْأَعْمَالِ

فقلت له :

يَا أَيُّهَا الْهَاتِفُ مَا تَقُولُ
 أَرْشِدْ عِنْدَكَ أَمْ تَضِلُّ

فقال :

هَذَا رَسُولُ اللَّهِ ذُو الْخَيْرَاتِ
 وَسُورَ بَعْدُ مَفْصَلَاتِ
 وَيَزُجِرُ الْأَقْوَامَ عَنْ هِنَاتِ
 جَنَاءِ بِيَّاسِينَ وَحَامِيَمَاتِ
 يَأْمُرُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ
 قَدْ كُنَّ فِي الْأَنَامِ مُنْكَرَاتِ

[فقلت : من أنت ؟]

فقال : أَنَا مَالِكُ بْنُ مَالِكِ الْجَنِيِّ .

وفي رواية الروياني [عن] (١) عمرو بن أثال [قال] (١) : بعثنى رسول الله صلى الله عليه

وسلم على جن نجد فاتبعت راحلتى فقلت :

أرشدني راشد هديتَ لا جعتَ ولا عريتَ

ولا برحتَ سيِّدا مُقيِّنا

قال فاتبعني وهو يقول :

صاحبك الله وسلمَ نفسكَا
 وبلغَ الأهلَ وأدى جِلْكَا (٢)

آمن به أفلح ربي حقَّكَا
 وانصره أعزَّ ربي نصرَكَا

فقلت : لو كان لي من يكفيني إيلي هذه لأتيتَه حتى أومن به . قال : أنا أكفيكها حتى

أودها إلى أهلك سالمة . فاعتقلتُ بعيرا منها ثم أتيت المدينة فوافيتُ الناس يوم الجمعة وهم

في الصلاة فقلت : يَقْضُونَ الصَّلَاةَ ثُمَّ أَدْخَلَ ، فبينما أنا أنيخ راحلتى إذ خرج إلى أبو

(١) زيادة متنية .

(٢) في سيرة ابن كثير : صاحبك الله وأدى رحلكَا وعظم الأجر وعاق نفسكَا

ذَرَّ. وعند الروياني : أبو بكر الصديق - فقال : ادخل فقد بلغنا إسلامك . قلت : لا أحسن الطهور فعلمني فدخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر كأنه البدر وهو يقول : « ما من مسلم تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الوضوءَ ثم صَلَّى صلاة يحفظها ويَعقلها إلا دخل الجنة » .

فلما رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما فعل الشيخ الذي ضمن لك أن يؤدِّي إليك إلى أهلك سالمة ؟ أما إنه قد أداها إلى أهلك سالمة . قلت : رحمه الله . قال : أجل رحمه الله تعالى (١) .

* * *

وروى الأُموي والفاكهي وأبو نعيم عن ابن عباس وعبد الرحمن بن عوف رضی الله تعالى عنهما قالا : لما ظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قام رجل من الجن على أبي قُبَيْس فقال :

قَبِحَ اللهُ رَأْيَ كَعْبِ بْنِ فِهْرٍ (٢)	ما أَرَقَّ العقولَ والأحلامَ
دِينَهَا أَنَهَا تَعَنَّفَ فِيهَا (٣)	دِينَ آبَائِهَا الحِمْيَارِ الكرامِ
حَالَفَ الجِنَّ جَنَّ بُضْرَى عَلَيْكُمْ	ورجالَ النخيلِ والآطامِ
تَوَشَّكَ الخَيْلُ أَنْ تَرَوْهَا تَهَادَى	تقتل القومَ في حرامِ بهائمِ
هَلْ كَرِيمٌ مِنْكُمْ لَهُ نَفْسٌ حُرٌّ	ماجد الوالدين والأعمامِ
ضاربِ ضربةٍ تكونُ نكالا	ورواحا من كُرْبَةِ واغْتِمامِ

فأصبح هذا الحديثُ قد شاع بمكة ، وأصبح المشركون يتناشدونه بينهم وقالوا : توأنينم حتى حرّضتكم الجنُّ وهموا بالمؤمنين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا شيطان يكلم الناس يقال له مسعر ولم يُعلن شيطان بتحريض نبي إلا قتله الله تعالى . فمكثوا ثلاثة أيام فإذا هاتف على الجبل يقول :

(١) الوفاص ١٥٤ ، وسيرة ابن كثير ٣٧٩/١ ، ٣٨١ عن الأُموي والطبراني ، ودلائل النبوة لأبي نعيم ص ٧٢ .

(٢) ابن كثير عن الأُموي : قبح الله رأيكم آل فِهْر .

(٣) ابن كثير عن الأُموي حين تفضى لمن يعيب عليها . دين آبائها

نحن قتلنا وسعرا لمسا طغى واستكبرا
 وسفه الحق وسن المنكسرا بشتمه نبينا المطهرا
 قنعتة سيفنا جسروفا أبنرا^(١) إنا نذود من أراد البطرا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاكم حضيرت من الجن يقال له سمحج وقد سميته
 عبد الله آمن بي فأخبرني أنه في طلبه منذ أيام حتى قتله^(٢)

* * *

وروى ابن عساكر عن زميل ويقال زمل بن عمرو العذري ، قال : كان
 لبني عذرة صنم يقال له خمام^(٣) ، وكانوا يعظمونه وكان سادته يقال له طارق وكانوا
 يعتبرون عنده ، فلما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم سمعنا صوتا يقول : يا طارق يا طارق ،
 بُعث النبي الصادق ، بوحي ناطق ، صدع صدعته بأرض تهامة ، لناصريه السلامة ولخاذليه
 الندامة ، هذا الوداع مني إلى يوم القيامة .

قال زمل : فوق الصنم لوجهه . قال زمل : فابتعت راحلة ورحلت عليها حتى أتيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نفر من قومي فأنشدته شعرا قلته :

إليك رسول الله أعلمت نصها أكلفها نصا وقوزا^(٤) من الرملي
 لأنصر خير الخلق نصرا مؤزرا وأعقد جبلا من جبالك في حبلي
 وأشهد أن الله لا شيء غيره أدين له ما أثقلت قدي نعلي^(٥)

وروى أبو نعيم عن أبي هريرة قال : لما بعث الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم
 أصبح كل صنم منكسا فأتت الشياطين إبليس فأخبروه فقال : هذا نبي قد بُعث فالتمسوه .
 فقالوا : لم نجده فقال : أنا صاحبه . فخرج إبليس فوجده بمكة فرجع إلى الشياطين
 فقال : قد وجد ومعه جبريل^(٦) .

(١) ابن كثير : قنعتة سيفاً حساماً شهراً .

(٢) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٧١ ، وسيرة ابن كثير ١/٣٧٠ ، والخصائص الكبرى ١/٢٦٠ .

(٣) ابن كثير : حمام .

(٤) ابن كثير : وغورا .

(٥) سيرة ابن كثير ١/٣٦٨ .

(٦) الخصائص الكبرى ١/٢٧٣ .

وروى ايضا عن مجاهد قال : رنَّ إبليس أربع مرات : حين لُعن وحين أُهبط وحين بُعث النبي صلى الله عليه وسلم وحين أنزلت الحمد لله رب العالمين^(١) .
والآثار في هذا الباب كثيرة^(٢) .

[تفسير الغريب]

سواد : بفتح السين المهملة وواو مخفضة فألف فذال مهملة .
قارب : بقاف فألف فراء مكسورة فموحدة .
الكاهن : الذى يتعاطى الخبر عن الكائنات فى مستقبل الزمان ويدعى معرفة الأسرار .
شهر أو شيعه : بشين معجدة مفتوحة فمشناة تحتية ساكنة . فعين مهملة مكسورة
يعنى أو دونه بقليل .

يا سواد بن قارب : يجوز فتح سواد وضمه ونصب ابن وضمه وهو قليل .

تطلّابها : بفتح المثناة الفوقية :

العيس : بعين مهملة مكسورة فمشناة تحتية ساكنة فسين مهملة ، وهى الإبل البيض
مع شقرة واحدها أعيس وعيساء وهى منصوبة على أنها مفعول المصدر وهو الشد :

الصّفوة : بتشليث الصاد ، وهو خلاصة الشيء ، وخياره ، والمراد النبي صلى الله عليه وسلم .

أنام : هذا جائز فى جواب الأمر والأكثر أنم وكذا التى بعدها .

اعقل : بكسر القاف ، وكذا يعقل الثانية ، والوصل^(٣) .

لوى : بالهمز وتركه .

تخّبارها : بمشناة فوقية مفتوحة .

(١) الخصائص الكبرى ٢٧٣/١ .

(٢) وأكثرها بعيد عن الصحة . وإن الإسلام الذى يعتمد على دلائل العقل وشواهد التاريخ ، لا يحتاج فى إثبات صدق رسوله إلى متاف جان أو سجع كهان ، وخاصة أن الإسلام أبطل الكهانة وقضى على عبادة الأوثان فكيف يستشهد بأقوال الكهان على صدقه أو تنطق الأوثان بصحته ؟ !

(٣) يريد أن الهمزة فى قوله : « اعقل » ؛ همزة وصل .

ككفارها : بضم الكاف .

تَجَسَّسها : ببناء مفتوحة فوقية فجمع فسین فألف فسین أخرى مهملتين والتجسس :
التفتيش عن بواطن الأمور .

الأخلاس : بحاء وسين مهملتين جمع جلس وهو الكساء الذى يلبى ظهر البعير تحت
القتب .

ماخِرٌ : بتشديد الياء وتخفيفها ، ولا يجوز هنا للوزن .

رحلت ناقتى : بتخفيف الحاء أى جعلت عليها رحلها .

ثم أتيت المدينة : كذا فى رواية . وفى رواية : حتى أتيت مكة . قال البيهقى : وهذه
الثانية أقرب إلى الصحة من الأولى .

هات بكسر التاء أى أعطى .

أنشأت : ابتدأت .

هدى : بهاء مفتوحة فдал مهملة ساكنة فهمزة . والهدى والهدأة : بمعنى ، تقول :
جاءنى بعدهدى وبعد هدأة . أى بعد ثلث من الليل أو رُبْعِه وبعد ما هداً الناس أى ناموا .

بلوت : اختبرت . الذُّعْلِب : بذال معجمة مكسورة فعين مهملة ساكنة . فلام مكسورة
فموحدة وهى الناقة السريعة وكذا الذُّعْلِبَة .

الوَجْناء : بواو مفتوحة فجمع ساكنة فنون فألف ممدودة وهى الغليظة الصلبة وقيل
العظيمة الوجنتين .

السَّبَّاسب : بسينين مهملتين الأولى مفتوحة والثانية مكسورة وبعد كل سين باء
موحدة وهى المفازة أو الأرض المستوية .

أدنى : أقرب .

الوسيلة : ما يتقرب به إلى الغير .

آل ذَرِيح : بذال معجمة مفتوحة فراء مكسورة فمشناة تحتية فحاء مهملة . قال
السَّهيلي : وكأنه نداء للعجل المذبوح كقولهم : أَحْمَرُ ذَرِيحَى أى شديد الحمرة فصار

وصفًا للعجل الذبيح من أجل الدم . ومن رواه : « يا جليح ، فمآله إلى هذا المعنى لأن العجل قد جُلِحَ أى كشف عنه الجلد .

وذكر قبله (١) : يا جليح ونقل عن بعض أشياخنا أنه اسم شيطان ، والجليح في اللغة : ما تطاير من رموس النبات وخف ، كالقطن وشبهه ، الواحدة حلحة ، ثم ذكر ما تقدم (٢)

وقال ابن الأثير في النهاية : جليح اسم رجل قد ناداه (٣) .

العسيف : الأجير .

دُغنة : بدال مهملة فغين معجمة فنون فهاء

مُرْوَع الفؤاد : خائف القلب . .

هاجك : فزعك وأثارك من مكانك .

الحضيض : القرار . من الأرض عند منقطع الجبل .

القابس : طالب النار .

خُناقر : بخاء معجمة فنون فألف ففاء فراء .

شِصَار : بشين معجمة فصاد مهملة مخففة .

يتاح : يقدر .

حوال : تحوّل .

انتُسخت : زالت .

التَّخَل : بكسر النون وفتح الحاء : الملل .

آنست : بمد الهمزة . أبصرت .

العدام (٤) الخفى (٤) .

(١) يريد السبيل في الروض الأنف .

(٢) الروض الأنف ١/١٣٩ (ط الجالية)

(٣) النهاية لابن الأثير « جليح » ٢٨٤/١ (تحقيق الطناحي) .

(٤) كذا بالأصل وبعدها بياض وقد سبق في النص : العوام ، وذكرنا هناك أن رواية ابن دريد : الغزام . أما قوله :

الخفى . فقد يكون تفسيراً لقوله « تيينون » الآتى بعد وفيه : الهيمنة : الصوت الخفى .

الرّونق : الحسن .

أصغيت : استمعت .

زُجرت : بضم أوله من الزجر . تُهَيَّنمون : الهينمة : الصوت الخفى .

إلام تُعْتزون : تنتسبون .

كُبَّار : بضم الكاف يقال كبير وكُبَّار بالتخفيف أى عظيم ، فإذا أفرط فى العظم

قيل : كُبَّار . بالتشديد .

أوار النار : بضم الهمزة : حرّها . المدرّ هنا : القرى والأمصار .

ابتعث : بباء موحدة ساكنة فمثناة فوقية مضمومة من البعث .

بَهَرَ : غلب غيره وفضّله .

التَّهَج : الطريق الواضح .

دَثْر : درس . الشَّبْر : بشين معجمة فباء موحدة مفتوحات فراء : العطية .

شايح : فعل أمر : تابع وانصر .

الأَوْزَه : همزة مفتوحة فواو ساكنة فراء مفتوحة فهاء لاتاء : هو الحَمِيقُ^(١) وقيل

الْحَرَقُ ورجل أَوْزَه وامرأة وَرْهَاء ، وقد وَرَهَتْ تَوْرَه .

الكَهَام : بكاف مفتوحة فهاء مخففة : السيف الكليل . ولسان كهام أى عَيَّى أو كليل

لم يُغْن شيئاً . وفرس كهام : أى بطيء - وكانّ ذا فى الأصل - والله تعالى أعلم - مأخوذ

من هذا ، فيكون معنى الكلام : أكلكم أحقّ أو أخرق عَيَّى أو كليل لم يُغْن شيئاً ،

أو بطيء عن الحق .

الدُّجَا : بدال مهملة مضمومة فجيم فألف الليل المظلم .

الدُّرُوة : بضم الدال المعجمة وكسرهما أعلى الشيء .

بَهْد^(٢) : بفتح الهاء وتشديد الدال .

(١) فى كتب اللغة أن الأوزة هو الأحق ، وأن الورد ، كالفرح ، هو الحق . قال فى القاموس : ورد

كفرح : حق ، والنعت أوره ورهء .

(٢) كذا والنسب : الهدم .

فجأهم بغتة : بجيم مكسورة^(١) فهزمة مفتوحة أى جاءهم بغتة .
قرّاض : بقاء فراء مشددة فألف فضاء معجمة ساقطة .
ذُبَاب : بلفظ الطائر المعروف .
مازن : بيم فألف فزاي فنون .
الغُصُوبَة : بغيين مفتوحة فضاء معجمة فواو ساكنة فموحدة مفتوحة فتاء تأنيث .
السادن : الخادم .

العَتيْرَة : بعين مهملة منزوحة فمشناة فوقية فتحتية ساكنة فراء فتاء تأنيث وهى شاة كانوا يذبحونها فى رجب لأصنامهم .

تُسْرٌ : بضم المشناة الفوقية وفتح السين المهملة مبنى المفعول .
الكُبْر : بضم الكاف وفتح الموحدة جمع كُبْرَى ، وفى الكلام حذف مضاف محذوف تقديره شرائع دين الله الكُبْر .

أَقْبِلْ إِلَى أَقْبِل : بفتح الهزمة وكسر الموحدة فيهما .
ما لا يُجْهَل : بالبناء للمفعول .

فَأَمِنْ بِهِ : بمد الهزمة وكسر الميم ، من الإيمان .

يُعْدَل : بالبناء للمفعول . وكذا تُشْعَل .

وَقُودَهَا : يفتح الواو ما توقد به النار كالحطب .

الجَنْدَل : بجيم مفتوحة فنون ساكنة فذال مهملة : الحجارة .

الجُذَادُ^(٢) : بجيم مضمومة وتكسر وذالين معجمتين : أى قطعاً وكسراً .

بَادِر : بباء موحدة وبعد الألف دال مهملة مكسورة ثم راء . قال فى النور : كذا أحفظه .

ضُلًّا : بضم الضاد المعجمة الساقطة . يقال للباطل ضلُّ بتضلال .

(١) وفيه فتح الجيم أيضا ، كسمعه ومنعه .

(٢) الذى سبق فى الشعر الوارد فى خبر مازن الطائى : كسرت بادر أجدادا . وليس جذادا . والأجداد : جمع الجد

بكسر الجيم وهو الجزء المقطوع .

عَمْرًا : أراد به بنى الصامت وإخوتها .
قال : مُبَغَضٌ وإثبات الياء فيه للوزن .
مُؤَلَّعٌ : بفتح اللام أى مُغْرَى به .
الهُلُوكُ : بفتح الهاء وضم اللام المخففة وآخره كاف . قال فى الصحاح : الهلوك من
النساء الفاجرة المتساقطة على الرجال فلا يقال رجل هَلُوك .
أَلَحَّتْ عَلَيْنَا السُّنُونُ : أى دامت أيامُ الجَدْبِ .
الدَّرَارَى : بفتح الياء وتشديدها .
الحَيَا : بفتح الحاء والقصر : المطر والخِضْبُ . رِيًّا^(١) . بكسر الزاء وتفتح .
العَهْرُ : بفتح العين المهملة وإسكان الهاء : الزنا .
حَيَّانٌ : بفتح الهاء المهملة وتشديد المثناة التحتية .
خَبَّتْ^(٢) : بخاء معجمة مفتوحة فباء موحدة مشددة فمثناة فوقية كما فى عدة نسخ
من العيون : من السَّيْرِ الخَبْبُ وهو دون الإسراع .
تَجَوَّبٌ : بالجيم والموحدة : تَقَطَّعَ .
الفَيَاقِى بفتح الفاء الأولى وكسر الثانية : الصحارى المنبس . واحدها فيفاء .
الفُلُجُ بضم الفاء^(٣) وإسكان اللام وهو الفَوْزُ والظَّفَرُ .
الشَّرْجُ : بشين معجمة فراء ساكنة فجيم ، يقال ليس هو من شَرَّجِه : أى ليس من
طبيعته وشكله .
الرُّغْبُ : بضم الراء وإسكان الغين المعجمة ثم موحدة سعة البطن وكثرة الأكل ،
ويروى بالزاي المفتوحة فعين مهملة ساكنة فموحدة : يعنى الجماع : قال فى النهاية :
وفيه نظر . يقال زَغَبَ المرأة إذا جامعها فملاًها منياً ، يَزْغَبُها كمنع يمنع .

(١) كذا ولم ترد هذه الكلمة فى الخبر الذى يشرح المؤلف ألفاظه .
(٢) كذا ، والذى ورد فى الخبر : سقت مطيبي . وليس خبت مطيبي ، وهى رواية أخرى .
(٣) الذى فى القاموس : الفلج - بفتح الفاء - الظفر والفوز كالإفلاج ، والاسم بالضم كالفلجة .

آذَن : بحد الهزمة : أَعْلَم .

النَهْجُ : بفتح النون وإسكان الهاء وبالجيم : قال في النُّور : أى البلاء .

فله ماصوى : ما فى البيت مكررة زائدة فى الموضوعين ، وتقديره فله صوى وحجى .

ناجية : سريعة .

أُمُون : أى مأمون .

الحُزُون جمع حَزْن : ما غلظ من الأرض .

المُزَجِّى : السائق .

المطية : البعير ، فعيلة بمعنى مفعولة لأنه يركب مطاه أى ظهره ، ذكرا كان أو

أنثى .

الليل الأَجَمَّ : الطويل .

دُجَنَاتُ الظُّلم : بضم الدال المهملة والجيم وتشديد النون جمع دُجْنة ، وهى الظلمة .

والدياجى : الليالى المظلمة .

الجبور : السرور .

السُّلْمَى : بضم السين المهملة .

ضِمَّار : بضاد ساقطة معجمة مكسورة فميم مخففة فألف فراء مكسورة ، ووقع فى بعض نسخ

السيرة بضم الضاد .

أَوْدَى : ببدال مهملة : هلك .

زُمَيْلٌ بالتصغير ويقال زُمِلَ بكسر^(١) الزاى وإسكان الميم وباللام .

العُدْرَى : بعين مهملة مضمومة فذال معجمة فراء فياء نسب .

خُمَامٌ : بخاء معجمة مضمومة فميم مخففة .

الشُّرك بالنصب مفعول والإسلام فاعل .

هَالِنَا : أفزعنا .

(١) الذى فى القاموس : وزمل - مضبوطا بفتح الزاى بالقلم - أوزميل - مصفرا - ابن ربيعة أو ابن عمرو بن

أبى العز بن خشاف ، صحابى .

أَعْمَلُ النَّاقَةَ : حَثَّهَا وَسَاقَهَا .

نَصَّهَا : بَنُونَ مَفْتُوحَةٌ وَصَادٌ مَهْمَلَةٌ مُشَدَّدَةٌ يُقَالُ نَصَّ فِي سَيْرِهِ : دَفَعَ وَأَسْرَعَ . وَالنَّصَّ

صَنَتَهَا الْغَايَةَ .

الْحَزْنَ : بِحَاءٍ مَهْمَلَةٌ مَفْتُوحَةٌ فَزَايٌ سَا كُنَّةٌ فَنُونَ وَهُوَ مَا غَلِظَ مِنَ الْأَرْضِ .

قَوَّزًا بِقَافٍ مَفْتُوحَةٍ فَوَاوٌ سَا كُنَّةٌ فَزَايٌ وَهُوَ الْكُثِيبُ الصَّغِيرُ ، عِنْدَ أَبِي عُبَيْدَةَ ، وَالْجَمْعُ

أَقْوَازٌ وَقِيْزَانٌ . وَفِي النِّهَايَةِ : الْقَوَّزُ بِالْفَتْحِ : الْعَالِي مِنَ الرَّمْلِ كَأَنَّهُ جَبَلٌ .

حَبَلًا : بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَاحِدُ الْحِبَالِ قَالَ فِي النُّورِ : وَالظَّاهِرُ أَنَّ مَرَادَهُ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ

فِيهِمَا يُقَالُ لِهَمَا حَبَلٌ^(١) .

أَدِينُ لَهُ : يَفْتَحُ الْهَمْزَةَ وَكَسَرَ الدَّالَ : أَطِيعَ وَأَخْضَعَ .

(١) وَذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْحِجَازِ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا » .

الباب الخامس

في قدر عُمر النبي صلى الله عليه وسلم وقت بعثته وتاريخها

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم : الصواب أنه صلى الله عليه وسلم بُعث على رأس الأربعين سنة ، هذا هو المشهور الذي أطبق عليه العلماء^(١) .

وقال السهيلي رحمه الله تعالى : إنه الصحيح عند أهل السير والعلم بالأثر^(٢) .

وحكى القاضي عن ابن عباس وسعيد بن المسيب رواية شاذة أنه بعث على رأس ثلاث وأربعين . والصواب الأول .

وقال شيخ الإسلام البُلْتِغِي رحمه الله تعالى : كان سن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جاءه جبريل في غار حراء أربعين سنة على المشهور . وقيل ويوماً . وقيل وعشرة أيام . وقيل وشهرين وقيل وستين وقيل وثلاثة . وقيل وخمس .

قال : وكان ذلك يوم الإثنين نهاراً .

واختلف في الشهر . فقيل شهر رمضان في سابع عشره وقيل سابعه . وقيل رابع عشره . وقال الحافظ : ورمضان هو الراجح لما سيأتى من أنه الشهر الذي جاور فيه في حراء فجاهه الملك . وعلى هذا يكون سنه حينئذ أربعين سنة وستة أشهر .

وقيل في سابع عشر شهر رجب . وقيل في أول شهر ربيع الأول . وقيل في ثامنه .

وعند أبي داود الطيالسي ما يقتضى أنّ مجيء جبريل لرسول الله عليهما الصلاة والسلام في حراء كان في آخر شهر رمضان . قال الحافظ : ولعله الراجح .

وروى الإمام أحمد والشيخان عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين سنة^(٣) .

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ج ١٥ ص ٩٩ (ط المصرية)

(٢) الروض الأنف ١/١٦١ . (ط الجمالية)

(٣) صحيح البخارى كتاب المناقب باب رقم ٢٣ وسنن الترمذى كتاب المناقب باب رقم ٤ .

تَنْبِيَهَاتٌ

الأول : قال العلامة ابن القيم في زاد المعاد : بعثه الله تعالى على رأس الأربعين وهي سن الكمال . قيل : ولها تُبعث الرسل . وأما ما يذكر عن المسيح أنه رفع إلى السماء وله ثلاث وثلاثون فهذا لا يُعرف به أثر متصل يجب المصير إليه^(١) . انتهى .

والأمر كما قال ، فإن ذلك يُروى عن وهب بن منبه قال : إن النصارى تزعم . فذكر الحديث إلى أن قال : وأنه رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة رواه الحاكم . وفي سنده عبد المنعم بن إدريس كذّبوه ، ولو صح سنده فإنه عن النصارى كما ترى . وعن^(٢) الحسن رواه ابن عساکر من طريق إسحاق بن بشر وهو كذاب يضع^(٣) ، لكنه قال ابن أربع وثلاثين .

ورواه الحاكم عن سعيد بن المسيّب وفي سنده علي بن زيد وهو ضعيف . ويأتى في الوفاة النبوية أحاديث صحيحة تدل على أنه رُفِع وهو ابن مائة وعشرين سنة .

* * *

الثاني : قال ابن الجوزي : حديث « ما من نبي نُبِّي إلا بعد الأربعين » موضوع . لأن عيسى عليه الصلاة والسلام نُبِّي ورفِع إلى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فاشترط الأربعين في حق الأنبياء ليس بشيء . انتهى .

وما ذكره في قَدْر عمر عيسى لما رفع يردّه ما سبق عن ابن القيم وسيأتى في أبواب الوفاة حديث عائشة أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه الذي توفى فيه لفاطمة إن جبريل كان يُعارضني القرآن في كل عام مرة ، وإنه عارضني بالقرآن العام مرتين

(١) زاد المعاد ١٨/١ (ط الحسينية) .

(٢) أي ويروى عن الحسن أيضا .

(٣) إسحق بن بشر بن مقاتل ، أبو يعقوب الكاهل الكوفي ، قال مطين : ما سمعت أبا بكر بن أبي شيبة كذب أحدا إلا إسحق بن بشر الكاهل . وقال الفلاس : متروك . قال الدارقطني : هو في عداد من يضع الحديث . انظر ميزان الاعتدال ١٨٦/١ (تحقيق الجاوي)

وأخبرني أنه لم يكن نبي إلا عاش نصف عمر الذي كان قبله وأخبرني أن عيسى بن مريم عاش عشرين ومائة سنة ولا أراني إلا ذاهبا على رأس الستين . رواه الطبراني ورجاله ثقات وله طرق تأتي في الوفاة .

* * *

والمشهور عند الجمهور كما قال الحافظان ابن كثير وابن حجر أنه صلى الله عليه وسلم بُعث في شهر رمضان^(١) . وصححه الإمام علاء الدين علي بن محمد الخازن . زاد الحافظ :
لما تقدم أنه الشهر الذي جاء فيه إلى حراء فجاءه الملك .

وعكس ابن القيم فقال في زاد المعاد : قيل إنه بعث لثمان مضي من ربيع الأول سنة إحدى وأربعين من عام الفيل . وهذا قول الأكثرين .

ثم حكى أنه كان في رمضان .

وجمع بعضهم بين القولين بأنه صلى الله عليه وسلم نبي بالرويا في شهر مولده ثم كانت مدتها ستة أشهر ثم أوحى إليه في اليقظة . ولهذا مزيد بيان في التنبيه السابع من الباب الثامن .

* * *

وكان ذلك^(٢) يوم الاثنين .

وروى مسلم عن أبي قتادة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سُئل عن صوم يوم الاثنين فقال : « ذاك يومٌ ولدتُ فيه وفيه بعثتُ أو قال أنزل عليّ فيه^(٣) » .

وروى محمد بن عمر الأسلمي ، عن أبي جعفر الباقر قال : كان ابتداء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان .

وروى الإمام أحمد وابن جرير والطبراني والبيهقي في الشعب عن وائلة بن الأسقع رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنزلت صحف إبراهيم أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضي من رمضان وأنزل الإنجيل لثلاث عشرة خلت من رمضان وأنزل الزبور لثمان عشرة خلت من رمضان ، وأنزل الله القرآن لأربع وعشرين خلت من رمضان^(٤) » .

(١) السيرة النبوية لابن كثير ٣٩٢/١ . (٢) أي البعث .

(٣) صحيح مسلم كتاب الصيام حديث رقم ١٩٧ . ومسنده أحمد ٢٩٧/٥ ، ٢٩٩ .

(٤) مسند أحمد ١٠٧/٤ . وسيرة ابن كثير ٣٩٣/١ .

الباب السادس

في ابتدائه صلى الله عليه وسلم بالرؤيا الصادقة وسلام الحجر
والشجر عليه ، زاده الله فضلاً وشرفاً لديه

قالت عائشة رضی الله تعالى عنها : أول ما بُدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من
الوحي الرؤيا الصالحة ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح .
رواه البخاري (١) .

وروى أبو نعيم عن علي بن الحسين رضی الله عنه وعن آبائه قال : إن أول ما أتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة ، فكان لا يرى شيئاً في المنام إلا كان كما رأى .
وروى أيضاً عن علقمة بن قيس قال إن أول ما يؤتى به الأنبياء في المنام حتى تهتأ
قلوبهم ثم ينزل الوحي (٢) .

وروى أيضاً البيهقي عن الزهري رحمه الله تعالى قال : بلغنا أن أول ما رأى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى أراه رؤياً فشق ذلك عليه فذكرها لخديجة فقالت
أبشر فإن الله لن يصنع بك إلا خيراً (٣) .

* * *

وروى ابن سعد عن برة بنت أبي تيجرة - بكسر الفوقانية وسكون الجيم - قالت : إن
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد الله كرامته وابتدأه بالنبوة كان إذا خرج لحاجته
أبعد حتى لا يرى بيتاً ويُفضى إلى الشعب وبطن الأودية فلا يمر بحجر ولا شجر إلا قال :
السلام عليك يا رسول الله . وكان يلتفت عن يمينه وشماله وخلفه فلا يرى أحداً (٤) .

(١) صحيح البخاري كتاب بدء الوحي .

(٢) سيرة ابن كثير ٣٨٨/١ . قال ابن كثير : وهذا من قبل علقمة بن قيس نفسه ، وهو كلام حسن ، يؤيد
ما قبله ويؤيده ما بعده . والخصائص الكبرى ٢٣١/١ .

(٣) الخصائص الكبرى ٢٣١/١ ، بسياق مطول ، عن البيهقي وأبي نعيم من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب الزهري .
هذا ويظهر أن المؤلف كان يعتمد على الخصائص الكبرى للسيوطي فينقل عنها ناسبا الرواية إلى مصدرها .

(٤) طبقات ابن سعد ١٥٧/١ (ط بيروت) .

وروى الإمام أحمد ومسلم عن جابر بن سمرّة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني لأعرف حجراً كان يسلم علىّ قبل أن أُبعث إني لأعرفه الآن»^(١) .
وقال عبد الملك بن عبد الله بن أبي سفيان العلاء بن جارية - بجيم وراء - الثقفى ، وكان واعيةً ، عن بعض أهل العلم ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد الله تعالى كرامته وابتدأه بالنبوة كان إذا خرج لحاجته أبعد حتى تُخسّر عنه البيوت ويفضى إلى شعاب مكة وأوديتها فلا يمر بحجر ولا شجر إلا قال : السلام عليك يا رسول الله . فيلتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه وعن يمينه وعن شماله فلا يرى إلا الشجر وما حوله من الحجارة وهى تحييه بتحية النبوة : السلام عليك يا رسول الله .
رواه ابن إسحاق^(٢) .

وروى ابن سعد عن هشام بن عروة عن أبيه رحمهما الله تعالى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يا خديجة إني أرى ضوءاً وأسمع صوتاً لقد خشيت أن أكون كاهناً . قالت : إن الله تعالى لا يفعل ذلك بك إنك تصدق الحديث وتؤدى الأمانة وتصل الرحم^(٣) .

وروى ابن الجوزى عن ابن عباس قال : أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة خمس عشرة سنة : سبعا يرى الضوء والنور ويسمع الصوت ، وثماني سنين يوحى إليه^(٤) .

وقال الخازن : وهذا إن صح فيحمل على سنتين قبل النبوة فيما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يراه من تباشير النبوة ، وثلاث سنين بعد النبوة قبل إظهار الدعوة وعشر سنين مُعلنا بالدعوة بمكة .

(١) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٢ . ومسند أحمد ٨٩/٥ ، ٩٥ ، ١٠٥ .

(٢) سيرة ابن هشام ٢٣٤/١ .

(٣) طبقات ابن سعد ١٩٥/١ (ط بيروت) .

(٤) الوفا ص ١٦٠ .

نَبَأَاتُ

الأول: قال السهيلي: في بعض المُسَنَدَات أن هذا الحجر الذي كان يسلّم على النبي صلى الله عليه وسلم هو الحجر الأسود.

وهذا التسليم الأظهر فيه أن يكون حقيقة ويكون الله تعالى أنطقه إنطاقًا ، كما خلق الحَيِّين في الجِذَع . ولهذا مزيد بيان في المعجزات .

الثاني: قال القاضي وغيره رحمهم الله تعالى : وإنما ابتدئ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرؤيا لثلاث أسباب: وبأتيه بصريح النبوة بَعْتة فلا تحملها القوى البشرية ، فبديئ بأوائل خصال النبوة وتباشير الكرامة ومن صدق الرؤيا وما جاء في الحديث الآخر من رؤية الضوء وسماع الصوت وتسليم الحجر والشجر عليه بالنبوة حتى استشعر عظيم ما يراد به واستعد لما ينتظره فلم يأت الملك إلا بأمر عنده مقدماته .

الباب السابع

فما ذكر أن إسرافيل قُرُن به قبل جبريل صلى الله عليه وسلم

روى الإمام أحمد في تاريخه بسند صحيح عن عامر الشعبي قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة ، فقُرُن بنبوته إسرافيل ثلاث سنين ، فكان يدلّمه الكلمة والشيء ، ولم ينزل القرآن على لسانه ، فلما مضت ثلاث سنين قُرُن بنبوته جبريل ، فنزل القرآن على لسانه عشرين سنة ، عشرًا بمكة وعشرًا بالمدينة ، فمات وهو ابن ثلاث وستين سنة^(١)

وهذا يقتضى أن إسرافيل قُرُن معه بعد الأربعين ثلاث سنين ، ثم جاءه جبريل .

قال الإمام أبو شامة رحمه الله تعالى : وحديث عائشة - أى الآتى فى الباب بعده - لا ينافى هذا فإنه يجوز أن يكون أول أمره الرؤيا ، ثم وكل به إسرافيل فى تلك المدة التى كان يخلو فيها بحراء فكان يلتقى إليه الكلمة بسرعة ولا يقيم معه تدريجًا وتمرينًا ، إلى أن جاءه جبريل فعلمه بعد ما غطّه ثلاث مرات . فحكّت عائشة ما جرى له مع جبريل ولم تحك ما جرى له مع إسرافيل اختصارًا للحديث ، أو لم تكن وقفت على قصة إسرافيل . انتهى .

وذكر بعض العلماء فى حكمة مجيء إسرافيل إليه أنه الموكّل بالنفخ فى الصور ، والنبي صلى الله عليه وسلم بُعث قُرْب الساعة وكانت بعثته من أشراطها ، فبُعث إسرافيل لهذه المناسبة ولم يُبعث إلى نبيّ قبله .

وقد أنكر الواقدي رحمه الله تعالى خير الشعبي وقال : لم يُقرن به من الملائكة إلا

جبريل .

(١) طبقات ابن سعد ١/١٩١ ، والخصائص الكبرى ١/٢٢١ . والوفا ١/١٧٢ . وقال ابن سعد بعد أن أورد هذا الخبر : فذكرت هذا الحديث لحمد بن عمر - يريد الواقدي - فقال : ليس يعرف أهل العلم ببلدتنا أن إسرافيل قُرُن بالنبي صلى الله عليه وسلم . . لم يقُرُن به غير جبريل .

قال الحافظ : ولا يخفى ما فيه ، فإن المشيت مقدم على النافي إلا إن صَحِبَ النافي دليلٌ
نفيه فيقدم . انتهى .

قال الشيخ رحمه الله تعالى في فتاويه : فد ورد ما يُوهى أثر الشَّعْبِي ، وهو ما رواه مسلم
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : بَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ وَعِنْدَهُ
جَبْرِيلُ إِذْ سَمِعَ نَقِيضًا مِنَ السَّمَاءِ مِنْ فَوْقِ فَرَفَعَ جَبْرِيلُ بَصْرَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ
هَذَا مَلَكٌ قَدْ نَزَلَ لَمْ يَنْزَلْ إِلَى الْأَرْضِ قَطُّ . قَالَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : أَبَشِرْ
بِنُورَيْنِ أُوتِيْتَهُمَا لَمْ يُوْتِيَهُمَا نَبِيٌّ قَبْلَكَ : فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَخَوَاتِيمُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ لَنْ تَقْرَأَ حَرْفًا
مِنْهَا إِلَّا أُوتِيْتَهُ ^(١) .

قال جماعة من العلماء إن هذا الملك إسرافيل . انتهى كلام الشيخ .

وروى الطبراني والبيهقي في الزهد بسند حسن عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وجبريلُ على الصفا فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : يا جبريل والذى بعثك بالحق ما أمسى لآل محمد سفةً دقيقة ولا كفٌ من سويق .
فلم يكن كلامه بأسرع من أن سمع هدةً من السماء أفزعته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
أمر الله القيامة أن تقوم ؟ فقال : لا ولكن أمر إسرافيل فنزل إليك حتى يسمع كلامك
فأتاه إسرافيل فقال : إن الله تعالى بعثنى إليك بمفاتيح خزائن الأرض وأمرني أن أعرض
إليك أسير معك جبال تهامة زمرداً وياقوتاً وذهباً وفضة . فقلت : فإن شئت نبياً ملكاً وإن
شئت نبياً عبداً ؟ فأوما إليه جبريل : أن تواضع . فقال بل نبياً عبداً . ثلاثاً .

ورواه ابن حبان في صحيحه مختصراً من حديث أبي هريرة ولفظه : جلس رسول الله
صلى الله عليه وسلم فنظر إلى السماء فإذا ملك ينزل فقال له جبريل : هذا الملك ما نزل
منذ خلق قبل الساعة . وذكر الحديث .

فظهر أن المعتمد ما مشى عليه الواقدي رحمه الله تعالى .

(١) صحيح مسلم كتاب المسافرين حديث رقم ٢٥٤ .

الباب الثامن

في كيفية بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

قد ورد ذلك من حديث : خديجة رضى الله تعالى عنها . رواه البيهقي .

وعائشة رضى الله تعالى عنها . رواه الشيخان .

وعبيد بن عمير الليثي . رواه ابن إسحاق . وابن الجوزي في الوفا .

وسعيد بن المسيب . رواه موسى بن عقبة .

وسليان بن طرخان التيمي . رواه أبو نعيم وابن عساكر .

وعمر بن شريحيل . رواه البيهقي وأبو نعيم .

وابن شهاب . رواه أبو نعيم والبيهقي .

وعبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم رواه الدؤلابي :

أن أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة - وفي رواية : الصادقة - في النوم ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، فرأى وهو بمكة أن آت أتاه ومعه صاحبان له فنظروا إليه فقالوا : هو هو ولم يأن له بعد . فهالته ذلك وذكره لعمه فقال : يا ابن أخي ليس بشيء ، حلمت . ثم رجع إليه بعد ذلك فقال : يا عم سطا بن الرجل الذي ذكرت لك فادخل يده في جوفى حتى أجده بردها . فخرج به عمه إلى رجل من أهل الكتاب يتطيب بمكة فحدثه حديثه وقال عالجه فصوب به وصعد وكشف عن قدميه ونظر بين كتفيه وقال : يا عبد مناف ابنك هذا طيب طيب ، للخير فيه علامات ، إن ظفرت به يهود قتلته ، وليس الرئي^(١) من الشيطان ولكنه من النواميس الذين يتحسسون القلوب للنبوة . فرجع به .

(١) ط : وليس الرؤيا .

ثم رأى في منامه أن سقف بيته نُزعت منه خشبة وأدخل فيه سلمٌ من فضة ثم نزل إليه رجلان ، فأراد أن يستغيث فمُنع الكلام فقعد أحدهما إليه والآخر إلى جنبه ، فأدخل أحدهما يده في جنبه فنزع ضلعين منه ، فأدخل يده في جوفه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يجد بردًا فأخرج قلبه فوضعه على كفه فقال لصاحبه : نِعْم القلبُ قلب رجل صالح . فطهر قلبه وغسله ثم أدخل القلبَ مكانه وردَّ الضلعين ، ثم ارتفعا ورفعوا سلمهما فإذا السقف كما هو ، فذكر ذلك لخديجة بنت خويلد فتألمت له : أبشر فإن الله لا يصنع بك إلا خيرا هذا خير فأبشر^(١) .

وفي حديث عبيد بن عمير أنه صلى الله عليه وسلم رأى في منامه أيضا جبريلَ ومعه نَمَط من ديباج فيه كتاب فقال له اقرأ . فقال له : ما اقرأ . فغته به حتى ظن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه الموت ، ثم أرسله فقال : اقرأ . قال : ما اقرأ . فغته به حتى ظن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه الموت ، ثم أرسله فقال له اقرأ . قال : ماذا اقرأ - ما قال ذلك إلا افتدائه منه أن يعود إليه بمثل ما صنع - قال : « اقرأ باسم ربك الذي خلق . الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم » . فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انتهى فانصرف جبريلُ وهب رسولُ الله صلى الله عليه وسلم من نومه ، قال : فكأنما كتب في قلبي كتابا . فذكر ذلك لخديجة فقالت : أبشر فإن الله لا يصنع بك إلا خيرا .

ثم حبَّب إليه الخلاء فكان يخلو شهرَ رمضان بغار حراء - وفي لفظ يلحق - ومعه أهله فيتحنن - وفي لفظ : فيتحنن - فيه وهو التعبُّد الليلي ذوات العَدَد قبل أن ينزع - وفي لفظ : يرجع - إلى أهله ويتزود لذلك ويُطعم من جاءه من المساكين ، فإذا رجع من جواره كان أول ما يبداً به إذا انصرف قبل أن يدخل بيته الكعبة ، فيطوف بها سبعا أو ما شاء الله ، ثم يرجع إلى بيته فيتزود لثلثها .

فقال لخديجة يوما : لما قضيتُ جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أَرشياً

(١) الخصائص الكبرى ١/٢٣٣ .

فنظرت عن شمالي فلم أر شيئاً فرفعت رأسي فرأيت شيئاً بين السماء والأرض فقلت : دثروني
دثروني وصبوا علي ماء بارداً .

وفي رواية أبي الأسود عن عروة عن عائشة قالت : كان أول شأنه يَرَى في المنام ،
وكان أول ما رأى جبريلَ بأجساد وصرخ جبريل : يا محمد أنا جبريل . فنظر يمينا وشمالا
فلم ير شيئاً فرفع بصره فإذا هو على أفق السماء فقال : يا محمد أنا جبريل . فهرب فدخل
في الناس فلم ير شيئاً ، ثم خرج عنهم فناده ثم هرب ثم استعلن جبريلُ من قِبَل حِراء .
انتهى .

وفي رواية : إني إذا خلوتُ وحدي أرى ضوءاً وأسمع نداءً : يا محمد أنا جبريل . وقد
والله خشيتُ أن يكون هذا أمراً . فقالت : معاذ الله ما كان الله ليفعل ذلك بك ، إنك لتؤدي
الأمانة وتصل الرحم وتصدق الحديث . فلما دخل أبو بكر ذكرت خديجةً حديثه له
وقالت : اذهب مع محمد إلى ورقة بن نوفل فإنه رجل يقرأ الكتب فيذكر له ما يسمع .
فانطلقاً إليه فقصا عليه فقال : إذا خلوتُ وحدي سمعت نداءً خلقي : يا محمد أنا جبريل .
فانطلق هاربا . فقال ورقة : سُبوح سُبوح ! وما لجبريل يُذكر في هذه الأرض التي يُعبد
فيها الأوثان ، جبريل أمين الله تعالى على وحيه بينه وبين رُسله ، لا تفعل إذا أتاك
فأثبت حتى تسمع ما يقول ثم اثنتي فأخبرني . فخرج ذات ليلة فسمع : السلام عليكم
قال فظنّها فجأة الجن ، فجاء مسرعا حتى دخل على خديجة فقالت : ما شأنك فأخبرها ،
فقالت أبشر فإن السلام خير . فخرج مرة أخرى إلى حِراء . قال : فخرجتُ حتى إذا كنت
في وسط من الجبل سمعت صوتا من السماء يقول : يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل .
فرفعت رأسي إلى السماء أنظر فإذا جبريل في صورة رجل صافٍ قدميه في أفق السماء فرفعت
أنظر إليه فما أتقدم وما أتأخر وجعلت أضرف وجهي عنه في آفاق السماء فلا أنظر في
ناحية منها إلا رأيته كذلك ، فما زلت واقفا ما أتقدم . أمامي وما أتأخر^(١) ورائي حتى بعثت
خديجة رسلها في طلبي فباغوا مكة ورجعوا إليها وأنا واقف في مكاني ذلك ثم انصرفت
راجعا إلى أهلي حتى أتيت خديجة فجلست إليها فقالت : يا أبا القاسم أين كنت ؟ فوالله

(١) ط : وما أرجع .

لقد بعثتُ رسلي في طلبك فبلغوا مكة ورجعوا إليّ . ثم حدثتها بالذي رأيت فقالت : أبشر يا ابن عم واثبت ، فوالذي نفسي بيده إني أرجو أن تكون نبيّ هذه الأمة . ثم قامت فجمعت عليها ثيابها ثم انطلقت إلى ورقة فأخبرته بما أخبرها به فقال ورقة : قدوس قدوس ! والذي نفسي بيده لئن كنت صدقتيني يا خديجة لقد جاءه الناموس الأكبر الذي كان يأتي موسى ، وإنه لنبيّ هذه الأمة ، فقولي له فليثبت .

فرجعت خديجةُ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بقول ورقة ، فلما قضى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم جواره وانصرف صنع كما كان يصنع ، بدأً بالكعبة فطاف فلقبیه ورقةُ فقال له : يا بن أخي أخبرني بما رأيتَ وسمعت . فأخبره فقال له ورقة : والذي نفسي بيده إنك لنبيّ هذه الأمة ولقد جاءك الناموس الأكبر الذي جاء موسى ولتكدبته ولتقاتلنه ولتؤذيتنه ، ولئن أدركت ذلك لأنصرنَّ الله نصرًا يعلمه . ثم أذنت رأسه منه فقبل يافوخه (١) .

وقالت خديجة لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا بن عم أتستطيع أن تخبرني بصاحبك هذا الذي يأتيك إذا جاءك ؟ قال : نعم . قالت : فإذا جاءك فأخبرني به . فجاءه جبريل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا خديجة هذا جبريل قد جاءني فقالت : قم يا بن عمي فاجلس على فخذي اليسرى . فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس عليها ، فقالت : هل تراه ؟ قال : نعم . قالت : فتحول فاقعد على فخذي اليمنى فتحول رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس على فخذه اليمنى فقالت : هل تراه ؟ قال نعم . فحسرت فألقت خمارها ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في حجرها ثم قالت : هل تراه ؟ قال : لا . قالت يا بن عم اثبت وأبشر فوالله إنه لملك ما هذا شيطان (٢) .

قال البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه : عرض جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم ليلة السبت وليلة الأحد ، ثم أتاه بالرسالة ليلة الاثنين ففجأه الحق - وفي لفظ : فجاءه الحق - وهو في غار حراء وفي رواية : فأتاه جبريل وميكائيل ، فنزل جبريل وبقي ميكائيل

(١) حديث بدء الوحى في صحيح البخارى ج ١ ص ٣ (ط الأميرية) . وطبقات ابن سعد ١٩٤/١ (ط بيروت) .
وسيرة ابن هشام ٢٣٣/١ . وسيرة ابن كثير ٣٨٥/١ . والوفاء لابن الجوزي ص ١٦٢ .
(٢) الوفا ص ١٦٤ ، وسيرة ابن كثير ٤١٠/١ عن البيهقي .

واقفا بين السماء والأرض ، فقال أحدهما لصاحبه : أهو هو ؟ قال : هو هو . قال : فزِنه برجل . فوزنه به فرجحه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم . قال : زِنه بعشرة فوزنه فرجحهم . قال : زنه بمائة . فوزنه فرجحهم . قال : زِنه بألف . فوزنه فرجحهم . ثم جعلوا يتساقطون عليه من كِفَّة الميزان فقال ميكائيل : تبعته أمته وربُّ الكعبة . ثم أجلس على بساط كهيئة الدُّرنوك ، فيه الياقوت واللؤلؤ ، فقال أحدهما لصاحبه : شقُّ بطنه . فشقه فأخرج منه مَغْمَز الشيطان وعلَّق الدم فطرحها فقال أحدهما لصاحبه : أغسل بطنه غسل الإناء واغسل قلبه غسل الملاء . ثم قال أحدهما لصاحبه : خِطْ بطنه . فخاطه . ثم أجلساه فيشره جبريل برسالة ربه حتى اطمأن النبي صلى الله عليه وسلم فقال له جبريل : اقرأ فقال : ما أنا بقارئ . فغَطَّه حتى بلغ منه الجهد ، ثم أرسله فقال له اقرأ قال : ما أنا بقارئ . فغَطَّه حتى بلغ منه الجهد ، ثم أرسله فقال له اقرأ قال : ما أنا بقارئ فغَطَّه حتى بلغ منه الجهد .

ثم أرسله فقال : « اقرأ » أوجد القراءة . مبتدئا « باسم ربك الذى خلق » الخلائق « خلق الإنسان » الجنس « من علّق » جمع علقة وهى القطعة اليسيرة من الدم الغليظ وجمعها لأن الإنسان فى معنى الجمع « اقرأ » تأكيد للأول . « وربك الأكرم » الذى لا يُؤازيه كريم . « الذى علّم » الخطّ « بالقلم » وأول من خطّ إدريس صلى الله عليه وسلم .

ثم أفرد ما هو أشرف وأظهرُ صنيعاً وتدبيراً وأدلّ على وجوب العبادة المقصودة من القراءة فقال : « علّم الإنسان » الجنس « ما لم يعلم » قبل تعليمه من الهدى والكتابة والصناعة وغيرها .

وهذا القدر من هذه السورة هو الذى نزل أولاً بخلاف بقية السورة فإنما نزل بعد ذلك . فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهله ترَجُّف بَوَادِرِهِ . وفى لفظ : فواده . لا يلقاه حَجَر ولا شجر إلا قال : السلام عليك يا رسول الله .

فرجع إلى بيته وهو موقن قد فاز فوزاً عظيماً فدخل على خديجة فقال : « زملونى زملونى » . فزملوه حتى ذهب عنه الرُّوعُ . قال أرايتك الذى كنت أخبرتك أنى رأيتك فى المنام ؟ فإنه جبريل استعلن لى أرسله إلى ربى . وأخبرها الخبر . وقال : لقد خشيتُ على نفسى . فقالت خديجة : كلاً أبشر فوالله لا يخزيك الله أبداً إنك لتصل الرِّحِم وتقرى الضيف وتصدق

الحديث وتؤدي الأمانة وتحمل الكُلَّ وتكسب المعدوم وتعين على ثواب الحق ، فأقبل
الذي جاءك من الله فإنه حق ، وأبشر فإنك رسول الله حقا .

ثم انطلقت حتى أتت غلاما لعتبة بن ربيعة بن عبد شمس نصرانيا من أهل نينوى
يقال له عدّاس ، فقالت له يا عداس أذكرك الله إلا ما أخبرني هل عندكم علم من جبريل ؟
فقال عدّاس : قدوس قدوس ما شأن جبريل يُذكر بهذه الأرض التي أهلها أهل الأوثان. فقالت :
أخبرني بعلمك فيه . قال : هو أمين الله بينه وبين النبيين ، وهو صاحب موسى وعيسى .

فرجعت من عنده فانطلقت برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ورقة بن نوفل بن أسد
ابن عم خديجة وكان امرأ قد تنصّر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربي فيكتب من
الإنجيل ما شاء الله أن يكتب ، وكان شيخا قد عمى ، فقالت له خديجة : يا بن عم اسمع
من ابن أخيك فقال له ورقة : يا بن أخي ماذا ترى . فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم
خبر ما رأى فقال له ورقة : أبشر فأنا أشهد أنك الذي بشر به ابن مريم . هذا الناموس
الذي أنزل الله على موسى . وفي لفظ : وإنك على مثل ناموس موسى ، وإنك لنتي مرسل
وستؤمر بالجهاد بعد يومك هذا ، ولئن أدركني ذلك لأجاهدك معك ، ياليتني فيها جدعا .
وفي لفظ جدع . ليتني أكون حيا إذ يخرجك قومك .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مخرجي هم ؟ فقال : نعم . لم يأت أحد بمثل
ما جئت به إلا عودي . وفي لفظ : أودى . وفي رواية : لتكذبنه ولتؤذينه ولتقاتلنه ، وإن
يدركني يومك أنصرك نصرًا مؤزرًا ، ثم أدنى رأسه منه فقبل يا فوخه ، ثم لم ينشب ورقة
أن توفي وفتّر الوحي .

وقال ورقة في ذلك أشعارا منها قوله :

يا لبرجال وصرّف الدهر والقدر	وما لشيء قضاه الله من غير
حتى خديجة تدعوني لأخبرها	أمرًا . أراه سيأتي الناس من أخبر
وخبرني بأمرٍ قد سمعتُ به	فيما مضى من قديم الدهر والعصر
بأن أحمد يأتيه ويخبره	جبريل أنك مبعوث إلى البشر
فقلت عسل الذي ترّجين يُنجزه	لك الإله فرجى الخير وانتظري

وأرسله إلينا كي نسأله
فقال حين أتانا منطلقاً عجيباً
إني رأيت أمين الله واجهني
ثم استمر فكاد الخوف يُذعري
فقلت ظنني وما أدري أيبصدقني
وسوف أنبيك إن أعلنت دعوتهم
وقوله :

فإن يك حقاً يا خديجة فاعلمي
وجبريل يأتيه وميكال معهما
يفوز به من فاز فيها بتسوية
فريقان منهم فرقة في جنانه
فسبحان من تهوى الرياح بأمره
ومن عرشه فوق السموات كلها
حديثك إيانا فأحمد مرسل
من الله وخي يشرح الصدر منزل
ويشقي به الغالي^(١) القوى المضلل
وأخرى بأخواز الجحيم تعلل
ومن هو في الأيام ما شاء يفعل
وأقضاؤه في خلقه لا تبدل^(٢)

* * *

(١) ابن كثير : ويشق به العاني الفرير المضلل .
(٢) قال ابن كثير بعد أن أورد هذه الآيات وما قبلها : هكذا أورد ذلك الحافظ البيهقي في الدلائل ، وعندني في مصم
عن ورقة نظر . والله أعلم . سيرة ابن كثير ٤٠١/١ .

تَنْبِيهَاتُ

الأول : في رواية البخارى في التفسير: الرؤيا الصادقة وفي غيره: الصالحة . وهما بمعنى بالنسبة إلى أمور الآخرة في حق الأنبياء . وأما بالنسبة إلى أمور الدنيا فالصالحة في الأصل أخص ، فرؤيا النبي كلها صادقة ، وقد تكون صالحة ، وهي الأكثر ، وغير صالحة بالنسبة للدنيا كما وقع في الرؤيا يوم أحد .

وأما رؤيا غير الأنبياء فبينهما عموم وخصوص ، إن فسّرنا الصادقة بأنها التي لا تحتاج إلى تعبير ، وأما إن فسّرناها بأنها غير الأضغاث فالصالحة أخص مطلقا .

قال الإمام نصر بن يعقوب الدينورى في التعبير القادري : الرؤيا الصادقة ما يقع بعينه أو ما يُعبر في المنام أو يخبر به من لا يكذب . والصالحة ما يسر .

* * *

الثاني : قال البيضاوى رحمه الله : شبه ما جاءه في اليقظة ووجدته في الخارج طبقا لما رآه في المنام بالصُّبْح في إنارته ووضوحه ، والفَلَق : الصبح ، لكنه لما كان مستعملا في هذا المعنى وفي غيره أضيف إليه للتخصيص والبيان إضافة العام إلى الخاص ، كقولهم عين الشيء ونفسه .

قال الطيبي رحمه الله تعالى : وللَفَلَق شأن عظيم ولذلك جاء وصفاً لله تعالى في قوله « فالتق الإصباح » وأمر بالاستعاذة برب الفلق لأنه يُنْبئ عن انشقاق ظلمة عالم الشهادة وطلوع تباشير الصبح بظهور سلطان الشمس وإشراقها في الآفاق ، كما أن الرؤيا الصالحة مبشّرات تنبئ عن وفود أنوار عالم الغيب وآثار مطالع الهدايات ، شبه الرؤيا التي هي جزء يسير من أجزاء النبوة وتنبيه من تنبيهاتها لمشركى العقول على ثبوت النبوة ، لأن النبي إنما سمي نبياً لأنه ينبئ عن الغيب الذي لا تستقل العقول بإدراكه .

وقال ابن أبي جَمْرَةَ رحمه الله تعالى : إنما شبهت رؤياه بَفَلَق الصبح دون غيره ، لأن شمس النبوة قد كانت الرؤيا مبادئ أنوارها ، فمازال ذلك النور يتسع حتى أشرقت الشمس

وتمَّ نورها ، فمن كان باطنه نُورياً كان في التصديق كأبي بكر الصديق ، ومن كان باطنه مظلماً كان في التكذيب خُفَّاشاً كأبي جهل ، وبقية الناس بين هاتين المنزلتين ، كلُّ منهم بقدر ما أُعطي من النور .

* * *

الثالث : قال الخطَّابي رحمه الله تعالى : هذه الأمور التي كان النبي صلى الله عليه وسلم قد بدئ بها من صدق الرؤيا وحب العزلة عن الناس والخلوة في غار حراء والتعبُّد فيه ومواظبته عليه الليالي ذوات العاد إنما هي أسباب ومقدِّمات أزهَّصت لنبوِّته وجعلت مبادئ لظهورها ، والخلوة يكون معها فراغ القلب وهي مُعينة على الفكر ومَقْطَعٌ لدعاوى الشُّغل ، والبشر لا ينفك عن طِبَّاعه ولا يترك ما لوفه من عاداته إلا بالرياضة البليغة والمعالجة الشديدة ، فلطَّف الله تعالى بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم في بادية أمره فحبَّب إليه الخلوة وقطَّعه عن مخالطة البشر ، ليتناسى المألوف من عاداتهم ويستمر على هجران ما لا يُحمد من أخلاقهم وألزمه شعار التقوى وأقامه في مقام التعبُّد بين يديه ليخشع قلبه وتلين عريكته لورود الوحي فيجد منه مراداً سهلاً ولا يصادفه حَزْناً وعُرا ، فجعلت هذه الأسباب مقدِّمات لما أرصد له من هذا الشَّأن ليرتاض بها ويستعدَّ لما نُدب إليه ، ثم جاءه التوفيقُ والتبشير وأخذه بالقوة الإلهية ، فجُبرت منه النقائص البشرية وجمعت له الفضائل النبوية .

وقال غيره : من فوائد خلوة نفسه ما ألهمه الله تعالى قبل ظهور الملك له ومخاطبته لما أراد الله تعالى من صدوفه عن متعبِّدات قريش وعُزوب نفسه الشريفة عن قُرْب أرجاس الأصنام وتبْرِيه منها ويُبغضه لها وإقباله على التحنُّث وهو فعل البرِّ والقُرْب .

* * *

الرابع : قال ابن أبي جَمْرَةَ رحمه الله تعالى : الحكمة في تخصيصه صلى الله عليه وسلم التخلي بغار حراء : أن المقيم فيه كان يمكنه رؤية الكعبة فيجتمع لمن يخلو فيه ثلاث عبادات : الخلوة والتعبُّد والنظر إلى البيت .

وقال الحافظ : وكانت قريش تفعله كما كانت تصوم عاشوراء وإنما لم ينازعوا النبي صلى الله عليه وسلم في غار حراء مع مزيد الفضل فيه على غيره لأن جدَّه عبد المطلب أول من كان يخلو فيه من قريش وكانوا يعظِّمونه لجلالته وكِبَر سنه ، فتبعه على ذلك من

كان يتأله ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يخلو مكان جده فسلم له ذلك أعمامه لكرامته عليهم .

* * *

الخامس: قوله: فرأى بمكة أن آتٍ آتاه . الخ قال السهيلي رحمه الله تعالى: ليس ذكر النوم حديث عائشة ، بل يدل ظاهره على أن نزول جبريل حين نزل بسورة اقرأ قد كان في اليقظة وقد يمكن الجمع بين الحديثين بأن يكون النبي صلى الله عليه وسلم جاءه جبريل في المنام قبل أن يأتيه في اليقظة توطئةً وتيسيراً عليه ورفقاً به ، لأن أمر النبوة عظيم وعيها ثقیل والبشر ضعيف ، وسيأتي في حديث الإسراء من مقالة العلماء ما يؤكد هذا الفرض ويصححه . قال في « الزهر » : والأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم هذا شأنهم ، فلا حاجة إلى ما ذكره السهيلي بقوله : وقد يمكن الخ ، لأن الرواية بذلك لا بأس بسندها . وبسط الكلام على ذلك .

* * *

السادس: قال السهيلي : في كَوْن الكتاب في نَمَط من الديقاج إشارة إلى أن هذا الكتاب به يُفتح على أمته مُلك الأعاجم ويسلبونهم الديقاج والحرير الذي كان زيّهم وزينتهم وبه يُنال أيضاً مُلك الآخرة ولباس الجنة وهو الحرير والديقاج^(١) .

* * *

السابع : يؤخذ من قول عائشة رضي الله تعالى عنها : « فجاءه الملك فيه » - كما في كتاب التعبير من الصحيح^(٢) - أي في الغار ، دَفَع توهم من يظن أن الملك لم يدخل إليه الغار بل كلمه والنبي صلى الله عليه وسلم داخل الغار والملك خارجه على الباب .

قال الحافظ : وإذا علم أنه كان يجاور في غار حراء شهر رمضان وأن ابتداء الوحي جاءه وهو في الغار المذكور اقتضى ذلك أنه نبي في شهر رمضان . ويعرّف على قول ابن إسحاق أنه بُعث على رأس الأربعين مع قوله : إنه ولد في شهر ربيع . ويمكن أن يكون المجيء في الغار كان أولاً في شهر رمضان وحينئذ نبي وأنزل عليه : « اقرأ باسم ربك » ثم كان المجيء

(١) الروض الأنف ١/١٥٥ . (ط الجمالية) .

(٢) يريد صحيح البخاري .

الثاني في شهر ربيع الأول بالإنذار وأنزلت عليه : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ » فيحمل قول ابن اسحاق : على رأس الأربعين : أي عند المجيء بالرسالة .

•••

الثامن : فإن قيل : لم كرّر : « اقرأ » ثلاث مرات ؟

أجاب الإمام أبو شامة رحمه الله تعالى بأنه يُحتمل أن يكون قوله أولاً : « ما أنا بقارئ » على الامتناع ، وثانياً على الإخبار بالنفي المخض ، وثالثاً على الاستفهام . ويؤيده أن في رواية أبي الأسود في مغازيه عن عروة أنه قال : كيف أقرأ . وفي رواية عبيد بن عمير عند ابن إسحاق ماذا أقرأ . وفي مُرسل الزهري عند البيهقي كيف أقرأ وكل ذلك يؤيد أنها استفهامية (١) .

وقال الحافظ : لعل الحكمة في تكرير « اقرأ » الإشارة إلى انحصار الإيمان الذي ينشأ الوحي بسببه في ثلاث : القول والعمل والنية ، وأن الوحي يشتمل على ثلاث : التوحيد والأحكام والقصاص .

•••

التاسع : الحكمة في غطّ جبريل له : شغله عن الالتفات لشيء آخر ، أو لإظهار الشدة والجِدَّة في الأمر تنبيهاً على ثِقَل القول الذي سيلقى إليه ، فلما ظهر أنه صبر على ذلك ألقى إليه ، هذا وإن كان في علم الله حاصل لكن المراد إبرازه للظاهر بالنسبة إليه صلى الله عليه وسلم وقيل ليختبر هل يقول من قبل نفسه شيئاً فلما لم يأت بشيء دلّ على أنه لا يقدر عليه .

ونقل الحافظ عن بعض من لقيه أن هذا يُعدّ من خصائصه صلى الله عليه وسلم إذ لم ينقل عن أحد من الأنبياء أنه وقع له عند ابتداء الوحي مثل ذلك .

قال البلقيني : وكان الذي حصل للنبي صلى الله عليه وسلم عند تلقى الوحي من الجهد مقدّمة لما صار يحصل له من الكَرْب عند نزول القرآن وبسط الكلام على ذلك ، ويأتى بيّانه في باب شدة الوحي .

(١) قال ابن كثير في السيرة ٣٩٣/١ : ومن قال إنها استفهامية فقله بعيد ، لأن الباء لا تزداد في الإثبات .

العاشرة: الحكمة في تكرير العَطْفُ: المبالغة في التنبيه ، ففيه أنه ينبغي للمعلم أن يحتاط في تنبيه المتعلم وأمره بإحضار قلبه . وقيل الإشارة إلى التشديدات الثلاث التي وقعت له ، وهي الحَضْر في الشُّعْب ، وخروجه إلى الهجرة ، وما وقع له يوم أحد ، وفي الإرسالات الثلاث إشارة إلى حصول التيسير له عقب الثلاث ، أو في الدنيا ، والبرزخ ، والآخرة .

• • •

الحادية عشر: هذا القدر الذي ذُكر من سورة اقرأ هو الذي نزل أولاً بخلاف بقية السورة ، فإنما نزل بعد ذلك بزمان .

والحكمة في هذه الأولية : أن هذه الآيات الخمس اشتملت على مقاصد القرآن ، ففيها براءة الاستهلال وهي جديرة أن تسمى عنوان القرآن لأن عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وجيزة ، في أوله ، وهذا بخلاف الفن البديعي المسمى بالعنوان فإنهم عرفوه بأن يأخذ المتكلم في فن فيؤكِّده بذكر مثال سابق .

وبيان كونها اشتملت على مقاصد القرآن : أنها^(١) تنحصر في علم التوحيد والأحكام والأخبار ، وقد اشتملت^(٢) على الأمر بالقراءة والبداءة فيها باسم الله ، وفي هذا الإشارة إلى الأحكام . وفيها ما يتعلق بتوحيد الرب وإثبات ذاته وصفاته من صفات ذات وصفات فعل ، وفي هذا إشارة إلى أصول الدين ، وفيها ما يتعلق بالأخبار من قوله « علم الإنسان ما لم يعلم »

وقال السهيلي : قيل للنبي صلى الله عليه وسلم : « اقرأ باسم ربك » فإنك لا تقرأ بحولك وقوتك ولا بصفة نفسك ولا بمعرفتك ، ولكن اقرأ مفتتحاً قراءتك باسم ربك مستعيناً في جميع أمورك به ، فهو يعلمك كما خلقك وكما نزع عنك علق الدم وعلمك ما لم تكن تعلم من أمور الدين ومصالح العباد وما تنطق به من الغيبات .

(١) أى مقاصد القرآن .

(٢) يريد الآيات التي نزلت أولاً من سورة اقرأ .

الثاني عشر : قال الحافظ: ذكر أكثر الأئمة أن هذا القدر المذكور في القصة من سورة اقرأ أول ما نزل من القرآن . وشذَّ صاحبُ الكشاف فقال : إن أكثر المفسرين على أن أول سورة نزلت الفاتحة . وهذا وهم بلا شك . وقال في موضع آخر : المحفوظ أن أول ما نزل : اقرأ باسم ربك وأن نزول الفاتحة كان بعد ذلك . وقال النووي : أول ما نزل من القرآن : اقرأ . هذا هو الصواب الذي عليه الجماهير من السلف والخلف وقيل أوله : « يا أيها المدثر » وليس بشيء^(١) .

الثالث عشر : إنما اضطرب فؤاده لِمَا فجأه من الأمر المخالف للعادة والمألوف ، فنفرَ طبعه البشري ولم يتمكن من التأمل في تلك الحالة ، لأن النبوة لا تُزيل طباع البشرية كلها .

الرابع عشر : قال البلقيني : الحكمة في العُدول عن القلب إلى الفؤاد^(٢) أن الفؤاد وعاء القلب كما قاله بعض أهل اللغة ، فإذا حصل للوعاء الرجفان حصل للقلب فيكون في ذكره من تعظيم الأمر ما ليس في ذكر القلب .

الخامس عشر : الحكمة في طلب التزمل أن العادة جرت بسكون الرعدة بالتلفف .

السادس عشر : دل قوله : لقد خشيتُ على نفسي « مع قوله « ترَّجف بوادره » وفي لفظ : « فؤاده » على انفعال حصل له من مجيء الملك ، ومن ثم قال : زملوني .

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٩٩/٢ .

(٢) أي في قوله في الحديث : يرجف فؤاده .

والخشية المذكورة اختلف في المراد بها على اثني عشر قولاً : أولاً بالصواب : الموت من شدة الرعب . وقيل المرض . وقيل دوامه . وقيل تغييرهم إياه .

قال القاضي : ليس هذا من معنى الشك فيما آتاه الله ، لكنه صلى الله عليه وسلم عساه يخشى أن لا يقوى على مقاومة هذا الأمر ولا يقدر على حمل أعباء النبوة فتزهد نفسه أو ينخلع قلبه لشدة ما لقيه أولاً عند لقاء الملك . قال : أو يكون قوله هذا الأول ما رأى التبشير في النوم واليقظة وسمع الصوت قبل لقاء الملك وتحقق رسالة ربه فيكون ما خاف أولاً أن يكون من الشيطان ، فأما منذ ما جاءه الملك برسالة ربه فلا يجوز عليه الشك ولا يخشى من تسلط الشيطان عليه .

قال : وعلى هذا يُحمل كل ما ورد من مثل هذا في حديث البعث .

قال النووي : وهذا الاحتمال الثاني ضعيف ، لأنه خلاف تصريح الحديث بأن هذا بعد غط الملك وإتيانه به « اقرأ باسم ربك » .

السابع عشر : خص ورقة موسى بالذكور ولم يقل على عيسى ، مع كون ورقة نصرانياً ، لأن كتاب موسى مشتمل على أكثر الأحكام بخلاف عيسى ، وكذلك نبينا صلى الله عليه وسلم ، أو لأن موسى بُعث بالنعمة على فرعون ومن معه ، بخلاف عيسى ، وكذلك وقعت النعمة على يد النبي صلى الله عليه وسلم بفرعون هذه الأمة وهو أبو جهل ومن معه يوم بدر . أو قاله تحقيقاً للرسالة ، لأن نزول جبريل على موسى متفق عليه بين أهل الكتابين بخلاف عيسى ، فإن كثيراً من اليهود ينكرون نبوته .

قال الحافظ : وأما ما تمحل له السهيلي من أن ورقة كان على اعتقاد النصارى في عدم نبوة عيسى ودعواهم أنه أحد الأقانيم فهو محال لا يعرج عليه في حق ورقة وأشباهه ممن لم يدخل في التبديل ولم يأخذ عنم بدل .

على أنه قد ورد عند أبي نعيم في الدلائل بسند حسن عن عروة في هذه القصة أن خديجة أولاً قد أتت ابن عمها ورقة فأخبرته الخبر ، فقال : لئن كنت صدقتني إنه ليأتيه ناموس عيسى

الذى لا يعلمه بنو إسرائيل أبناءهم . فعلى هذا فكان ورقة يقول تارة : ناموس عيسى وتارة ناموس موسى ، فعند إخبار خديجة له بالقصة قال لها ناموس عيسى بحسب ما هو فيه من النصرانية ، وعند إخبار النبي صلى الله عليه وسلم له قال ناموس موسى للمناسبة التى قدمناها ، وكل صحيح .

• • •

الثامن عشر : قال السهيلي : قال ورقة للنبي صلى الله عليه وسلم : لتكذبنه فلم يقل له شيئا ، ثم قال ولتؤذينه . فلم يقل له شيئا . ثم قال : ولتخرجنه فقال عليه الصلاة والسلام : أو مُخرجي هم ؟ فى هذا دليل على حب الوطن وشدة مفارقتة على النفس ، وأيضا فإنه حرم الله تعالى وجوار بيته وبلدة أبيه إسماعيل ، فلذلك تحركت نفسه عند ذكر الخروج ما لم تتحرك قبل ذلك ، فقال : أو مُخرجي هم .

والموضع الدال على تحرك النفس وتحرقها : إدخال الواو بعد ألف الاستفهام مع اختصاص الإخراج بالسؤال عنه ، وذلك أن الواو ترد إلى الكلام المتقدم وتُشعر المخاطب بأن الاستفهام على جهة الإنكار والتفجع لكلامه والتألم منه .

قال الحافظ : ويحتمل أن يكون انزعاجه كان من جهة خشية فوات ما أمّله من إيمان قومه بالله وإنقاذهم به من وضر الشرك وأدناس الجاهلية ومن عذاب الآخرة وليبتم له المراد من إرساله إليهم . ويحتمل أن يكون انزعج من الأمرين معاً .

وسبقه إلى ذلك الشيخ تقي الدين السبكي فقال : كما حكاه عنه ولده فى الطبقات - : الأحسن أن يقال : تحركت نفسه ، لِمَا فى الإخراج من فوات مآئدب إليه من إيمانهم ، وهدايتهم ، فإن ذلك مع التكذيب والإيذاء مترقب ، ومع الإخراج منقطع ، وذلك هو الذى لا شىء عند الإنسان أعظم منه ، لأنه امتثال أمر الله تعالى ، وأما مفارقة الوطن فأمر جبلى والنبي صلى الله عليه وسلم أجل وأعلى مقاماً من الوقوف عنده فى هذا الوطن العظيم^(١) .

• • •

(١) طبقات الشافعية ٢٠٨/٦ (ط الحسينية) .

التاسع عشر : قال الإسماعيلي رحمه الله تعالى : مؤه بعض الطاعنين على المحدثين فقال : كيف يجوز للنبي صلى الله عليه وسلم أن يرتاب في نبوته حتى يرجع إلى ورقة ويشكو لخديجة ما يخشاه ؟

والجواب : أن عادة الله سبحانه وتعالى جرت بأن الأمر الجليل إذا قضى الله تعالى بإيصاله إلى الخلق أن يتقدمه ترشيحٌ وتأسيس ، وكان ما يراه النبي صلى الله عليه وسلم من الرؤيا الصادقة ومحبة الخلوة والتعبّد من ذلك ، فلما جاءه الملك فجأه بغتة أمرٌ خالف العادة والمألوف فنفر طبعه البشريّ منه وهاله ذلك ولم يتمكن من التأمل في تلك الحال ، لأن النبوة لا تنزل طباع البشرية كلها ، فلا يُتعبّب أن يجزع مما لم يألفه وينفر طبعه منه ، حتى إذا اندرج عليه وألفه استمر عليه ، فلذلك رجع إلى أهله التي ألفت أنسها فأعلمها بما وقع له ، فهوّنت عليه خشيته مما عرفته من أخلاقه الكريمة وطريقته الحسنة ، فأرادت الاستظهار بمسيرها به إلى ورقة لمعرفة بصدقته ومعرفته وقراءته الكتب القديمة فلما سمع كلامه أيقن بالحق واعترف به ، وأشار إلى أن الحكمة في ذكره صلى الله عليه وسلم ما اتفق له في هذه القصة : أن يكون سببا في انتشار خبره في بطانته ومن يستمع لقوله ويضعي إليه طريقا في معرفتهم مبيّنة من سواه في أحواله لينبّهوا^(١) على محله .

العشرون : ورقة هو ابن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الأسدي ابن عم خديجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم . ذكره الطبري والبغوي وابن نافع وابن السكّن وغيرهم في الصحابة .

وروى يونس بن بكير عن أبي ميسرة عمرو بن شريحيل أحد كبار التابعين أن ورقة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أبشر فأنا أشهد أنك الذي بشر به عيسى بن مريم وأنت على مثل ناموس موسى ، وأنت نبي مرسل . فذكر الحديث وفيه : فلما توفي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد رأيت القس في الجنة عليه ثياب بيض لأنه آمن بي وصدقني » .

(١) ص : لينبّهوا .

في سنده انقطاع .

ويعضده ما رواه الزبير بن بكَّار بسند جيد عن عروة بن الزبير قال : كان بلال لجارية من بني جُمَح ، وكانوا يعذبونه برمضاء مكة يلصقون ظهره بالرمضاء لكي يُشرك فيقول : أَحَدٌ أَحَدٌ . فمرَّ به ورقة وهو على تلك الحال فيقول : أَحَدٌ أَحَدٌ يا بلال ، والله لئن قتلتموه لأتخذنه حنَّانًا .

فهذا المرسل يدل على أن ورقة عاش إلى أن دعا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام حتى أسلم بلال .

قال الحافظ : والجمع بين هذا وبين حديث عائشة : أن يُحمل قولها : لم ينشب ورقة أن توفي . أي قبل أن يشتهر الإسلام ويؤمر النبي صلى الله عليه وسلم بالجهاد .

ولا يعكَّر على ذلك ما رواه ابن عائذ عن ابن عباس أن ورقة مات على نصرانيته لأن في سنده عثمان بن عطاء وهو ضعيف .

وروى الإمام أحمد بسند حسن عن عائشة أن خديجة رضي الله تعالى عنها سألت رسولَ الله صلى الله عليه وسلم عن ورقة فقال : قد رأيته فرأيت عليه ثيابًا بيضًا ، فأحسبه لو كان من أهل النار لم يكن عليه ثيابٌ بيضٌ»^(١)

وروى أبو يعلى بسند حسن عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ورقة بن نوفل فقال : « أبصرته في بُطنان الجنة وعليه ، السندس »^(٢) .

وروى البزار وابن عساكر بإسناد جيد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تسبوا ورقة فإني رأيت له جنةً أو جنتين »^(٣) .

(١) مسند أحمد ٦/٦٥ . ونصه : لم يكن عليه ثياب بياض .

(٢) سيرة ابن كثير ١/٣٩٧ .

(٣) سيرة ابن كثير ١/٣٩٨ .

الحادى والعشرون : فى بيان غريب ما سبق :

أول ما بُدئ به نكرة موصوفة ، أى أول شيء .

من الوحى : أى من المبشرات من إيهاء الوحى بالرؤيا : أى مُطلق ما دل على نبوته ، فتقدمت له أشياء مثل تسليم الحجر والشجر ويحتمل أن تكون « من » للتبويض ، أى من أقسام الوحى . ويحتمل أن تكون بيانية ورجحه القَرَاز . واحترزت بقولها : « من الوحى » عما رآه من دلائل نبوته من غير وحى ، وأول ذلك مطلقا ما سمعه من بحيرا الراهب وما سمعه عند بناء الكعبة حين قيل له : اشدد عليك إزارك . وكذلك تسليم الحجر والشجر عليه .

الرؤيا : ما يُرى فى المنام .

فى النوم : صفة موضحة ، أو ليخرج رؤيا العين فى اليقظة لجواز إطلاقها مجازا .

فلقَّ الصبح وفرَّقه بفتح اللام والراء : ضياؤه إذا تميز عن ظلمة الليل وظهور نوره ، وفى الكلام حذفٌ تقديره : جاء تأويلها كفلق الصبح ، وإنما يقال هذا اللفظ فى الشيء الواضح البين .

لم يَأْن : لم يَقْرَب .

هاله ذلك : أفزعه .

سَطَّابِي : غَلْبَنِي .

من النواميس : جمع ناموس . يَأْتِي بيانه .

يتَحَسَّنون : الإحساس : العلم بالحواس .

أَبْشَر : بفتح الهمزة .

نَمَط : بنون فميم مفتوحين فطاء مهملة : ضرب من البُسط ، والجمع أَمَاط .

فَعْتَهُ : بغين معجمة مفتوحة فمشناة فوقية مشددة أى خنقه .

هَبَّ من نومه : استيقظ .

حُبَّب : مبى للمفعول ، وعبر به لعدم تحقق الباعث على ذلك وإن كان الكل من عند الله ، أو لينبه على أنه لم يكن من باعث البشر ، أو يكون ذلك من وحى الإلهام .

الخلَاء : بالمد مصدر بمعنى الخلوة ، أى الاختلاء وهو بالرفع نائب عن الفاعل .

الغار : النقب فى الجبل .

حِرَاء : بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء وبالمد ، وحكى الأصمبلى فتحها والقصر ، وعزاها فى القاموس للقاضى وهى لُغِيَّة ، وهو مصروف إن أريد المكان وممنوع إن أريد البقعة ، فهى أربعة : التذكير والتأنيث والمد والقصر . وقد ألغزه بعضهم فقال :

وما اسمٌ أتت فيه وجوهٌ عديدة
يؤنثن طَوْرًا ثم طَوْرًا يذكُر
وقد جاء فيه الصَّرْفُ أيضًا ومنعه
ومن شاء يَمُدُّه ومن شاء يَقْصِرُ

وكذا حُكْمُ قُبَاءٍ وقد نظم بعضهم أحكامهما فقال :

حرا وقبسا ذكُرٌ وأنثهما معا
ومُدٌّ أو اقصر واصرفن وامنع الصرفا

وهو جبل بينه وبين مكة نحو ثلاثة أميال على يسار الذهاب إلى مِئى .

يتحنث فيه : بحاء مهملة وآخره مثلثة فى موضع الحال ، أى يخلو بالغار متحنثا فيه . وفى رواية : «فيتحنث» بالفاء فىكون عطفا على يخلو ، وهو من الأفعال التى معناها السلب أى اجتناب فاعلها لمصدرها ، مثل تأثم وتحوَّب إذا اجتنب الإثم والحُوب . أو هو بمعنى الرواية الأخرى : يتحنف بالفاء أى يتبع الحنيفية دين إبراهيم ، والفاء تبدل ثاء ، وهو عائد إلى مصدر يتحنف .

التعبد : يأتى الكلام على تعبده صلى الله عليه وسلم فى أول أبواب عبادته . قال فى «الزهر» : أخبرنى القدوة أبو الصبر أيوب السعودى ، قال سألت سيدى أبا السعود بن أبى العشائر : بم كان سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعبد فى حراء قال : بالتفكر .

الليالي : أى مع أيامهن ، واقتصر عليهن للتغليب لأنهن آنس للخلوة .

وقال النووى : قوله الليالي متعلقٌ ببيتحنث ، لا بالتعبد ، والمعنى يتحنث الليالي ، ولو جعل متعلقاً بالتعبد فسَد المعنى ، فإن التحنث لا يشترط فيه الليالي بل يطلق على الكثير والقليل ، ونصبها على الظرفية .

ووصف الليالي بقوله ذوات العدد قال الكرمانى : لإرادة التقليل كما فى قوله تعالى : (دراهم معدودة) أو الكثرة لاحتياجها إلى العدد وهو المناسب .

قال الحافظ : أما كونه المناسب فمسلّم ، وأما الأول فلا ، لأن عاداتهم فى الكثير أن يوزن وفى القليل أن يعدّ .

وقد جزم الشيخ ابن أبى جَمْرَةَ بأن المراد به الكثرة لأن العدد على قسمين فإذا أطلق أريد به مجموع القلة والكثرة ، فكأنها قالت : ليالي كثيرة أى مجموع قِسْمى العدد ، وأبهم العدد لاختلافه بالنسبة إلى المُدَد التى تخللها مجيئه إلى أهله .

تنبيه

هذا التفسير للزهري وأدرجه فى الخبر ، كما جزم به الطيبي ، ورواية البخارى فى التفسير تؤيده .

يَنْزِع : بمشناة تحتية مفتوحة فنون فزاي مكسورة : يرجع وزناً ومعنى .

أهله : خديجة وأولاده ويحتمل أن يريد أقاربه .

التزود : استصحاب الزاد وهو الطعام الذى يحمله المسافر .

لمثلها : أى الليالي . كما رجحه الحافظ فى كتاب التعبير من « الفتح »^(١) وإن كان رجح غيره فى تفسير سورة اقرأ ، لأن مدة الخلوة كانت شهراً ، فكان يتزود لبعض ليالي الشهر فإذا نفذ ذلك الزاد رجع إلى أهله فيتزود قدر ذلك ولم يكونوا فى سعة بالغة من العيش ، وكان غالب أذمهم اللبن واللحم ، وذلك لا يُدخِر منه كفاية شهر لثلاث يسرع الفساد إليه ، ولاسياً وقد وصفه بأنه كان يُطعم من يرد عليه .

(١) أى فتح البارى . انظر فتح البارى لابن حجر ٧/١٦ (ط الحلبى) .

حتى : هنا على بابها ، من انتهاء الغاية ، أى انتهى توجّهه لغار حراء بمجىء الملك
فترك ذلك .

فجئته : بفتح الفاء وكسر الجيم ثم همزة ويقال فجأه بفتح الجيم ، لغتان ، أى جاءه
الوحي . قاله النووى قال : فإنه صلى الله عليه وسلم لم يكن متوقعا للوحي^(١) .

قال البلقيني : وفى إطلاق هذا النفي نظر ، فإن الوحي كان جاءه فى النوم مراراً ،
واستدل بما رواه ابن إسحاق عن عبّيد بن عمير أنه صلى الله عليه وسلم وقع له فى النوم نظير
ما وقع له فى اليقظة من الغطّ والأمر بالقراءة وغير ذلك . قال الحافظ : ففى كون ذلك
يستلزم وقوعه فى اليقظة حتى يتوقعه نظر ، فالأولى ترك الجزم بأحد الأمرين .

الحقّ : قال الطيبي : أى الأمر الحقّ ، وهو الوحي أو رسول الحقّ وهو جبريل . وقال
البلقيني : أى الأمر البيّن الظاهر أو المراد : الملك بالحقّ ، أى الأمر الذى بُعث به .

فجاءه : الملك : هو جبريل بلا خلاف كما قال البلقيني ، واللام فيه لتعريف الماهية
لا للعهد ، إلا أن يكون المراد به ما عهدده صلى الله عليه وسلم قبل ذلك ، لمّا كلّمه فى صباه ،
أو اللفظ لعائشة وقصدت به ما يّعهدده من تخاطبه به .

قال الإسماعيلي : هى عبارة عما عُرف بعد أنه ملك ، إنما الذى فى الأصل : فجاءه
جاءً وكان ذلك الجائى ملكاً ، فأخبر صلى الله عليه وسلم عنه يوم أخبر بحقيقة جنسه ،
وكان الحامل على ذلك أنه لم يتقدم له معرفة به .

وقال البلقيني : والفاء يحتمل أن تكون سببية أى حتى قضى بمجىء الوحي ، فبسبب
ذلك جاءه الملك .

قال الحافظ : وهو أقرب من الذى قبله . وقال فى مكان آخر هذه الفاء تسمى التفسيرية
وليست التعقيبية ، لأن مجىء الملك ليس بعد مجىء الوحي حتى يعقّب به بل هو نفسه ،
ولا يلزم من هذا التقدير أن يكون من باب تفسير الشئ بنفسه ، بل التفسير عيّن^(٢)
المفسّر به من جهة الإجمال وغيره من جهة التفصيل .

(١) شرح النووى على صحيح مسلم ١٩٩/٢ .

(٢) ت ، م : غاية المفسر به .

فقال «اقرأ»: يحتمل أن يكون هذا الأمر لمجرد التنبيه والتيقظ لما سيأتي إليه ،
وأن يكون على بابيه من الطلب ، ويحتمل أن صفة الأمر محذوفة أى قل : اقرأ ، وإن كان
الجواب ما أنا بقارىء فعلى ما فهم من ظاهر اللفظ ، وكأن السرفى حذفها لئلا يتوهم أن
لفظ قل من القرآن .

قال أبو شامة : وقع في الصحيحين الأمر بالقراءة من غير ذكر المقروء وفي حديث
عبيد بن عمير قال صلى الله عليه وسلم : «فجاءنى وأنا نائم بنمط من ديباج فيه كتاب
فقال اقرأ» . ففي هذه الرواية بيان المقروء ، إلا أن الأشبه أن هذا المجيء غير الذى في
حديث عائشة ، لأن هذا صرح فيه أنه كان فيه مناما وحديث عائشة في اليقظة .

ما أنا بقارىء: وفي لفظ : «ما أحسن أن أقرأ» فما نافية واسمها أنا وخبرها بقارىء ،
ولو كانت استفهامية لم يصلح دخول الباء وإن حكى عن الأنخس جوازه فهو شاذ ، والباء
زائدة لتأكيد النفي ، وتقدم في التنبيه الثانى ما يدل على أنها استفهامية وجزم به بعض
الشرح .

فَعَطَّى : بعين معجمة فطاء مهملة أى عصرنى وضمنى ، يقال غَطَّه وَغَتَّه بالنين المعجمة
وضغظه وخنقه وغمَّره ، كله بمنى . وفي رواية الطبرى : فَعَتَّتْى بقاء مثناة فوقية . وفي
رواية عند أبى داود الطيالسى : فأخذ بحلَّتى .

حتى بلغ منى الجهد : يجوز فتح الجيم وضمها ، وهو الغاية والمشقة . ويجوز نصب
الدال وضمها أى بلغ العَطُّ منى الجهد أى غاية وسعى فهو مفعول حذف فاعله ، ويروى
بضم الجيم والدال أى بلغ منى الجهد مبلَّغه ، فهو فاعل بَلَغ .
فأرسلنى : أطلقنى .

فرجع بها : أى رجع مصاحباً للآيات الخمس المذكورة

يَرْجُفُ : بضم الجيم : يخفق ويضطرب .

(١) ط : وأنها زائدة .

الفؤاد : قال الزمخشري : وَسَطَ القلب ، سمي بذلك لتفؤده أى توقده . وفسر الجوهري القلب بالفؤاد ، ثم فسر الفؤاد بالقلب .

قال الزركشي : والأحسن قول غيره أن الفؤاد غشاء القلب والقلب حَبْتُهُ وسويداؤه ، فإذا حصل للوعاء الرِّجَفَانُ حصل لما فيه فيكون في ذكره من تعظيم الأمر ما ليس في ذكر القلب .

ويؤيد الترقى قوله صلى الله عليه وسلم « أَلَيْنَ قَلُوبًا وَأَرْقُ أَفْئِدَةً »^(١) . وهو أولى من قول بعضهم أنه كرر لاختلاف اللفظ .

بَوَادِرُهُ : قيل المراد بها اللحمية التي بين المنكب والعنق ، وجرت العادة بأنّها تضطرب عند الفزع ، وعلى ذلك جرى الجوهري أى اللحمية المذكورة سميت بلفظ الجمع وتعقبه ابن برى فقال : البوادر جمع بادرة وهى ما بين المنكب والعنق يعنى أنه لا يختص بعضو واحد ، وهو جيد فيكون إسناد الرجفان إلى القلب لكونه مَحَطَّهُ ، وإلى البوادر لأنها مَظْهَرُهُ .
خَشِيْتُ عَلَىّ : بالتشديد وفى رواية على نفسى .

الرُّوعُ : براء مفتوحة فواو ساكنة فعين مهملة : الفزع . والرُّوع بضم الراء موضع الفزع من القلب .

كَلًّا : قال النووى تبعاً لغيره : هى كلمة نفي وإبعاد وقد تأنى بمعنى حَقًّا وبمعنى الاستفتاح^(٢) . وقال القَزَّاز : هى هنا بمعنى الرَدِّ لِمَا خَشِيَ على نفسه ، أى لاختشية عليك ، ويؤيده أن فى رواية أبى مَيْسَرَةَ : فتمالت معاذ الله .

ومن اللطائف أن هذه الكلمة التى ابتدأت خديجة رضى الله تعالى عنها النطق بها عقب ما ذكر لها النبي صلى الله عليه وسلم من القصة التى وقعت له ، هى التى وقعت عقب الآيات الخمس من سورة اقرأ فى نسق التلاوة ، فجرت على لسانها اتفاقاً لأنها لم تكن نزلت بعد ، وإنما نزلت فى قصة أبى جهل ، وهذا هو المشهور عند المفسرين .

(١) أى فى وصفه أهل اليمن بذلك فى قوله صلى الله عليه وسلم : « أتاكم أهل اليمن أَلين قلوباً وأرق أفئدة » .

(٢) شرح النووى على صحيح مسلم ٢٠١/٢ .

لا يُحزرك : مثناة تحتية مضمومة فمعجمة فزاي فمثناة تحتية . وفي لفظ : يُحزرك
بحاء مهملة فزاي فنون ثلاثيا ورباعيا ، قال اليزيدي : أحزته : لغة تميم ، وحزته لغتهم
قريش والحزن^(١) : الوقوع في بلية وشهرة بذلة .

نِينَوِي : بنون ، قال ياقوت في « المشترك » بنون مكسورة ، فمثناة تحتية ساكنة
فنون فواو فألف قال ياقوت : بلد قديم كان مقابل مدينة الموصل خرب وقد بقي من آثاره
شيء وبه كان قوم يونس وجرجس عليهما الصلاة والسلام ، وكذا وجد مضبوطا بكسر
النون الأولى في نسخة صحيحة من كتاب « الذئيل والصلة » لكتاب التكملة للصفاني وعليها
خطه في مواضع كثيرة . وقال أبو ذر : روى بضم النون وبفتحها وهو أشهر .

قُدُوس : بضم القاف وتفتح : الطاهر المنزه عن العيوب والنقائص . وفُعول بالضم
والتشديد من أبنية المبالغة . قال في النور : والظاهر أن معنى هذا الكلام التعجب مثلما
يقول القائل : الله الله ويحتمل أن يريد : أنت قدوس أي طاهر منزه عن المعاصي يشير
بذلك إلى أنه نبي .

عَدَّاس : بعين مفتوحة فдал مشددة وآخره سين مهملات .

الرَّحِم : القرابة وصلتها بالإحسان إليها على حسب حال الواصل والموصول ، فتارة
يكون بالمال وتارة بالخدمة وتارة بالزيارة وغير ذلك .

الكَلَّ : بفتح الكاف وتشديد اللام وهو الذي لا يستقل بأمره أو الثقل بكسر المثناة
وإسكان القاف .

تَكْسِبُ المَعْدُوم : بفتح المثناة الفوقية : أي تعطي الناس مالا يجدونه عند غيرك ،
فحذف أحد المفعولين ، يقال : كَسَبْتُ الرجلَ مَالاً واكتسبته بمعنى ، وقيل معناه تكسب
المالَ المَعْدُوم وتصيب منه ما لا يصيبه غيرك وكانت العرب تتأدح بكسب المال لاسيما
قريش ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة محظوظا في التجارة كما سبق بيان
ذلك ، وإنما يصح هذا المعنى هنا إذا ضُمَّ إليه ما يليق به من أنه كان مع إفادته للمال يجود
به في الوجوه التي ذُكرت من المكرمات .

(١) كذا ولعلها : الخزي .

وفي رواية : بضم المثناة الفوقية ، من اكتسبتُ ، أى تُكسب غيرك المالَ المعدومَ أى تتبرع له به ، فحذف الموصوف وأقام الصفة مقامه ، أو تعطى الناسَ مالا يجدونه عند غيرك من نفائس الفوائد ومكارم الأخلاق .

والرواية الأولى قال القاضى : أصحُّ . وعلى الرواية الثانية قال الخطابى : الصواب المعدم بلا واو أى الفقير لأن المعدوم لا يُكسب .

وأجاب صاحب التحرير بأنه لا يمتنع أن يُطلق على المعدم المعدوم ، لكونه كالمعدوم الميت الذى لا تصرف له . والكسب هو الاستفادة فكأنها قالت : إذا رغب غيرك أن يستفيد مالا موجودا رغبتَ أنت أن تفيده^(١) رجلاً عاجزا فتعاونه .

وقال قاسم بن ثابت فى الدلائل : تكسب المعدوم : معناه ما يعدهم غيره ويعجز عنه ويصيبه وهو يكسبه ، وأنشد على ذلك شاهدين من كلام العرب .

وفى تهذيب الأزهري عن ابن الأعرابى : رجل عديم : لا عقل له . ومعدوم : لا مال له .

قال الدمامينى : كأنهم نزلوا وجوداً من لا مال له منزلة العدم .

تقرى الضيف : بفتح أوله بلا همز ثلاثياً قال الآبى : وسمع بضمها رباعياً ، أى تهيء له طعامه وشرابه .

نواب الحق : حوادثه . وإنما أضافت^(٢) النواب للحق لأنها تكون فى الحق والباطل

ورقة : بفتح الراء

تنصر : صار نصرانياً .

الجاهلية : ما كان قبل البعثة .

فكان يكتب الكتاب العبرانى : وفى رواية : العربى .

يكتب من الإنجيل بالعبرانية وفى رواية بالعربى والجميع صحيح ، لأن ورقة تعلم

اللسان العبرانى والكتابة العبرانية فكان يكتب الكتاب العبرانى كما كان يكتب الكتاب

العربى لتمكنه من الكتابيين واللسانيين .

(٢) أى خديجة رضى الله عنها .

(١) ط : تمتيد .

يا بن عم : هذا نداء على الحقيقة . ووقع في مُسَلَّم : يا عم . قال الحافظ : وهو وهم لأنه وإن كان صحيحا لجواز إرادة التوقيع لكن القصة لم تتعدد ومخرجها مُتَّحِدٌ فلا يُحْمَلُ على أنها قالت ذلك مرتين ، فتعين الحَمْلُ على الحقيقة .

الناموس : صاحب السر ، كما جزم به البخارى في أحاديث الأنبياء ، يقال نَمَسْتُ السَّرَّ بفتح النون والميم أَنَمِسَهُ بكسر الميم نَمْسًا : كتمته . ونَمَسْتُ الرَّجُلَ ونَمَسْتُهُ : سارزته :

قال الحافظ : وزعم ابن ظفر وغيره أن الناموس صاحب سر الخير ، والجاسوس صاحب سر الشر ، والأول الصحيح الذى عليه الجمهور وقد سَوَى بينهما رُوْبَةُ بن العَجَّاج أحد فصحاء العرب .

والمراد بالناموس هنا جبريل عليه الصلاة والسلام وسمى بذلك لأن الله تعالى خصه بالغيب والوحى .

يا ليتنى فيها : أى أيام الدعوة .

جَدَعًا : بفتح الجيم والذال المعجمة ، وروى فى الصحاح بفتح العين وبضمها قال ابن بَرَى : التقدير يا ليتنى جُعِلت فيها جدعا . وقيل النصب على الحال إذا جعلت فيها خبر ليت ، والعامل فى الحال ما يتعلق به الخبر من معنى الاستقرار ، قاله القاضى والسهيل . قال النووى : وهو الصحيح الذى اختاره أهل التحقيق والمعرفة من شيوخنا . والجدع : الصغير من البهائم كأنه تمنى أن يكون عند ظهور النبي صلى الله عليه وسلم شابًا ليكون أمكن لنصره .

أَوْ مُخْرِجِيَّ هَمْ : بفتح الواو وتشديد الياء وفتحها جمع مُخْرِجٍ ، فالياء الأولى ياء الجمع والثانية ضمير المتكلم ، وفتححت للتخفيف لثلا يجتمع الكسر والياءان بعد كسرتين ، فهُمُ : مبتدأ مؤخر ، ومُخْرِجِيَّ : خبرٌ مقدَّم .

إلا عُودِيَّ : وفى رواية : إلا أُوذِيَّ .

لَتُكذِّبْنِه ، إلى آخره : قال السهيلي لا ينطق بهذه الهاء إلا ساكنة لأنها هاء السكت وليست بهاء إضمار ، وقال الخُشَنِي : الهاء للسكت . كذا جاءت الرواية بسكونها ، ويحتمل أن تكون ضميرا منتصبا بالفعل ولكن كذا جاءت الرواية .

مُوزَّرًا - بالهمز للأكثر وتشديد الزاي بعدها راء من التَّأزِير والتقوية وأصله من الأَزْر ،
والصواب موزَّرًا بغير هَمْز من وازَّرْتُهُ مُوازِرَةً إذا عاونته ، ومنه أخذ وزير الملك ، ويجوز
حذف الألف فتقول نصرًا مُوزَّرًا . قال الحافظ ويرد عليه قول الجوهري : آزرت فلانا
عاونته ، والعامّة تقول وازَّرْتُهُ .

وقال الإمام أبو شامة : يحتمل أن يكون من الإزار ، أشار بذلك إلى تَشْمِيرِهِ فِي
نُصْرَتِهِ . قال الأخطل :

قومٌ إذا حاربوا شدوا مآزرهم^(١) . البيت .

اليافوخ - بمثناة تحتية فهزمة ففاء فواو فحاء معجمة : وسط الرأس ، يقال في رأس
الطفل حتى يشتد .

لم يَنْشَبَ - بفتح الشين المعجمة أى لم يلبث ، وأصل النُشوب التعلُّق ، أى لم يتعلق بشيء
من الأمور حتى مات .

* * *

(١) ديوان الأخطل ص ١٢٠ (النسخة المصورة بقطر) .

الباب التاسع

في كيفية إنزال الوحي

قال الله سبحانه وتعالى : «شهرُ رمضانَ الذي أنزلَ فيه القرآن» وقال الله تبارك وتعالى : «إنَّا أنزلناه في ليلة القدرِ» .

وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : فصل القرآن من الذُّنُحْر ودُفِعَ إلى جبريل فوضعه في بيت العزّة من السماء الدنيا في ليلة القدر جملةً واحدة ، وكان الله ينزله على رسوله بعضه إثر بعض نُجُوماً على مَوَاقِع النجوم رُسلًا لجواب كلام العباد وأعمالهم في عشرين سنة ثم قرأ^(١) : «ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحقِّ وأحسنَ تفسيراً . وقرآنًا فرقناه لتقرأه على الناس على مُكثٍ ونزلناه تنزيلاً» .

رواه الحاكم والبيهقي من طريق سعيد بن جبَّير ، والنسائي وابن أبي حاتم والحاكم والبيهقي من طريق آخر ، والطبراني من طريق آخر ، والبزار من طريق آخر ، وابن أبي شَيْبَةَ من طريق آخر .
رسلا : أى رفقاء .

على مَوَاقِع النجوم : أى على مثلِ مَسَاقِطِهَا ، يريد : أنزل مُفَرَّقًا يخلو بعضه بعضاً على تُوْدَةٍ ورفق .

وهذا . قال الزركشى في البرهان والشيخ في الإتيان : إنه الأصحُّ الأشهر ، وقال الحافظ في الفتح : إنه الصحيح المعتمد^(٢) .

وقيل : إنه نزل إلى سماء الدنيا في عشرين ليلة قَدْرٍ أو ثلاثٍ وعشرين ، أو خمس

(١) ت ، م : ثم قال .

(٢) البرهان للزركشى ٢٣١/١ « تحقيق الأستاذ أبو الفضل إبراهيم » والإتيان للسيوطى ١٢١/١ (تحقيق الأستاذ

أبو الفضل إبراهيم) وفتح البارى ٣٧٨/١٠ .

وعشرين في كل ليلة ما يقدر الله تعالى إنزاله في كل سنة ، ثم نزل بعد ذلك منجما في جميع السنة .

وقيل إنه ابتدئ إنزاله في ليلة القدر ثم نزل بعد ذلك منجما في أوقات مختلفة .
وقيل إنه نزل من اللوح المحفوظ جملة واحدة ، وإن الحفظة نزلته على جبريل في عشرين ليلة ، ونجمه جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم في عشرين سنة .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قيل : السرّ في إنزاله جملة إلى السماء تفخيم أمره وأمر من أنزل عليه ، وذلك بإعلام سُكَّانِ السموات السبع أن هذا آخر الكتب المنزلة على خاتم الرسل لأشرف الأمم قد قربناه إليهم لتنزله عليهم ، ولولا أن الحكمة الإلهية اقتضت وصوله إليهم منجما بحسب الوقائع لهُبط به إلى الأرض جملة كسائر الكتب المنزلة قبله ، ولكن الله باين بينه وبينها فجعل له الأمرين : إنزاله جملة ثم إنزاله مفرقا تشريفا للمنزّل عليه . ذكر ذلك أبو شامة رحمه الله تعالى .

وقال الحكيم الترمذي رحمه الله تعالى : إنزال القرآن جملة واحدة إلى السماء الدنيا تسليبا منه للأمة ما كان أبرز لهم من الحظّ بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك أن بعثته كانت رحمة ، فلما خرجت الرحمة بفتح الباب جاءت بمحمد وبالقرآن ، فوضع القرآن ببيت العزة في السماء الدنيا ليدخل في حد الدنيا ، ووضعت النبوة في قلب محمد صلى الله عليه وسلم ، وجاء جبريل بالرسالة ثم الوحي ، كأنه أراد تعالى أن يسلم هذه الرحمة التي كانت حظّ هذه الأمة من الله تعالى إلى الأمة .

وقال الإمام أبو الحسن السَّخَاوِي في «جمال القرآن» . في نزول القرآن إلى السماء جملة تكريمُ بني آدم وتعظيم شأنهم عند الملائكة وتعريفهم عناية الله بهم ورحمته لهم ، ولهذا المعنى أمر سبعين ألفا من الملائكة أن تشيع سورة الأنعام ! وزاد سبحانه في هذا المعنى بأن أمر جبريل بإملائه على السفرة الكرام وإنساخهم إياه وتلاوتهم له .

قال : وفيه أيضا التسوية بين نبينا وبين موسى في إنزال كتابه جملة ، والتفضيل لمحمد صلى الله عليه وسلم في إنزاله عليه منجما لحفظه .

• • •

الثاني : قال أبو شامة رحمه الله تعالى : الظاهر أنه نزل جملة إلى السماء الدنيا قبل ظهور نبوته صلى الله عليه وسلم . قال : ويحتمل أن يكون بعدها .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : والظاهر الثاني .

وسياق الآثار السابقة عن ابن عباس صريح فيه .

وقال الحافظ : قد أخرج أحمد والبيهقي في الشعب^(١) عن واثلة بن الأسقع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنزلت التوراة لست مضين من رمضان ، والإنجيل لثلاث عشرة خلت منه ، والزبور لثمان عشرة خلت منه ، والقرآن لأربع وعشرين خلت منه^(٢) » . وفي رواية : « وصُحف إبراهيم لأول ليلة » .

قال : وهذا الحديث مطابق لقوله تعالى : « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن^(٣) » . ولقوله « إنا أنزلناه في ليلة القدر^(٤) » فيحتمل أن تكون ليلة القدر في تلك السنة كانت تلك الليلة ، فأنزل فيها جملة إلى السماء الدنيا ، ثم أنزل في اليوم الرابع والعشرين إلى الأرض أول « اقرأ باسم ربك » .

قال الشيخ : لكن يُشكل على هذا ما اشتهر من أنه بُعث في شهر ربيع الأول . ويجاب عن هذا بما ذكره أنه صلى الله عليه وسلم نبئ أولا بالرؤيا في شهر مولده ، ثم كانت مدتها ستة أشهر ، ثم أوحى إليه في اليقظة ، ذكره البيهقي وغيره .

• • •

(١) غير ط : في المبحث .

(٢) مسند أحمد ٤/١٠٧ . وسيرة ابن كثير ١/٣٩٣ .

(٣) سورة البقرة ١٨٥ .

(٤) سورة القدر ١ .

الثالث : قال أبو شامة : إن قيل ما السر في نزوله منجماً وهلاً نزل كسائر الكتب جملة ؟ قلنا : هذا سؤال قد تولى الله جوابه فقال تعالى : « وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة^(١)» يعنون كما أنزل على من قبله من الرسل ، فأجابهم تعالى بقوله « كذلك » أى أنزلناه كذلك مفرقاً « لنثبت به فؤادك »

أى لنقوى به قلبك ، فإن الوحي إذا كان يتجدد في كل حادثة كان أقوى للقلب وأشد عناية بالمرسل إليه ، ويستلزم ذلك كثرة نزول الملئك إليه وتجديد العهد به وبنا معه من الرسالة الواردة من ذلك الجنب العزيز فيحدث له من السرور ما تقصر عنه العبارة ولهذا كان أجود ما يكون في رمضان لكثرة لقائه جبريل . وقيل معنى « لنثبت به فؤادك » : أى لنحفظه لأنه عليه الصلاة والسلام كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب ففرق عليه ليثبت عمده حفظه بخلاف غيره من الأنبياء فإنه كان كاتباً قارئاً فيمكنه حفظ الجميع .

وقال غيره : إنما لم ينزل جملة واحدة لأن منه النسخ والنسوخ ، ولا يتأتى ذلك إلا فيما أنزل مفرقاً ، ومنه ما هو جواب لسؤال ، ومنه ما هو إنكار على قول قيل أو فعل فعل ، وقد تقدم ذلك في قول ابن عباس : « ونزل به جبريل بجواب كلام العباد وأعمالهم » .
وبه فسر قوله تعالى : « ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق »^(٢) .
فالحاصل : أن الآية تضمنت حكمتين لإنزاله مفرقاً .

* * *

الرابع : قال الأصفهاني : اتفق أهل السنة والجماعة على أن كلام الله تعالى منزل واختلفوا في معنى الإنزال ، فمنهم من قال : إظهار القراءة ومنهم من قال : إن الله تعالى ألهم كلامه جبريل وهو في السماء وهو عال من المكان وعلمه قراءته ، ثم جبريل أداه في الأرض وهو يهبط في المكان .

(١) سورة الفرقان ٣٢ .

(٢) سورة الفرقان ٣٣ .

وفي التنزيل طريقان : أحدهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم انخلع من صورة البشرية إلى صورة الملكية وأخذه من جبريل .

والثاني : أن الملك انخلع إلى البشرية حتى يأخذه الرسول منه .

والأول أصعب الحالين .

وقال الحافظ : جرت العادة بالمناسبة بين القائل والسامع ، وهي هنا إما باتصاف السامع بوصف القائل بغلبة الروحانية وهو النوع الأول ، وإما باتصاف القائل بوصف السامع وهو البشرية وهو النوع الثاني ، والأول أشد بلا شك .

وقال الطيبي : لعل نزول القرآن على الرسول صلى الله عليه وسلم أن يتلقفه الملك من الله تعالى تلقفا روحانيا ، أو يحفظه من اللوح المحفوظ فينزل به إلى الرسول ويلقيه عليه .

وقال القطب الرازي في حواشي الكشاف : الإنزال لغة بمعنى الإيواء وبمعنى تحريك الشيء من علو إلى سفلى ، وكلاهما لا يتحققان في الكلام ، فهو مستعمل فيه في معنى مجازي ، فمن قال : القرآن معنى قائم بذات الله تعالى : فإنزاله أن يوجد الكلمات والحروف الدالة على ذلك المعنى ويثبتها في اللوح المحفوظ ، وهذا المعنى مناسب لكونه منقولاً عن أول المعنيين اللغويين ، ويمكن أن يكون المراد بإنزاله إثباته في السماء الدنيا بعد الإثبات في اللوح المحفوظ ، وهذا مناسب للمعنى الثاني ، والمراد بإنزال الكتب على الرسل أن يلقفها الملك تلقفاً روحانياً أو يحفظها من اللوح المحفوظ وينزل بها فيلقيها عليهم .

وقال الشيخ رحمه الله تعالى في فتاويه : وسألت شيخنا العلامة محيي الدين الكافيجي عن كيفية التلقف الروحاني فقال لي : لا بكيف .

وقال البيهقي رحمه الله تعالى في معنى قوله تعالى : إنا أنزلناه في ليلة القدر « يريد والله تعالى أعلم : إنا أسمعنا الملك وأفهمناه إياه وأنزلناه . بما سمع ، فيكون الملك مُنتقلاً به من علو إلى سفلى .

قال أبو شامة : هذا المعنى مُطرد في جميع ألفاظ الإنزال المضافة إلى القرآن أو إلى شيء منه يحتاج إليه أهل السنة المعتقدون قديم القرآن وأنه صفة قائمة بذات الله تعالى .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : ويؤيد أن جبريل تلقفه سماعاً من الله تعالى ما أخرجه الطبراني من حديث النّوّاس بن سَمعان رضى الله تعالى عنه مرفوعاً : إذا تكلم الله بالوحي أخذت السماء رجفةً شديدة من خوف الله تعالى ، فإذا سمع بذلك أهلُ السماء صُعقوا وخرُّوا سُجداً فيكون أولهم يرفع رأسه جبريلٌ ، فيكلمه الله تعالى بما أراد فينتهى به على الملائكة فكلما مرَّ بسماء سأله أهلها : ماذا قال ربُّنا ؟ قال : الحق . فينتهى به حيث أمر .

وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود رفعه : إذا تكلم الله تعالى بالوحي يسمع أهلُ السماء صلصلة كصلصلة السُّنَّسلة على الصفوان فيفزعون ويرون أنه من أمر الساعة . فذكر نحو ما سبق . وأصل الحديث في الصحيح^(١) .

وقال الإمام العلامة شهاب الدين محمد بن أحمد بن الخليل الخولى - بضم الخاء المعجمة - رحمه الله تعالى : كلام الله تعالى المنزل قسمان : قسم قال الله تعالى لجبريل قل للنبي الذي أنت مرسل إليه : إن الله يقول افعل كذا وكذا وأمر بكذا وكذا - ففهم جبريل ما قاله ربه ثم نزل على ذلك النبي وقال له ما اتاك له ربه ، ولم تكن العبارة تلك العبارة ، كما يقول الملك لمن يثق به قل لفلان يقول لك الملك اجتهد في الخدمة واجمع جنودك للقتال . فإن قال الرسول : يقول لك الملك لا تنهاون في خدمتي ولا تتترك الجند يتفرق وحُثمهم على المقاتلة ، لا يُنسب إلى كذب أو تقصير في أداء الرسالة .

وقسم آخر قال الله تعالى لجبريل : اقرأ على النبي هذا الكتاب . فنزل جبريل بكلام الله تعالى من غير تغيير ، كما يكتب الملك كتاباً ويسلمه إلى أمين ويقول اقرأه على فلان ، فهو لا يغير منه كلمة ولا حرفاً .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : القرآن هو القسم الثاني ، والقسم الأول هو السنة ، كما ورد أن جبريل كان ينزل بالسنة كما ينزل بالقرآن .

(١) صحيح البخارى كتاب التوحيد باب ٣٢ وكتاب التفسير (سورة الحجر وسورة سبأ) وسنن الترمذى كتاب التفسير ، سورة سبأ .

الباب العاشر

في شدة الوحي وثقله

قال الله سبحانه وتعالى : « إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً »^(١) .

وقال زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه : أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفخذه على فخذي فكادت فخذه ترض فخذى .

رواه الشيخان^(٢) .

وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها : إن كان ليُوحَى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو على راحته فتضرب بجرانها فما تستطيع أن تتحرك حتى يُسرى عنه . وتلت الآية^(٣)

رواه الإمام أحمد^(٤) وعبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه .

وقال أبو أروى اللّؤسى - بفتح الدال المهملة - رضي الله تعالى عنه : رأيت الوحي
ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنه على راحته فترغو وتقتل يديها حتى أظن أن
ذراعها تنقصم ، فربما بركت وربما قامت مؤتدة يديها حتى يسرى عنه من ثقل الوحي ،
وإنه ليتحدّر منه مثل الجمان .

رواه ابن سعد^(٥) .

وقال عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا نزل عليه الوحي كُرب لذلك وتربّد وجهه وغمض عينيه . -

رواه مسلم^(٦) .

(١) سورة المزمل ٥ .

(٢) صحيح البخارى كتاب الصلاة ، وكتاب الجهاد ، وكتاب التفسير (سورة النساء) وسنن الترمذى كتاب التفسير
(سورة النساء) .

(٣) أى قوله تعالى : « إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً » .

(٤) مستد أحمد ١١٨/٦ .

(٥) طبقات ابن سعد ١٩٧/١ (ط بيروت) .

(٦) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٨٨ .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوحى إليه لم يستطع أحدٌ منا يرفع طرفه إليه حتى يُقضى الوحي .
رواه مسلم^(١) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه الوحي يَغْطُّ في رأسه ويتربد وجهه ويجد برِّداً في ثناياه ويغرق حتى لينحدر منه مثلُ الجمان .

رواه ابن سعد^(٢)

وقالت أسماء بنت يزيد رضى الله تعالى عنها : كنت آخذةً بزمام ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزلت عليه سررة المائدة فكاد ينكسر عَضْدها من ثِقَلِ السورة .
رواه الإمام أحمد والطبراني^(٣) .

وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما : أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة المائدة وهو راكب على راحلته فلم تستطع أن تحمله فنزل عنها^(٤) .

قال الحافظ عماد الدين بن كثير : وثبت في الصحيحين نزول سورة الفتح على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على راحلته ، فكأنه يكون تارة وتارة بحسب الحال^(٥) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : لقد رأيتُه - تعنى النبي صلى الله عليه وسلم - ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإنَّ جبينه ليتفصد عرقاً .
رواه البخاري^(٦) .

وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت :

(١) صحيح مسلم كتاب الجهاد حديث رقم ٨٤ .

(٢) لم يرد ذلك في طبقات ابن سعد في باب ذكر شدة نزول الوحي على النبي صلى الله عليه وسلم والذي فيه عن عائشة : « ولقد رأيتُه ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإنَّ جبينه ليتفصد عرقاً » . وهي الرواية الواردة في الصحيح الطبقات ١٩٨/١ .

(٣) مسند أحمد ٦/٤٥٥ ، ٤٥٨ . وسيرة ابن كثير ١/٤٢٤ .

(٤) سيرة ابن كثير ١/٤٢٤ .

(٥) سيرة ابن كثير ١/٤٢٤ .

(٦) صحيح البخاري كتاب بدء الوحي باب ٢ وسنن الترمذي كتاب المناقب باب ٧ ومسند أحمد ٦/٢٥٧ .

يارسول الله هل تحس بالوحي ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أسمع صلاصلا
ثم أسكت عند ذلك ، فما مرة يوحى إلي إلا ظننت أن نفسي تُقبض .
رواه أحمد^(١) .

وروى ابن سعد عن عكرمة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوحى إليه
وقد لذلك ساعة كهيئة السكران^(٢) .

وقال يعلى بن أمية إنه كان يقول : « ليتنى أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
ينزل عليه الوحي فلما كان النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة وعليه ثوب قد أظلم عليه
ومعه ناس من أصحابه فيهم عمر إذ جاءه رجل متضمخ بطيب فقال : يا رسول الله كيف
ترى في رجل أحرم في جبة بعدما تضمخ بطيب فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
سكت ، فجاءه الوحي فأشار عمر : أن تعال ، فجاء يعلى فأدخل رأسه فإذا هو محمر الوجه
يغظ كما يغظ البكر ، كذلك ساعة ثم سرى عنه » الحديث .
رواه الشيخان^(٣) .

وقالت عائشة رضی الله تعالى عنها في حديث الإفك : فأخذه - يعني رسول الله صلى الله
عليه وسلم - ما كان يأخذه من البرحاء .

رواه الشيخان^(٤) .

وقالت أيضاً : وكان إذا أتاه الوحي أخذه السبل .

رواه الحاكم .

وقال ابن عباس رضی الله تعالى عنهما : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل
عليه الوحي تربد لذلك جسده ووجهه وأمسك عن أصحابه ولم يكلمه أحد منهم .

(١) مستند أحمد ٢/٢٢٢ .

(٢) طبقات ابن سعد ١/١٩٧ (ط بيروت) .

(٣) صحيح البخارى كتاب العمرة باب ١٠ وصحيح مسلم كتاب الحج حديث رقم ٦ .

(٤) صحيح البخارى كتاب الشهادات ، وكتاب المغازى ، وكتاب التفسير (سورة النور) وصحيح مسلم كتاب

التوبة حديث رقم ٥٦ .

رواه أبو داود الطيالسي (١) .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه الوحي صُدِعَ وغُلِّفَ رأسه بالحِجَاءِ .

رواه أبو نعيم (٢) وله طرق تأتي في طَبِّهِ صلى الله عليه وسلم .

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يعالج من التنزيل شدة (٣) يحرك به لسانه وشفتيه من حُبِّه إياه ، فأنزل الله تعالى : « لا تحرك به به لسانك لتعجل به إِنَّ علينا جَمْعَهُ وقرآنه » قال : جَمَعَهُ لك في صدرك ثم تقرؤه . فإذا قرأناه فاتبع قرآنه » فاستمع وأنصت . « ثم إِنَّ علينا بيانه » فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتاه جبريلُ بعد ذلك استمع فإذا انطلق جبريلُ قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما وعده الله تعالى .

رواه الشيخان وابن سعد (٤) .

وروى الحاكم وصححه عن أبي هريرة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه الوحي لم يستطع أحدٌ منا يرفعه إليه طَرْفَهُ حتى ينقضى الوحي .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قال الإمام أبو شامة : وهذا العرق الذى كان يَغْشاه واحمرار الوجه والغَطِيط وثقله على الراحلة وعلى الفخذ لثقل الوحي ، كما أخبره بذلك الله تبارك وتعالى في ابتداء أمره بقوله : « إِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا » وذلك لضعف قُوَى البَشَرِ عن تحمل مثل ذلك الوارد العظيم من ذلك الجَنَابِ الجليل .

قال ابن إسحاق : وللنبوة أثقال ومؤنة لا يحملها إلا أهلُ القوة والعزم من الرسل بعون الله تعالى (٥) .

(١) سيرة ابن كثير ٤٢٣/١ .

(٢) سيرة ابن كثير ٤٢٣/١ . قال ابن كثير : هذا حديث غريب جدا .

(٣) الأصل أشده . وما أثبتته من الصحيحين وابن سعد .

(٤) صحيح البخارى كتاب بدء الوحي ، وصحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١٤٨ . وطبقات ابن سعد ١٩٨/١ .

(٥) سيرة ابن هشام ٢٤٠/١ (ط الحلى الثانية) .

الثاني : قال شيخ الإسلام البُلُقيني : هذا الذي كان يحصل له حين تلقى الوحي من الجهد حالاً يؤخذ فيه عن حال الدنيا من غير موت ، وهو مقام بَرَزَخِي يحصل له عند تلقى الوحي ، ولما كان البرزخ العام ينكشف فيه للميت كثير من الأحوال خص الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ببرزخ في الحياة يُلقى إليه فيه وَحْيُهُ المشتمل على كثير من الأسرار ، وقد يقع لكثير من الصلحاء عند الغيبة بالنوم أو غيره اطلاقاً على كثير من الأسرار ، وذلك مستمد من المقام النبوي ، ويشهد له قول النبي صلى الله عليه وسلم : « رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة »^(١) . انتهى .

وثبت في الصحيحين من حديث عائشة رضی الله تعالى عنها : لما نزلت آية الحجاب وأن سودة خرجت بعد ذلك إلى المناصع ليلاً فقال عمر : قد عرفناك يا سودة ، فرجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته وهو جالس يتعشى والعرق في يده ، فأوحى الله تعالى إليه والعرق في يده ثم رفع رأسه فقال : إنه قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتكن^(٢) .

قال ابن كثير : فدل هذا على أنه لم يكن عند الوحي يغيب عنه إحساسه بالكلية بدليل أنه جالس لم يسقط ولم يسقط العرق من يده^(٣) . انتهى .

[تفسير الغريب]

المناصع - بفتح الميم وكسر الصاد المهملة : صعيدٌ أفيح خارج المدينة .

العرق - بعين مهملة مفتوحة فراء ساكنة فقفاف : العظم الذي عليه اللحم والقطعة من اللحم . وسيأتي الكلام عليه^(٤) في أبواب مناماته صلى الله عليه وسلم .

* * *

الثالث : قال ابن كثير : تحريكه صلى الله عليه وسلم لسانه عند إلقاء الوحي إليه كان في الابتداء كان صلى الله عليه وسلم من شدة حرصه على أخذه من الملك ما يوحيه إليه عن الله

(١) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التبير ، ومسلم في صحيحه كتاب الرؤيا حديث رقم ٦ ، ٧ ، ٨ .

(٢) صحيح البخاري كتاب التفسير (سورة الأحزاب) .

(٣) سيرة ابن كثير ١/٤٢٣ .

(٤) أي على الحديث السابق .

تعالى يساويه في التلاوة ، فأمره الله تعالى أن أنصت لذلك حتى يفرغ من الوحي ، ولهذا قال : « ولا^(١) تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا^(٢) » .

وقال الحافظ : اختلف في سبب تحريكه صلى الله عليه وسلم لسانه وشفثيه . ففي رواية : يخشى أن يتفلت منه . وفي لفظ : خشية أن ينسى أوله قبل أن يفرغ من آخره فيشتد عليه ، وفي رواية أنه كان إذا نزل عليه جعل يتكلم من حبه إياه .

قال الحافظ : وظاهر الرواية الثانية أن السبب في المبادرة حصول المشقة التي يجدها عند النزول ، فكان يتعجل ما يأخذه لتزول المشقة سريعاً . وظاهر الثالثة أنه كان يتكلم بما يلقى الله منه أولاً فأولاً ، من شدة حبه إياه فأمر أن يتأني إلى أن ينقضي النزول . قال الحافظ : ولا بُد في تعدد السبب .

* * *

الرابع : في بيان غريب ماسبق :

تَرَضُّ فَحْدَى : تدقّه وتكسره .

الجِرَان - بجيم مكسورة فراء : باطن العنق ومعناه : أنها تفعل ذلك لشدة الوحي وثقله .

يُسْرَى - بضم أوله وتشديد الراء المفتوحة والقصر : أي يُكشَف ذلك عنه ويزول .

تَرَعُو - بغيرين معجمة : تصيح .

تَفْتَل يديها : تديرهما من ثقل ما عليها .

تنقصم : تنكسر وتندق .

مُوتدة يديها - بضم الميم من الوتيد . قال الشيخ في مختصر النهاية : ووتيد الأرض :

صوت شدة الوطء على الأرض يُسمع كالدوى من بُعد .

الجَمَان - بجيم مضمومة فميم مفتوحة : اللؤلؤ ، شَبَّهت قطرات عرقه بالجمان لتشابهها

في الصفاء والحسن .

كرب لذلك - بضم الكاف وكسر الراء : أي أصابه الكرب أي الشدة فهو مَكْرُوب ،

والذي كَرَبَهُ كَارِبٌ .

(١) سورة طه ١١٤ .

(٢) سيرة ابن كثير ٤٢٥/١ .

التربُّد - بالراء ودال مهملة في آخره : كُمودة في اللون وهي عُبرة في سواد .
الغَطُّ - بغين معجمة وطاء مهملة مشددة ، والغطيظ : صوت يخرج من نَفَس النَّائم وهو ترديده حيث لا يجد مَسَاغَا .

يَقْصُم عنه : بفتح أوله وسكون الفاء وكسر المهملة : أى يُقْلَع وَيَنْجَلِي . ويروى بضم أوله من الرباعي وفي رواية بضم أوله وفتح الصاد مَبْنِيًّا للمفعول ، وأصل الْقَصْم القطع ، وقيل الْقَصْم بالفاء : القطع بلا إيانة . وبالقاف : القطع بإيانة فَعْبِر بِالْقَصْم إشارة إلى أن الملك فارقه ليعود ، والجامع بينهما بقاء العُلُقَة .

يَتَفَصَّد عَرَقًا : أى يجرى منه كما يجرى الدم من الفِصَاد^(١) .

الصَّلَاصِل : بفتح المهملة الأولى وكسر الثانية : جمع صَلْصَلَة بفتح المهملتين بينهما لام ساكنة ، وهي صوت وَقَع الأشياء الصُّلْبَة اليابسة بعضها على بعض ، ثم أطلق على صوت له طَنِين .

وَقَدْ - بواو مضمومة فقاف مكسورة فذال معجمة مفتوحة : يقال وَقَدْ التُّعَاسُ : إذا غلب عليه .

الجِجْرَاتَة - بكسر الجيم وسكون العين المهملة ونقل ابن المديني عن أهل العراق كسر العين وشدَّ الراء . وقال الشافعي والخطابي : المحدثون يُخْطِئُونَ في تشديدها وقد أولع أصحاب الحديث به ، والصواب الأول : موضع على سبعة أميال من مكة إلى جهة الطائف .
مَتَضَمِّخٌ : متلطخ .

البُرْحَاء - بباء موحدة مضمومة لراء مفتوحة فحاء مهملة فألف ممدودة : شدة الحمى ، وقيل شدة الكرب ، وقيل شدة الحر .

السَّبَل - بفتح السين المهملة والموحدة داء في العين شبه غشاوة كأنها نسج العنكبوت .
المعالجة : محاولة الشيء بمشقة إن كان العلاج ناشئا من تحريك الشفتين ، أى مَبْدَأُ العلاج منه ، وما موصولة ، وأطلقت على من يَعْقَل مجازاً .

(١) الفصاد : شق العرق لإخراج الدم .

هكذا قرره الكيرمانى . قال الحافظ : وفيه نظر ، لأن الشدة حاصلة له قبل التحريك ، والصواب ما قاله ثابت السرقسطى^(١) أن المراد : كان كثيراً ما يفعل ذلك ، وورود «مما» في هذا كثير ، ومنه حديث الرؤيا : « وكان مما يقول لأصحابه : من رأى منكم رؤيا^(٢) » .

قال الحافظ : ويؤيده رواية البخارى في التفسير عن عائشة ولفظها : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل جبريل بالوحي فكان مما يحرك شفثيه^(٣) » فأتى بهذا اللفظ مجرداً عن تقدم العلاج الذى قدره الكيرمانى فظهر ما قاله ثابت .

ووجه ما قاله غيره : أن « من » إذا وقع بعدها « ما » كانت بمعنى ربما ، وهى تطلق على الكثير كما تطلق على القليل . وفى كلام سيبويه مواضع من هذا ، منها قوله : اعلم أنهم مما يحذفون كذا . ومنه حديث البراء : كنا إذا صلينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم مما يحب أن يكون عن يمينه .

(١) نسبة إلى سرقسطة مدينة على ساحل البحر من بلاد الأندلس . اللباب ٥٤٠/١ .

(٢) مسند أحمد ١٤٦/٢ وسنن الدارمى كتاب الرؤيا باب رقم ١٣ .

(٣) صحيح البخارى كتاب التفسير (سورة القيامة) .

الباب الحادى عشر

فى أنواع الوحى .

قال العلماء رضى الله تعالى عنهم : كان الوحى يَنْزِلُ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أحوال مختلفة .

الأول : الرؤيا الصادقة فى المنام . قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام : « إني أرى فى المنام أنى أذبحك فانظر ماذا ترى . قال يا أبت افعل ما تؤمر^(١) » فدلَّ على أن الوحى كان يأتىهم فى المنام كما كان يأتىهم فى اليقظة .

وفى الصحيح عن عبيد بن عمير : رؤيا الأنبياء وحى « وقرأ هذه الآية^(٢) »

الثانى : أن يَنْفُثَ الملك فى رُوعه وقلبه من غير أن يراه ، كما قال صلى الله عليه وسلم : إن روح القدس نَفَثَ فى رُوعى : لن تموت نفسٌ حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا فى الطلب ولا يحمانكم استبطاء الرزق على أن تطلبوه بمعصية الله فإن ما عند الله لن يُنال إلا بطاعته .

رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب القناعة والحاكم .

وقال كثير من المفسرين فى قوله تعالى : « وما كان ليُبَشِّرَ أن يكلمه الله إلا وَحْيًا »^(٣) : هو أن يَنْفُثَ فى رُوعه بالوحى . قال الحليمى : هذا هو الوحى الذى يخص القلب دون السمع .

الثالث : أن يأتىه مثل صلصلة الجرس وهو أشده عليه ، فيتلبس به الملك حتى إن جبينه ليتفصد عرقاً فى اليوم الشديد البرد وحتى إن راحلته لتبرك على الأرض .

(١) سورة الصافات ١٠٢ .

(٢) صحيح البخارى كتاب الوضوء ، وكتاب الأذان .

(٣) سورة الشورى ٥١ .

روى الشيخان عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن الحارث بن هشام رضى الله تعالى عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف يأتيك الوحي ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أحيانا يأتينى مثل صلصلة الجرس وهو أشده على فيفصم عني وقد وعيت ما قال ، وأحيانا يتمثل لى الملك رجلاً فيكلمنى فأعنى ما يقول^(١) .

وروى ابن سعد بسند رجاله ثقات عن أبي سلمة الماجشون أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : « كان الوحي يأتينى على نحوين : يأتينى به جبريل فيلقيه عليّ كما يلتقي الرجلُ الرجلَ فذاك يتفَلَّتْ مني ، ويأتينى في شيء مثل صلصلة الجرس حتى يخالط قلبي فذاك لا يتفَلَّتْ مني »^(٢)

قال الحافظ : وهذا محمول على ما كان قبل نزول قوله تعالى : « لا تحرك به لسانك » كما تقدم فإن الملك قد تمثّل رجلاً في صور كثيرة ولم يتفَلَّتْ ما أتاد به ، كما في قصة مجيئه في صورة دحية وفي صورة أعرابي ، وغير ذلك ، وكلها في الصحيح .

الرابع : أن يكلمه الله تعالى بلا واسطة من وراء حجاب في اليقظة كما في ليلة الإسراء على القول بعدم الرؤية .

الخامس : أن يكلمه الله تعالى كِفَاحًا بغير حِجَاب على القول بالرؤية ليلة الإسراء . وسيأتى بسط ذلك في أبوابه .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : وليس في القرآن من هذا النوع شيء فيما أعلم ، نعم يمكن أن يعدّ منه آخر سورة البقرة وبعض سورة الضحى وألم نشرح ، فقد روى ابن أبي حاتم من حديث عدى بن ثابت قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سألت ربي مسألة ووددت أني لم أكن سألته ، قلت : أي رب اتخذت إبراهيم خليلاً وكلمت موسى تكليماً . فقال يا محمد : ألم أجِدْكَ يتيماً فأَوَيْتُ وضالاً فهديت وعائلاً فأغنيت ، وشرحت لك صدرك وحطّطت عنك وزرك ورفعت لك ذكرك فلا أذكر إلا ذكرت معي » .

السادس : أن يكلمه الله تعالى في النوم ، كما في حديث معاذ عند الترمذي : أتاني

(١) صحيح البخارى كتاب بدء الوحي ، وكتاب بدء الخلق ، وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٨٧ .

(٢) طبقات ابن سعد ١/١٩٧ (ط بيروت) .

ربى في أحسن صورة فقال : فيم يختصم الملائ الأعلیٰ» (١) ويأتى بتمامه في أبواب مناماته .
وذكر بعضهم من هذا سورة الكوثر لِمَا رواه مسلم عن أنس قال : بَيَّنَّا رسولَ الله صلى
الله عليه وسلم بين أظهرنا إذ أغفَى إغفَاءً ثم رفع بصره مبتسماً فقرأ : بسم الله الرحمن
الرحيم « إنا أعطيناك الكوثر » إلى آخرها .

وقال الإمام الرافعى رحمه الله تعالى في أماليه : فهم فاهمون من الأحاديث أن السورة
نزلت في تلك الإغفاء وقالوا من الوحي ما كان يأتيه في النوم لأن رؤيا الأنبياء وحى .

قال : وهذا صحيح لكن الأشبه أن يقال : القرآن - كله نزل في اليقظة وكأنه خطر
له في النوم سورة الكوثر المنزلة في اليقظة ، أو عُرض عليه الكوثر الذى وردت فيه السورة
فقرأها عليهم وفسرها لهم .

قال : وورد في بعض الروايات أنه أغمى عليه وقد يحمل ذلك على الحالة التى تعتريه
عند نزول الوحي ويقال لها بَرَحَاء الوحي .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : وهذا الذى قاله الإمام الرافعى في غاية الاتجاه ، وهو
الذى كنت أميل إليه قبل الوقوف عليه ، والتأويل الأخير أصح من الأول لأن قوله :
أنزل على آتفاً يدفع كونها نزلت قبل ذلك ، بل نقول : نزلت في تلك الحالة وليس الإغفاء
إغفاء نوم بل الحالة التى كانت تعتريه عند الوحي ، فقد ذكر العلماء أنه كان يؤخذ
عن الدنيا . انتهى .

السابع : مجيء الوحي كدوى النحل .

روى الإمام أحمد والحاكم ، عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال : كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا أنزل عليه يُسمع عند وجهه كدوى النحل » (٢)

الثامن : العلم الذى يلقى الله تعالى في قلبه وعلى لسانه عند الاجتهاد في الأحكام .

(١) سنن الدارمى باب رقم ١٢ ، ومسنده أحمد ٦٦/٤ .

(٢) مسند أحمد ٣٤/١ وسنن الدارمى المقدمة باب ٢ .

وذكره ابن كثير أيضا في سيرته ٤٢٢/١ عن الإمام أحمد ثم قال : وكذا رواه الترمذى والنسائى من حديث عبد الرزاق .
ثم قال النسائى : منكر ، لا تعرف أحدا رواه غير يونس بن سليم ، ولا تعرفه .

لأنه اتفق على أنه صلى الله عليه وسلم إذا اجتهد أصاب قطعاً وكان معصوماً عن الخطأ وهذا خرق للعادة في حقه صلى الله عليه وسلم دون الأمة ، وهو يفارق النفث في الروع من حيث حصوله بالاجتهاد والنفث بدونه . قال في إرشاد السارى : ويعكّر عليه أن الظاهر من كلام الأصوليين أن اجتهاده صلى الله عليه وسلم والوحي قسمان . انتهى .

* * *

هذا ما وقفت عليه من صفات الوحي .

وأما صفة حامله : فمجيء جبريل عليه الصلاة والسلام في صورته التي خلق عليها له ستمائة جناح يتناثر من أجنحته اللؤلؤ والياقوت ، وقد وقع ذلك مرتين : مرة في السماء ليلة المعراج ، ومرة في الأرض ، كما سيأتى بسط ذلك في أبواب المعراج .

ومجيئه في صورة رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر .

وفي صورة دحية الكلبي .

ومجيئه في صورة رجل غير دحية .

ونزول الوحي على لسان ملك الجبال كما سيأتى بيان ذلك في باب سفره إلى الطائف

ونزوله على لسان إسرافيل ، كما تقدم بيان ذلك .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : ذكر الإمام الحليمي رحمه الله تعالى أن الوحي كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم على ستة وأربعين نوعاً ، فذكرها . قال الحافظ : وغالبها من صفة حامل الوحي ومجموعها يدخل فيما ذكر .

الثاني : استشكل تشبيه مجيء الوحي بصلصلة الجرس إذ المحمود لا يشبه بالمنموم ، إذ حقيقة التشبيه : إلحاق ناقص بكامل ، والمشبه الوحي وهو محمود ، والمشبه به صوت جرس وهو منموم ، لصحة النهي عنه والتفسير من موافقة ما هو عليه والإعلام بأنه لا تصحبهم^(١) الملائكة كما أخرجه مسلم ، فكيف يشبه ما فعله الملك بأمر تنفر منه الملائكة ؟

(١) كذا بالأصول ، ولعله : لا تصحبه .

والجواب : بأنه لا يلزم في التشبيه تساوى المشبه بالمشبه به في الصفات كلها ، بل ولا في أحس وصف له بل يكفي اشتراكهما في صفة ما ، فالمقصود هنا بيان الحس فذكر ما أَلِفَ السامعون سماعه تقريبا لأفهامهم ، والحاصل أن الصوت له جهتان : جهة قوة وجهة طنين ، فمن جهة القوة وقع التشبيه . ومن جهة^(١) الصوت وقع التنفير عنه ، وعُلِّلَ بكونه مزمار الشيطان .

قيل : ويحتمل أن يكون النهى وقع بعد السؤال .

قال الحافظ : وفيه نظر .

قال ابن بَطَّال : وعلى مثل هذه الصفة تتلقى الملائكة الوحي من الله تعالى ، وقال الثَّوربِذْثِي : وهذا الصوت من الوحي تشبيها بما يوحى إلى الملائكة على ما رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا قننى الله في السماء أمراً ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاعنا لقوله ، كأنها سلسلة على صفوان ، فإذا فزَّع عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم . قالوا : الحق وهو العلى الكبير » .

رواه البخارى وغيره^(٢) .

قال القاضى : ما جاء من مثل ذلك يجرى على ظاهره وكيفية ذلك وصورته مما لا يعلمه إلا الله تعالى أو من أطلع الله تعالى على شيء من ذلك من ملائكته ورسله ، وما يتأول هذا ويُحيله عن ظاهره إلا ضعيفُ النظر والإيمان ، إذ جاءت به الشريعة ودلائلُ العقل لا تحيله . انتهى .

والصلصلة المذكورة : قيل صوت الملك بالوحي . وقيل صوت حنيفة أجنحة الملائكة . قال الخطَّابى : يريد أنه صوت مُتَدَارِكٍ يَسْمَعُهُ ولا يُشَبِّهه أول ما يسمعه حتى يفهمه بعد . قوله : خضعاعنا - بفتححتين ، ويضم أوله وسكون ثانيه : مصدر بمعنى خاضعين .

كانه : أى القول المسموع .

الصفوان : الحجر الأملس .

(٢) سبق تخريج هذا الحديث قريباً .

(١) ط : ومن حيث الصوت .

الثالث : الحكمة في تقديم^(١) الصلصلة أن يَقْرَع سمعه الوحي فلابتي فيه مكان لغيره ، فلما كان الجرس لا تحصل صلصلته إلا بتدارك وقع التشبيه به دون غيره من الآلات .

الرابع : دلّ قوله « وهو أشده على » أن الوحي كله شديد ولكن هذه الصفة أشدها ، وهو واضح لأن الفهم من كلام مثل الصلصلة أشكل من الفهم من كلام الرجل بالتخاطب المعهود ، والحكمة فيه أن العادة جرت بالمناسبة بين القائل والسامع ، وهي هنا إما باتصاف السامع بوصف القائل لغلبة الروحانية وهو النوع الأول ، وإما باتصاف القائل بوصف السامع وهو البشرية وهو النوع الثاني ، والأول أشد^(٢) بلاشك .

قال الإمام البلقيني : وسبب ذلك أن الكلام العظيم له مقدمات تُؤذن بتعظيمه للاهتمام به ، كما في حديث ابن عباس : كان يعالجُ من التنزيل شدة .

قال : وقال بعضهم : وإنما كان أشده عليه ليستجمع قلبه فيكون أوغى لما سمع . انتهى .

الخامس : قيل إنه إنما كان ينزل هكذا إذا نزلت آية وعيد أو تهديد . قال الحافظ : وفيه نظر . والظاهر أنه لا يختص بالقرآن كما في حديث يعلى بن أمية في قصة لابس الجبة المتضمخ بالطيب . وفائدة هذه الشدة ما يترتب على المشقة من زيادة الزلْفى .

السادس : عبر بقوله : « فيفضم عنى وقد وعيتُ » بالماضى وفى : « فيكلمنى فأعنى » بالاستقبال لأن الوغى حصل في الأول قبل الفضم ، وفى الثانى حصل حالة^(٣) المكاملة وإنه كان فى الأول قد تلبس بصفات الملائكة فإذا عاد إلى حالته الجبليّة كان حافظاً لما قيل له ، فعبر عنه بالماضى ، بخلاف الثانى فإنه على حالته المعهودة .

السابع : قال إمام الحرمين : تمثّل جبريل رجلاً معناه أن الله تعالى أفضى الزائد من خلقه أو أزاله عنه ثم يعيده إليه بعد .

(١) ط : تقدم .

(٢) ط : أشبه .

(٣) كذا فى ط ، وص . وفى ت ، م : قبل حالة . .

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : فإن قيل إذا أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية فأين تكون روحه : أفي الجسد الذي يُشبهه بجسد دحية ؟ أم في الجسد الذي خلق عليه له ستائة جناح ؟ فإن كان في الجسد الأعظم فما الذي أتى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل ، لا من جهة روحه ولا من جهة جسده ، وإن كانت في الجسد المشبه بجسد دحية فهل يموت الجسد الذي له ستائة جناح كما تموت الأجساد إذا فارقتها الأرواح ؟ أم يبقى حياً خالياً من الروح المنقلة بالجسد المشبه بجسد دحية ؟

قلت : لا يبعد أن يكون انتقالها من الجسد الأول غير موجب لموته لأن موت الأجساد بمفارقة الأرواح ليس بواجب عقلاً ، وإنما هو بعادة مُطرّدة أجراها الله في أرواح بني آدم ، فيبقى ذلك الجسد حياً لا ينقص ، من معارفه وطاعاته شيء ، ويكون انتقال روحه إلى الجسد الثاني كانتقال أرواح الشهداء إلى أجواف الطيور الخضر . انتهى .

وقال الشيخ سراج الدين البلقيني في كتابه « الفَيْضُ الجارى على صحيح البخارى » : يجوز أن يكون الآتى هو جبريل بشكله الأول ، إلا أنه انضم فصار على قَدْر هيئة الرجل ، وإذا ترك ذلك عاد إلى هيئته ، ومثال ذلك القطن إذا جُمع بعد أن كان مَنْفُوشاً ، فإنه بالنفس تحصل له صورة كبيرة وذاته لم تتغير وهذا على سبيل التقريب .

وقال العلامة علاء الدين القونوى شارح الحاوى في كتاب « الإعلام بإلسام الأرواح بعد الموت على الأجسام » : قد كان جبريل عليه الصلاة والسلام يتمثل في صورة دحية وتمثل لمريم بشراً سوياً ، وفي الممكن أن يخص الله بعض عباده في حال الحياة بخاصة لنفسه الملكية القدسية وقوة لها يقدر بها على التصرف في بدن آخر غير بدن المعهود مع استمرار تصرفها في الأول . وقد قيل في الأبدال : إنهم إنما سُموا أبدالاً لأنهم قد يرحلون إلى مكان ويقيمون في مكانهم شبيهاً آخر تشبيهاً بشبههم الأصلي بدلا عنه ، وقد أثبت الصوفية عالماً متوسطاً بين عالمي الأجساد والأرواح ، وبنوا على ذلك تجسد الأرواح وظهورها في صور مختلفة من عالم المثال ، وقد يُستأنس لذلك بقوله تعالى : « فتمثل لها بشراً سوياً » فتكون الروح الواحدة كروح جبريل مثلاً في وقت واحد مدبرة لشبهه الأصلي ، ولهذا الشبح المثال ، ويتحل بهذا ما قد اشتهر نقله عن بعض الأئمة أنه سأل بعض الأكابر عن

جسم جبريل فقال : أين كان يذهب جسمه الأول - الذى يسد الأفق بأجنحته لما تراءى للنبي صلى الله عليه وسلم فى صورته الأصلية - عند إتيانه إليه فى صورة دحية ؟ وقد تكلف بعضهم الجواب عنه بأنه يجوز أن يقال : كان يندمج بعضه فى بعض إلى أن يصغر حجمه فيصير بقدر صورة دحية ، ثم يعود وينبسط إلى أن يصير كهيئته الأولى .

وما ذكره الصوفية أحسن ، ويجوز أن يكون جسمه الأول بحاله لم يتغير ، وقد أقام الله له شبحاً^(١) آخر ورؤوه متصرفة فيهما جميعا فى وقت واحد . انتهى^(٢)

وقال العلامة شمس الدين بن القيم فى كتاب الروح : للروح شأنٌ غير شأن الأبدان ، فتكون فى الرفيق الأعلى وهى متصلة ببدن الميت بحيث إذا سلم المسلم على صاحبها ردَّ عليه السلام وهى فى مكانها هناك ، وهذا جبريل رآه النبي صلى الله عليه وسلم وله ستائة جناح منها جناحان سداً الأفق ، وكان يدنو من النبي صلى الله عليه وسلم حتى يضع ركبتيه على ركبتيه ويديه على فخذه ، وقلوب المؤمنين^(٣) تتسع للإيمان بأن من الممكن أنه كان يدنو هذا الدنو وهو فى مستقره من السموات . وفى الحديث فى رؤية جبريل : « فرفعت رأسى فإذا جبريل صافٌ قدميه بين السماء والأرض يقول : يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل ، فجعلت لا أصرف بصرى إلى ناحية إلا رأيتك كذلك »^(٤) .

وإنما يأتى الغلط هنا من قياس الغائب على الشاهد ، فيعتقد أن الروح من جنس ما يُعهد من الأجسام التى إذا شغلت مكاناً لم يمكن أن تكون فى غيره . وهذا غلط محض .

وقال الحافظ : إنَّ تمثُّل الملك رجلاً ليس معناه أن ذاته انقلبت رجلاً ، بل معناه أنه ظهر بتلك الصورة تأنساً لمن يخاطبه ، والظاهر أن القدر الزائد لا يزول ولا يقضى بل يخفى على الرائي فقط . والله أعلم . انتهى .

(١) ت ، م : شخصاً آخر .

(٢) هذا إبعاد فى التأويل .

(٣) ط : المخلصين .

(٤) سبق ذلك فى باب بدء الوحي قريباً .

الثامن : قال الحافظ: ودوى النحل في حديث عمر لا يعارض صلصلة الجرس ، لأن سماع الدوى بالنسبة إلى الحاضرين والصلصلة بالنسبة إلى مقامه صلى الله عليه وسلم .

* * *

التاسع : في بيان غريب ما سبق :

روح القدس : جبريل عليه الصلاة والسلام لأنه خلق من مَخْض الطهارة
نفث في رُوعى : يعنى جبريل أوحى إلى من النفث بالقم بالمثلثة ، وهو شبيه بالنفخ ،
وهو أقل من التَّفَل ، لأن التَّفَل لا يكون إلا ومعه شيء من الريق .
الرُوع - بضم الراء : النَّفس .

الصلصلة : صوت الحديد إذا حرك ، يقال صَلَّ الحديدُ وصالَّصل ، والصلصلة أشد من الصِّلِيل .

الجرس : مثال يُشبهه^(١) الجُلُجُل الذى يعلقه الجهال في رعوس الدواب .

يَفْضَم عنى : بفتح أوله وسكون الفاء وكسر المهملة أى يُقْلَع وَيَنْجَلِ ، ويروى بضم أوله من الرباعى وفي رواية بضم أوله وفتح الصاد على البناء للمفعول وأصل الفَضْم القطع .
وقيل بالفاء : القطع بلا إبانة وبالقف الفَضْم بإبانة ، فَعَبَّرَ بالفَضْم إشارة إلى أن الملك فارقه ليعود ، والجامع بينهما بقاء العلة .

(١) سبق هذا التفسير للنوى في الباب الذى قبل هذا الباب .

الباب الثاني عشر

في فترة الوحي وتشريف الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بالرسالة بعد النبوة .

روى ابن سعد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ، والإمام أحمد والبخارى والبيهقي عن الزهري رحمه الله تعالى ، والشيخان عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما ، قال الأولان : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل عليه الوحي بحراء مكث أياماً لا يرى جبريل ، فحزن لذلك حزناً شديداً - ولفظ الزهري : فتر الوحي فترةً فيها بلغنا - غداً منه مراراً حتى يتردى من رؤوس شواهد الجبال .

ولفظ ابن عباس : حتى كاد يَغْدُو إلى تَبْيِير مرة وإلى حِرَاء مرة أخرى ، يريد أن يُلْتَقَى نفسه منه .

فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك عامداً لبعض تلك الجبال . قال الزهري : فكلما وافي بذروة جبل لكي يلتقي نفسه منه تبدى له جبريل فقال له : يا محمد أنت رسول الله حقاً فيسكن لذلك جأشه وتقر عينه فيرجع ، فإذا طالت عليه فترة الوحي غداً ليثل ذلك ، فإذا أوفى بذروة جبل تبدى له جبريل . فقال له مثل ذلك .

قال جابر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : جاورت بحراء شهراً فلما قضيت جواري هبطت فاستبطنت الوادي ، فبينما أنا أمشي إذ سمعت صوتاً فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً ، ونظرت عن شمالي فلم أر شيئاً ، ونظرت أمامي فلم أر شيئاً ونظرت خلفي فلم أر شيئاً ، ثم نوديت فرفعت بصري إلى السماء فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي - وفي لفظ : على عريش بين السماء والأرض - فرعبت منه . وفي لفظ فجئيت . وفي لفظ فجئنت - فرقاً حتى هربت إلى الأرض ، فرجعت حتى أتيت خديجة فقلت : زملوني زملوني ، وفي لفظ دثروني دثروني وصبوا على ماء بارداً ، فأنزل الله تعالى : «يا أيها المدثر» أي المتلفف بشيابه عند نزول الوحي عليه «ثم فأنذر» خوف الناس بالنار إن لم يؤمنوا «وربك فكبير» عظم

عن إشراك المشركين « وثيابك فطهر » عن النجاسة ، أو قصر خلاف جرّ العرب ثيابهم للخيل
فربما أصابتها النجاسة . « والرجز » فسرهُ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بالأوثان . « فاهجر »
أى دُم على هجره .

قال ابن عباس والزهرى : فتتابع الوخى وحى .

قال ابن إسحاق ومُتابعوه : وجاءه جبريل بسورة الضحى يُقسِم له ربه ، وهو الذى
أكرمه بما أكرمه ما ودّعه وما قلّاه فقال تعالى : « والضحى » أول النهار أو كله « والليل إذا
سجى » غطى بظلامه أو سكن « ما ودّعك » تركك يا محمد « ربك وما قلّى » ما بغضك ،
« وللآخرة خيرٌ لك » لما فيها من الكرامات « من الأولى » الدنيا « ولستوف يُعطيك ربك »
فى الآخرة من الخيرات عطاءً جزيلًا « فترضى » به .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذن لا أرضى وواحد من أمتى فى النار » .

وإلى هنا تمّ جواب القسم بمُثبتين بعد منفيين .

« ألم يجدك » استفهام تقريرى أى وجدك « يتيما » بفقد أبيك قبل ولادتك « فأوى »
بأن ضمك إلى عمك أبى طالب « ووجدك ضالاً » عما أنت عليه من الشريعة « فهدى » أى
هذاك إليها « ووجدك عايلًا » أى فقيراً « فأغنى » بما قنّعتك به من الغنيمة وغيرها . وفى
الحديث : « ليس الغنى عن كثرة العرّض ولكن الغنى غنى النفس ^(١) »

« فأما اليتيم فلا تقهر » بأخذ ماله أو غير ذلك « وأما السائل فلا تنهر » تزجره لفقره
« وأما بنعمة ربك » عليك بالنبوة وغيرها « فحدّث » أخبر . وحذف ضميره صلى الله عليه
وسلم فى بعض الأفعال ^(٢) لذكره أولاً ^(٣) ، رعاية للفواصل ^(٤)

* * *

(١) صحيح البخارى كتاب الرقائق ، وصحيح مسلم كتاب الزكاة حديث رقم ١٢٠ .

(٢) أى فى قوله : « وما قلّى » « فأغنى » « فهدى » « فأوى » « فحدّث » فحذف ضمير المنفول به .

(٣) فى قوله : « ما ودّعك » .

(٤) حديث فترة الوحى فى صحيح البخارى كتاب بدء الوحى ، وكتاب بدء الخلق ، وكتاب التفسير (سورة اقرأ)

وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٥٦ . وطبقات ابن سعد ١/١٩٦ (ط بيروت) وسيرة ابن هشام ١/٢٤١ (ط الحلبي الثانية) .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قال الحافظ : فترّة الوحي عبارة عن تأخّره مدّة من الزمان ، وليس المراد بفتوته بين نزول « اقرأ » و « يا أيها المدثر » عدم مجيء جبريل إليه بل تأخر نزول الوحي فقط .

قلت : وفيه نظر ، لما سبق أول الباب عن ابن عباس والزهرى .

الثاني : الحكمة في فترة الوحي - والله أعلم - : لينذهب عنه ما كان يجده صلى الله عليه وسلم من الرّوع وليحصل له التشوق إلى العود .

الثالث : اختلف في مقدار مدة الفترة : فقال السهيلي : جاء في بعض الأحاديث المسندة أنها كانت سنتين ونصف سنة . قال في « الزّهر » : ويخْدش فيه ما ذكره ابن عباس في تفسيره أنها كانت أربعين يوماً وفي تفسير ابن الجوزي ومعاني الرّجّاج والفراء : خمسة عشر يوماً . وفي تفسير مقاتل : ثلاثة أيام . ولعل هذا هو الأشبه بحاله عند ربه لا ما ذكر السهيلي واحتج لصحته .

وقال الحافظ فيما رأيته بخطه في الفتح : وهذا الذي اعتمده السهيلي لا يثبت وقد عارضه ما جاء عن ابن عباس : أن مدة الفترة المذكورة كانت أياماً . قال : وسيأتي مزيد لذلك في كتاب التعبير ، إن شاء الله تعالى .

قلت : راجعت كتاب التعبير من نسخة بغير خطه فألفيته قال : قوله : « وفترة الوحي » تقدم القول في مدة هذه الفترة في أول الكتاب . انتهى فليراجع خطه ، لعله يكون ألحق ذلك في نسخته بعد^(١) .

الرابع : وقع في بعض النسخ القديمة من الفتح وتبعه الشيخ وشيخنا القسطلاني في شرحيهما : أن الإمام أحمد روى في تاريخه عن الشعبي : أن فترة الوحي كانت ثلاث سنين ، وأن ابن اسحاق جزم بذلك .

(١) الذي في فتح الباري كتاب التعبير روايات متعددة . انظر فتح الباري ٢٥/١٦ .

قلت : وهذا وهم بلا شك ، وعزَّو ذلك لجزم ابن اسحاق أشدَّ ، وكانَّ الحافظ قلده في ذلك ولم يراجع التاريخ المذكور ، فإن الموجود فيه وفي الطبقات لابن سعد ودلائل البيهقي عن داود بن أبي هند ، عن الشَّعبي قال : أنزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة ، فقرن بنبوته إسرائيل ثلاث سنين ، فكان يعلمه الكلمة والشئ ، ولم ينزل عليه القرآن على لسان ، فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة^(١) .

الخامس : قال الحافظ ابن كثير في البداية : قال بعضهم : كانت الفترة قريباً من سنتين أو سنتين ونصف والظاهر والله أعلم أنها المدة التي اقترن معه ميكائيل كما قال الشَّعبي وغيره ، ولا ينفي هذا تقدُّم إيهاء جبريل إليه أولاً : «اقرأ باسم ربك الذي خلق» ثم حصلت الفترة التي اقترن معه ميكائيل ، ثم اقترن به جبريل بعد نزول : «يا أيها المدثر» ثم حمى الوحي بعد هذا وتتابع^(٢) .

قلت : الثابت عن الشَّعبي إنما هو إسرائيل كما تقدم لا ميكائيل ، وإن كان ابن التين جزم به ، ولتتأمل عبارة الشَّعبي إن كانت تُفهم ما قال أنه الظاهر .

السادس : روى البخاري في بدء الوحي وتفسير سورة اقرأ من طريق ابن شهاب : أخبرني أبو سلمة ابن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله الأنصاري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو يحدث عن فترة الوحي : قال في حديثه : بيَّنا أنا أمشي إذ سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري فإذا الملك الذي جاءني بحراء ... وذكر الحديث .

وفي تفسير سورة المزمل^(٣) من طريق علي بن المبارك ، ومن طريق حرب بن شداد ، كلاهما عن يحيى بن أبي كثير ، قال سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن : أي القرآن أنزل أول ؟ فقال : «يا أيها المدثر» فقلت : أنبت أنه : «اقرأ باسم ربك الذي خلق» فقال جابر :

(١) طبقات ابن سعد ١/١٩١ (ط. بيروت) .

(٢) سيرة ابن كثير ١/٤١٤ .

(٣) كذا والرواية في تفسير سورة المدثر ، لا المزمل .

لا أخبرك إلا بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« جاورتُ في حِراءَ فلما قضيتُ جِوَارَى هبطتُ فنوديتُ » فذكر الحديث السابق .

قال الحافظ : رواية الزُّهري تدل على أن المراد بالأولوية في قوله : أول ما نزل سورة المدثر . أوليةٌ مخصوصة بما بعد فترة الوحي ، أو مخصوصة بالإنذار ، لا أن المراد بها أولية مُطلقة ، وإنما أتى بحرف العطف ليعلم أنه معطوف على ما سبق ، كأنه قال عروة بكذا . أي بحديث عائشة في بدء الوحي ونزول سورة اقرأ^(١) .

ثم قال الحافظ : ولو لم يكن في ذلك إلا ثبوت الواو العاطفة فإنها دالة على تقدم شيء عطفته ، ودلّ قوله : « عن فترة الوحي » وقوله : « الملك الذي جاءني بحراء » على تأخر نزول « يا أيها المدثر » عن « اقرأ » .

ولما خَلَّتْ رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر ، عن هاتين الجملتين أشكل الأمر فجزم مَنْ جزم بأن « يا أيها المدثر » أول ما نزل . ورواية الزهري هذه الصحيحة ترفع ذلك الإشكال .

وقال في التفسير : والمشكل من رواية يحيى قوله : « جاورتُ بحراء فلما قضيتُ جوارى نزلت فاستبطنتُ الوادي فنوديتُ » إلى أن قال : « فرفعت رأسي فإذا هو على العرش في الهواء . يعني جبريل ، فأتيت خديجة فقلت : دثروني » ويزيل الإشكال أحد أمرين : إما أن يكون سقط على يحيى أو شيخه من القصة مجيء جبريل بحراء ب « اقرأ باسم ربك » ، وسائر ما ذكرته عائشة . وإما أن يكون جاورَ صلى الله عليه وسلم بحراء شهراً آخر ، ففي مُرْسَلِ عُبَيْدِ بْنِ عَمِيرٍ عند البيهقي أنه صلى الله عليه وسلم كان يجاور في كل سنة شهراً وهو رمضان ، وكان ذلك في مدة فترة الوحي ، فعاد إليه جبريل بعد انقضاء جواره .

وقال الحافظ أيضاً : فكأن من قال من أول ما نزل اقرأ أراد أولية مُطلقة ومن قال « يا أيها المدثر » أراد بقيد التصريح بالإرسال^(٢) .

(١) فتح الباري ١٠/٣٠٤ .

(٢) فتح الباري ١٠/٣٠٤ .

وقال الكِرْمَانِي : استخرج جابر أن أول ما نزل يا أيها المدثر باجتهاده وليس هو من روايته ، والصحيح ما وقع في حديث عائشة .

* * *

السابع : قال عطاء الخراساني : إن سورة المزمل نزلت قبل سورة المدثر .

قال الحافظ : عطاء ضعيف وروايته مُعْضَلَةٌ . وظاهر الأحاديث الصحيحة تأخر المزمل لأن فيها ذكر قيام الليل وغير ذلك مما تراخى عند ابتداء الوحي ، بخلاف المدثر فإن فيها « قم فأنذر » .

وقال في موضع آخر : يعرف من اتحاد الحديثين في نزول يا أيها المدثر عقيب قوله : « دثروني » و « زملوني » أن المراد بزملوني دثروني ، ولا يؤخذ من ذلك نزول يا أيها المزمل حينئذ ، لأن نزول يا أيها المزمل تأخر عن نزول يا أيها المدثر بالاتفاق ، لأن أول يا أيها المدثر الأمر بالإنذار ، وذلك أول ما بُعث ، وأول المزمل الأمر بقيام الليل وترتيل القرآن ، فيقتضى تقدم نزول كثير من القرآن قبل ذلك .

الثامن : هذا القدر الذي نزل من المدثر فيه مُحَصَّلٌ ما يتعلق بالرسالة .

ففي الآية الأولى المؤانسة بالحالة التي هو عليها من التدثر ، إعلاماً بعظم قدره وتقدم في اسمه « المدثر » و « المزمل » زيادة لذلك . فراجعه (١) .

وفي الثانية : الأمر بالإنذار قائماً ، وحذف المفعول تفخيماً .

والمراد بالقيام إما حقيقة ، أي قم من مضجعتك ، أو مجازاً ، أي قم مقام تَصْمِيمٍ .

وأما الإنذار فالحكمة في الاقتصار عليه هنا - فإنه أيضاً بُعث مبشراً - لأن ذلك كان أول الإسلام ، فمتعلق الإنذار محقق فلما أطاع من أطاع نزلت : « إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً » (٢) .

وفي الثالثة : تكبير الرب تمجيداً وتعظيماً ، ويحتمل الحمل على تكبير الصلاة ، كما

حُمِلَ الأمر بالتطهير على طهارة البدن والثياب ، وهي الآية الرابعة .

(١) وذلك في الجزء الأول من هذا الكتاب .

(٢) سورة الأحزاب ٤٥ .

أما الخامسة فهجران ما ينافي التوحيد وما يؤول إلى العذاب وحصلت المناسبة بين الشورتين المبتدأ بهما النزول فيما اشتملتا عليه من المعاني الكثيرة باللفظ الوجيز في عدة ما نزل من كل منهما ابتداء .

* * *

التاسع : ما ذكره ابن اسحاق من سبب نزول سورة الضحى رواه الطبراني من طريق العوفي ، وهو ضعيف ، عن ابن عباس . ومن طريق إسماعيل مولى آل الزبير ذكره سليمان التيمي في السيرة التي جمعها .

قال الحافظ : وكل هذه الروايات لا تثبت بحال ، ويخالفها ما رواه الشيخان في سبب نزولها عن جندب بن سفيان البجلي رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكى فلم يقم ليلتين أو ثلاثا فجاءت امرأة فقالت : يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك لم يقربك منذ ليلتين أو ثلاث ، فأنزل الله تعالى : « والضحى » إلى آخر السورة^(١) .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : والحق أن الفترة التي في سبب نزول سورة الضحى غير الفترة المذكورة في ابتداء الوحي فإنها دامت أياما وهذه لم تكن إلا ليلتين أو ثلاثا ، فاختلفنا على بعض الرواة . وتحقيق^(٢) الأمر ما بينته .

وذكر الحافظ ابن كثير نحوه^(٣) .

قال الحافظ : ووقع في السيرة لابن إسحاق في سبب نزولها شيء آخر فإنه ذكر أن المشركين لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذى القرنين وغيره ووعدهم بالجواب ولم يستثن ، فأبطأ عليه جبريل اثنتي عشرة ليلة ، فضاقت صدره وتكلم المشركون فنزل جبريل بسورة الضحى وبجواب ما سألوا .

قال الحافظ : ونزول سورة الضحى هنا بعيد لكن يجوز أن يكون الزمان في

(١) صحيح البخارى ، كتاب التفسير (سورة الضحى) .

وصحيح مسلم كتاب الجهاد حديث رقم ١١٥ .

(٢) ط : وتحرير الأمر .

(٣) سيرة ابن كثير ١/٤١٣ ، ٤١٤ .

القصتين متقارباً ، فضمَّ بعض الرواة إحدى القصتين إلى الأخرى ، وكلُّ منهما لم يكن في ابتداء المبعث ، وإنما كان بعده بمدة .

وعند الطبراني بإسناد فيه من لا يُعرف أن سبب إبطاء جبريل كون جرؤ كلبٍ تحت سريره صلى الله عليه وسلم لم يشعر به ، فأبطأ عنه جبريل كذلك .

وقضية إبطاء جبريل بسبب كون الكلب تحت سريره مشهورة ، لكن كونها سبب نزول هذه السورة شاذ مردود بما في الصحيح ، وكلُّ ما خالفه فغير ثابت .

العاشر : قال الإسعيلي : كان من مقدمات تأسيس النبوة فترة الوحي ليتدرج فيه ويتمرن عليه ، فشق عليه فتورُه إذ لم يكن خُوطب عن الله تعالى بعدُ : أنك رسول الله ومبعوث إلى العباد ، فأشفق أن يكون ذلك أمراً بُدئ به ثم لم يرَد استتمامه ، فحزن لذلك . حتى إذا اندرج على احتمال أعباء النبوة والصبر على ثِقَل ما يرد عليه فتحَّ الله له من أمره بما فتح .

قال : ومثال ذلك ما وقع له من أول ما خوطب ولم يتحقق الحال على جليتها مثل رجل سمع آخر يقول : الحمد لله . فلم يتحقق أنه يقرأ حتى إذا وصلها بما بعدها من الآيات تحقق أنه يقرأ ، وكذا لو سمع قائلاً يقول : خلت الديار ولم يتحقق أنه يُنشد شعراً حتى يقول : محلها ومقامها . انتهى ملخصاً .

ثم قال : وأما إرادة إلقاء نفسه من رؤوس الجبال بعد ما نبئ فلضعف قوته عن حمل ما حمَّله من أعباء النبوة ، وخوفاً مما حصل له من القيام بها من مَبَايِنَة الخلق جميعاً ، كما يطلب الرجل الراحة من غَم يناله في العاجل بما يكون فيه زواله عنه لو أفضى إلى هلاك نفسه عاجلاً ، حتى إذا تفكَّر فيها في صبره على ذلك من العُقْبَى المحمودة صبر واستقرت نفسه .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : أما الإرادة المذكورة أولاً : ففي صحيح الخبر أنه كانت حزناً على ما فاتته من الأمر الذي بشره به ورقة^(١) . وأما الإرادة الثانية بعد أن تبدى له جبريل وقال له : أنت رسول الله حقاً فيحتمل ما قاله .

(١) ت ، م : بشر به قومه .

والذى يظهر لى أنه بمعنى الذى قبله . وأما المعنى الذى ذكره الإساعيلى فوقع قبل ذلك فى ابتداء مجيء جبريل ، ويمكن أن يؤخذ مما رواه الطبرانى من طريق النعمان بن راشد عن ابن شهاب فذكر نحو حديث البخارى . وفيه : فقال : يا محمد أنت رسول الله حقا . قال : فلقد هممت أن أطرح نفسى من حائق الجبل^(١) أى من علوه . انتهى .

الحادى عشر فى بيان غريب ما تقدم :

عدا : بعين مهملة : من العذو وهو الذهب بسرعة ، وبإعجامها من الذهب غلوة .
يتردى : يسقط .

شواقت : جمع شاق وهو الجبل العالى .

يغدو - بإعجام الغين وإهمالها .

ثبير - بشاء مثلثة مفتوحة فباء موحدة مكسورة فمشناة تحتية فراء .
عامدا : قاصدا .

بذروة جبل : بتثليث الذال : أعلاه .

تبدى له جبريل : أى ظهر .

جأشه - بجيم مفتوحة فهزة ساكنة وقد تسهل فشين معجمة ، أى نفسه . قاله الخليل فعلى هذا فقوله :

تقرّ نفسه : بفتح المشناة فوقية والقاف توكيد لفظي .

استبطنت الوادى : دخلت بطنه .

فرعبت : فزعت .

جئشت - بجيم مضمومة فهزة مكسورة فمثلثة ساكنة فمشناة فوقية : أى فزعت ،

وفى رواية جئشت بمثلثتين من جئى الرجل كعني أيضا : فزع . قال فى التقريب :
وما سواهما تصحيف .

فرقا : خوفا .

هويت إلى الأرض : سقطت .

(١) ط : جبل .

الباب الثالث عشر

في معنى الوحي والنبي والرسول والنبوة والرسالة

الوحي : مصدر وَحَى إِلَيْهِ يَحِي من باب وَعَدَ ، وَأَوْحَى إِلَيْهِ بِالْأَلْفِ مثله ، وجمعه وَحْيٌ . والأصل فُعُولٌ مثل فُلُوسٌ .

وبعض العرب يقول وَحِيَتْ إِلَيْهِ وَوَحِيَتْ لَهُ وَأَوْحِيَتْ إِلَيْهِ وَه .

وهو هنا لغةٌ : الإعلام في خفاء ، وقيل الإعلام بسرعة .

وشرعاً : الإعلام بالشرع . وقد يطلق الوحي ويراد به اسم المفعول منه أى الموحى ،

من إطلاق المصدر على المفعول . قال تعالى : « إِنَّهُ هُوَ الْوَحِيُّ يُوحَى (١) »

وهو كلام الله المنزّل على النبي صلى الله عليه وسلم . وبسطتُ الكلامَ على الوحي

ومعانيه في القول الجامع الوجيز فراجعهُ .

والرسول : إنسان ذكرٌ أوحى إليه بالعمل والتبليغ ، فُعُولٌ من الرسالة ، وهى قول الله

تعالى لمن اصطفاه : أَرْسَلْتُكَ أَوْ بَعَثْتُكَ فَبَلِّغْ عَنِّي . وقيل هى سفارة بين الله وبين ذوى

الآلِباب من خليقته .

وهى أفضل من النبوة ، لأنها تُثمر هداية الأمة ، والنبوة قاصرة على النبي كالعالم

والعبادة .

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : النبوة أفضل لأنها الوحي بمعرفته تعالى وصفاته

فهى متعلقة بالله من طرفيها^(٢) ، والرسالة الأمر بالتبليغ فهى متعلقة بالله من أحد الطرفين .

وأجيب بأنها تستلزم النبوة فهى مشتملة عليها ، لأنها كالرسول أخصّ من النبوة التى هى

أعمّ كالنبي ، وهو بمعنى المرسل فُعُولٌ بمعنى مُفْعَلٌ ، وذلك نادر .

(١) سورة النجم ٤ .

(٢) ت ، م : فهى متعلقة بطرفيها .

وإرساله : أمر الله تعالى له بالبلاغ إلى من أرسل إليهم ، وإشتقاقه من التتابع ومنه : جاء الناس أرسالاً ، إذا تبع بعضهم بعضاً ، فكأنه ألزم بتكرير التبليغ أو ألزمت الأمة اتباعه .

والنبي : إما أن يكون بمعنى مُنبأ - بفتح الباء - لأن الله تعالى أطلعه على غيبه وأعلمه أنه نبيه ، فهو فَعِيل بمعنى مفعول ، أو بمعنى مُنبئ أي مخبر للناس ما أوحى إليه فهو فَعِيل بمعنى فاعل ، وهو بلا همز على الأكثر ، قيل مخفف المهموز بقلب همزته ياء ، وقيل إنه في الأصل من النبوة - بفتح النون وسكون الباء - وهي الرفعة لأن رتبته مرفوعة على سائر الخلق ، وبالهَمْز من النبأ وهو الخبر لأنه مُخبر عن الله تعالى وقد لا يُهْمَز على هذا أيضا للتسهيل .

وهو : إنسان ذكر أوحى إليه بشرع ولم يُؤمر بتبليغه ، فإن أمر بذلك فهو رسول أيضا . وقيل : وإن أمر بتبليغه ولم يكن له كتاب أو نسخ لبعض شرع من قبله فهو نبي ، وإن كان له ذلك فهو رسول . فالرسول أخص من النبي على القولين . وقيل هما مترادفان لقوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي »^(١) فأثبت^(٢) لهما الإرسال معا .

وأجيب بأنهما لو كانا مترادفين لم يحسن تكرارهما في بليغ الكلام . وفي الآية إضمار تقديره : وما أرسلنا من رسول ولا نبأنا من نبي كما في قوله :

ورأيتُ روحك في الوغى متقلدا سيفا ورُمحا

أي وحاملا رمحا .

وقال الآمدي رحمه الله تعالى - بعد حكايته مذهب الفلاسفة في النبوة ، وقول من قال إن النبي من علم كونه نبيا وقول من قال : إن النبوة سفارة بين الحق والخلق وتزييف كل منها - والحق ما ذهب إليه أهل الحق من الأشاعرة وغيرهم من أن النبوة ليست راجعة إلى ذاتي من ذاتيات النبي ولا إلى عرض من أعراضه المكتسبة له ، بل هي موهبة من الله تعالى ونعمة منه عليه يجعله متأهلا للرسالة ، وحاصلها يرجع إلى قول الله تعالى لمن اصطفاه من عباده : أرسلتك أو بعثتك فبلغ عني . انتهى .

(٢) ت ، م : ثبت .

(١) سورة الحج ٥٢ .

فَعُلِمَ بِذَلِكَ : أَنَّ النُّبُوَّةَ وَالرَّسَالَاتِ مِنَ الصِّفَاتِ الِاعْتِبَارِيَّةِ كَالْوَلَايَةِ لِلْوَلِيِّ وَالْإِمَامَةِ
لِلسُّلْطَانِ وَنَحْوِ ذَلِكَ ، لِأَنَّ الْقَوْلَ لَا يُوجِبُ لِتَعَلُّقِهِ صِفَةً كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْقَاضِي عَضُدُ الدِّينِ .

تَنْبِيهَاتٌ

الأول : لا يلزم من كون الرسالة قول الله : أرسلتك . أن تكون قديمة ضرورة قدم الكلام
الرباني ، لأن الرسالة ليست الكلام القديم فقط ، بل الكلام القديم بصفة كونه
متعلقًا بالمخاطب ، والتعلق والمتعلق - يفتح اللام - حادث غير قديم .

الثاني : روى الحاكم أن رجلاً قال : يا نبي الله - أي بالهمز - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
لست نبي الله ولكني نبي الله . قال الذهبي : إنه حديث منكرو وفي سننه حمدان بن أعين
وليس بثقة ، وعلى تقدير صحته فأجيب عنه بأن أبا زيد حكى : نبات من أرض إلى
أرض أخرى ، أي خرجت منها إليها ، فإذا قال : يا نبي الله احتمل أن يريد يا طريد الله
الذي أخرجه من بلدة إلى غيرها فنهاه عن ندائه بلفظ النبيء مهموزا . ونظيره نهى المؤمنين
عن قولهم له « راعنا » لأن اليهود وجدوا بذلك طريقا إلى سبه .

الباب الرابع عشر

في مثله ومثل ما بعثه الله تعالى به من الهدى

قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن مثلي ومثل ما بعثني الله من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير ، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا ورعوا - وفي لفظ وزرعوا - وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماءً ولا تبتئز كلأً ، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به .
رواه الشيخان^(١) .

وروي أيضاً والبيهقي عنه والإمام أحمد والرامهرمزي في الأمثال عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم فنادى ثلاث مرات : أيها الناس إن مثلي ومثل ما بعثني الله به كمثل قوم خافوا عدواً أن يأتيهم فبعثوا رجلاً يتراعى لهم ، فبينما هو كذلك إذ أبصر العدو فاقبل لينذر قومه فخشى أن يدركه العدو قبل أن ينذر قومه فأهوى بثوبه : أيها الناس أئير - ثلاث مرات - يا قوم إني رأيت الجيش بعيني وأنا النذير العريان فالنجاى النجاى ، فأطاعه طائفة من قومه فأذلجوا فانطلقوا على مهلهم فنجوا وكذب طائفة منهم فأصبحوا مكانهم فصبَّحهم الجيش فأهلكهم واجتاحهم ، فذلك مثل من أطاعني واتبع ما جئت به من الحق ، ومثل من عصاني وكذب ما جئت به من الحق^(٢) .

(١) صحيح البخارى كتاب العلم ، وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٥ ، ومستند أحمد ٣٩٩/٤ .
(٢) صحيح البخارى كتاب الرقاق ، وكتاب الاعتصام . وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٦ .

وروى الإمام أحمد والترمذي عن ابن مسعود والبخاري والترمذي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال ابن مسعود : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع رأسه في حجرى فنام وكان إذا رقد نَفَخَ ، فَبَيَّنَّا أَنَا قَاعِدُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَوَسِّدٌ فَخَذَى إِذْ أَتَى رَجُلًا - وَفِي لَفْظٍ إِنَّ هَيْنَا^(١) - أَتَوْا عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ بِيضٌ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا بِهِمْ مِنَ الْجَمَالِ ، فَانْتَهَوْا إِلَيْهِ فَجَلَسَ بَعْضُ مِنْهُمْ عِنْدَ رَأْسِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَطَائِفَةٌ مِنْهُمْ عِنْدَ رِجْلَيْهِ ..

وفي رواية أخرى عن جابر : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي يقول أحدهما لصاحبه : اضرب له مثلاً .

فقال بعضهم لبعض : لقد أوتى هذا العبدُ خيراً ، ما رأينا عبداً قط أوتىَ مثلَ ما أوتى ، إِنَّ عَيْنِيهِ نَائِمَتَانِ وَقَلْبُهُ يَقْظَانِ . ثم قال بعضهم لبعض : هلم فلنضرب له مثلاً ، فقال بعضهم : اضربوا مثلاً ونؤول نحن أو نضرب نحن وتؤولون أنتم . فقال بعضهم : اسمع سمعت أذنك واعقل عقل قلبك ، إن مثلك - وفي لفظ : مثله - كمثل ملك ، وفي لفظ : رجل . وفي لفظ : سيد ابنتى بنيانا حصينا ثم جعل فيه مآذبة وبعث داعياً - وفي لفظ : رسولا - يدعو الناس إلى طعامه وشرابه فمنهم من أجاب الرسولَ ومنهم من تركه ، فمن أجابه أكلَ من طعامه وشربَ من شرابه ، ومن لم يجبه عذبه عذاباً شديداً . أولوها له يَفْقَهُهَا . فقال الآخرون : فأما السيد : فهو رب العالمين . وأما البنيان : فهو الإسلام . والطعام : الجنة . والداعى : محمد صلى الله عليه وسلم ، فمن أطاع محمداً صلى الله عليه وسلم فقد أطاع الله وكان في الجنة ، ومن عصى محمداً صلى الله عليه وسلم فقد عصى الله وكان في النار ، محمدٌ فَرَّقَ بَيْنَ النَّاسِ .

قال ابن مسعود : ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم استيقظ قال : ما رأيت يا ابن أمِّ عبدٍ ؟ هل سمعتَ ما قال هؤلاء ؟ قال عبد الله : رأيتُ كذا وكذا . قال : هل تدري

(٢) قال في النهاية ٢٧٩/٥ : وفي حديث ابن مسعود وذكر ليلة الجن فقال : « ثم إن هينا أتوا عليهم ثياب بيض طولاً » هكذا جاء في مسند أحمد بن حنبل في غير موضع من حديثه مضبوطاً مقيداً ، ولم أجده مشروحاً من كتب الغريب .

من هم ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : المثل الذى ضربوه : الرحمن ، بنى الجنة ودعا إليها عباده ، فمن أجابه دخل الجنة ومن لم يجبه عاقبه وعذبه ، ماخى على شيء مما قالوا ، وهم نفر من الملائكة^(١) .

* * *

وروى الشيخان عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : مثلى ومثلُ الناس : كمثُل رجل استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله جعل الجنادبُ والفرأش وهذه الدواب التى تقع فى النار يقعن فيها وجعل يحجزهن - ويغلبنه فيقعن^(٢) فيها ، فأنا آخذ يحجزكم عن النار وأنتم تقتحمون فيها ولفظ مسلم : « فذلك مثلى ومثلكم ، أنا آخذ بحجزكم هلم عن النار فتغلبونى تقتحمون فيها^(٣) » .

* * *

وروى الإمام أحمد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى فيما يرى النائم ملكين قعد أحدهما عند رجليه والآخر عند رأسه ، فقال الذى عند رجليه للذى عند رأسه : اضرب مثل هذا ومثل أمته . فقال : مثل هذا ومثل أمته كمثل قوم سَفَر انتهوا إلى مَفَاة فلم يكن معهم من الزاد ما يقطعون به المفازة ولا ما يرجعون به ، فبينما هم كذلك إذ أتاهم رجل فى حُلَّة حَبْرَة فقال : أرأيتم إن وردتُ بكم رياضاً مُعشبة وحياضاً رواءً أتبعونى ؟ فقالوا : نعم فأوردهم رياضاً مُعشبة وحياضاً رواءً فأكلوا وشربوا وسمتوا فقال لهم : ألم ألقكم على تلك الحالة فجعلتم لى أن وردتُ بكم رياضاً مُعشبة وحياضاً رواءً أن تتبعونى ؟ قالوا : نعم . فأوردهم رياضاً مُعشبة وحياضاً رواءً ، فأكلوا وشربوا وسمتوا . فقال لهم : ألم ألقكم على تلك الحالة فجعلتم لى إن وردت بكم رياضاً مُعشبة وحياضاً رواءً ، أن تتبعونى ؟ قالوا : بلى . قال : فإن بين يديكم رياضاً مُعشبة من هذه وحياضاً رواءً من هذه فاتبعونى . فقالت طائفة : صدق والله لنتبعنه . وقالت طائفة : قد رضينا بهذا نُقيم عليه^(٤) .

(١) صحيح البخارى كتاب الاعتصام (٣/٣٠٨ ط الأميرية) وسنن الترمذى كتاب الأدب باب رقم ٨٦ ، وسنن

(٢) ط : فيقتحمون .

الدارى المقدمة ، باب ٢ .

(٣) صحيح البخارى كتاب الرقاق ، وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٧ .

(٤) مسند أحمد ١/٢٦٧ (ط الميمنية) .

تَبَيُّهَاتٌ

في بعض فوائد الحديث

الأول : المثل : بفتح المثناة والمراد به هنا : الصفة العجيبة الشأن ، أى صفتي وصفة ما بعثنى الله به من الأمر العجيب الشأن كصفة رجل أتى قوماً إلى آخره .
والهدى والعلم : أى الطريقة والعمل . روى : « من ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بُعداً » .

والغيث : المطر ، وإنما اختير الغيث على سائر أسماء المطر ليؤذن باضطراب الخلق إليه حينئذ . قال تعالى : « وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا » (١) وقد كان الناس فى الزمن الأول قبل المبعث وهم على فترة من الرسل قد امتحنوا بموت القلب وذهاب العلم حتى أصابهم الله برحمة من عنده فأفاض عليهم سجال الوحي السماوى ، فأشبهت حالهم حال من توالى عليه السنون وأخلفتهم المخايل (٢) حتى تداركهم الله بلطفه وأرخت عليهم السماء عزاليها (٣) ، ثم كان حظ كل فريق من تلك الرحمة على ما ذكره من الأمثلة والنظائر .

قال القرطبي والنووى تبعاً للقاضى : ضرب النبى صلى الله عليه وسلم لِمَا جاء به من الدين مثلاً بالغيث العام الذى يأتى الناس فى حال حاجتهم إليه ، وكذا كان حال الناس قبل مبعثه ، فكما أن الغيث يحيى البلد الميت فكذا علوم الدين تحيى القلب الميت ، ثم شبه السامعين له بالأرض المختلفة التى نزل الغيث بها ، فمنهم العالم المعلم فهو بمنزلة الأرض الطيبة التى شربت فانتفعت فى نفسها وأنبتت فنفعت غيرها .

ومنهم الجامع للعلم المستغرق لزمانه فيه غير أنه لم يعمل بنوافله ولم يتفقه فيما جمع لكنه أداه لغيره فهو بمنزلة الأرض التى يستقر فيها الماء فينتفع الناس به ، وهو المشار إليه بقوله « نصر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فأدأها كما سمعها » (٤) .

(١) سورة الشورى ٢٨ .

(٢) الخايل : جمع نخيلة ، وهى السحابة يظن فيها المطر .

(٣) الغزال : جمع عزلاء ، وهى مصب الماء من الراوية ، وتلك استمارة أصلية .

(٤) سنن الترمذى كتاب العلم ، وسنن ابن ماجه . المقدمة باب رقم ١٨ ، وكتاب المناسك باب رقم ٧٦ ، ووسند

أحمد ٤٣٧/١ .

ومنهم من سمع العلمَ فلا يحفظه ولا يعمل به ولا ينقله لغيره ، فهو بمنزلة الأرض
السَّبْخَة أو المساء التي لا تقبل الماء أو تفسده على غيرها .

قال الحافظ : وإنما أفرد الطائفتين الأولىتين المدوحتين^(١) لاشتراكهما في الانتفاع
بهما ، وأفرد الطائفة الثالثة المذمومة لعدم النفع بها .

ثم ظهر لي أن في كل مثل طائفتين ، فالأول قد أوضحناه والثاني : الأول منه
من دخل في الدين ولم يسمع العلم ، أو سمعه فلم يعمل به ولم يعلمه ، وأشير إليها بقوله
صلى الله عليه وسلم : « من لم يرفع بذلك رأساً » أى أعرض عنه فلم ينتفع به ولا نفع .
والثانية منه : من لم يدخل في الدين أصلاً بل بلغه فكفر به ، ومثلها الأرض الصماء
المسء المستوية التي يمر عليها الماء فلا تنتفع به ، وأشير إليها بقوله صلى الله عليه وسلم :
« ولم يقبل هدى الله الذى أرسلت به » .

وقال الطيبي : قال المظهرى^(٢) : اعلم أنه ذكر في الأرض ثلاثة أقسام ، وفي تقسيم
الناس باعتبار قبول العلم قسمين : أحدهما من فقه في دين الله إلى آخره . والثاني : من
لم يرفع بذلك رأساً ، يعنى تكبراً ولم يقبل الدين ، يقال : لم يرفع فلان رأسه بهذا
أى لم يلتفت إليه من غاية تكبره ، وإنما ذكره كذلك لأن القسم الأول والثاني من أقسام
الأرض كقسم واحد من حيث إنه ينتفع به والثاني لا ينتفع به ، وكذلك الناس قسمان :
أحدهما من يقبل العلم وأحكام الدين . والثاني : من لا يقبلهما ، وهذا يوجب جعل الناس
في الحديث على قسمين : أحدهما ينتفع به والثاني لا ينتفع به . وأما في الحقيقة
فالناس على ثلاثة أقسام : فمنهم من يقبل العلم بقدر ما يعمل به ولم يبلغ درجة
الفتوى والتدريس وإفادة الناس فهو القسم الأول ، ومنهم من يقبل من العلم بقدر
ما يعمل به وبلغ أيضاً درجة الفتوى والتدريس وإفادة الناس ، فهو القسم الثاني ، ومنهم
من لا يقبل العلم ، وهو القسم الثالث .

قال الطيبي : اتفق شارحون على هذا الوجه الثاني ، وظاهر الحديث ينصر الوجه
الأول ، لأن الشطر الأول من التمثيل مركب من أمرين ، وذلك أن « أصاب منها طائفة »
معطوف على « أصاب أرضاً »^(٣) والضمير في منها يرجع إلى مُطلق الأرض المدلول عليه

(١) ط : المحودتين .

(٢) انظر هذه النسبة في الباب ١٥٢/٣ .

(٣) ط : أيضا .

بقوله أرضاً ، ثم قسمت الأرض الأولى بحرف التعقيب في « فكانت » وعطف كائت على كانت قسمين ، فيلزم اشتغال الأرض الأولى على الطائفة الطيبة وعلى الأجاديب ، والثانية على عكسها . فالواو في « وكانت » ضمت وترا إلى وتر ، وفي « وأصابت » شقفاً إلى شفع ، نظيره قوله تعالى : « وما يَسْتَوِي الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور »^(١) وقوله تعالى « إنَّ المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات »^(٢) قال في الكشاف : الفرق بين عطف الإناث على الذكور وعطف الزوجين على الزوجين أن الإناث والذكور جنسان مختلفان إذا اشتراكا في حكم لم يكن بد من توسط العاطف بينهما ، وأما العاطف الثاني فمن باب عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع وكان معناه : إن الجامعين والجامعات لهذه الطاعات أعد الله لهم^(٣) .

وأيضاً أن أصل التمثيل مركب من أمرين : الهدى والعلم لتغيرهما في الاعتدال ، ويعضده مراعاة معنى التقابل بين الكلامين من إثبات الكلاً وإمساك المساء في إحداهما ونفيهما في الآخر على سبيل الحضر بقوله صلى الله عليه وسلم : « إنما هي قيعان » ثم تعقيبهما بالتفصيل في قوله : « فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه » إلى آخر الحديث لأنه ذكر المثل فيه مرتين .

ويؤيده ما ذكر النووي أن رَعَوْا بالراء من الرعى . هكذا هو في جميع نسخ مسلم . ووقع في البخارى : « وزرعوا » وكلاهما صحيح . وإنما قلنا هذه الرواية تؤيد ما ذكرنا لأن في الكلام حينئذ لَفًا ونَشْرًا ، فإن « رَعَوْا » مناسب لأنبتت الكلاً و« فشربوا وسقوا » للأجاديب وأمسكت الماء . فيكون الضمير في نفع الله بها لـ « أرض »^(٤) ومعنى كليهما صحيح ، لأن زرعوا متعلق بالأول لا بالأجاديب فإنها لا تكفى الشرب والسقى فضلاً عن الزرع .

فعلى هذا يكون قد ذكر في الحديث الطرفان : الغالى في الاهتداء والغالى في الضلال ،

(١) سورة فاطر ١٩ .

(٢) سورة الأحزاب ٣٥ .

(٣) الكشاف ٥٣٨/٢ (ط الحلبى) .

(٤) غير ط : لأرضاً .

فَعَبَّرَ عَنْ قَبْلِ هُدَى اللَّهِ وَالْعِلْمَ بِقَوْلِهِ : « فَكُنْ فِي الدِّينِ » إِلَى آخِرِهِ . وَكُنِيَ عَنْ أَبِي قَبُولَهُمَا بِقَوْلِهِ « لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا » وَبِقَوْلِهِ وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ ، لِأَنَّ الثَّانِي عَطْفٌ تَفْسِيرِيٌّ لِلأَوَّلِ ، وَتَرَكَ الوَسْطَ وَهُوَ قِسْمَانِ : أَحَدُهُمَا : الَّذِي يَنْتَفِعُ بِالْعِلْمِ فِي نَفْسِهِ فَحَسَبَ ، وَالثَّانِي : الَّذِي لَمْ يَنْتَفِعْ هُوَ بِنَفْسِهِ وَلَكِنْ نَفَعَ الْغَيْرَ .

وَفِي الْحَدِيثِ إِشْعَارٌ بِأَنَّ الِاسْتِعْدَادَاتِ لَيْسَتْ بِمَكْتَسَبَةٍ ، بَلْ هِيَ مَوَاهِبٌ رَبَّانِيَّةٌ يَخْتَصُّ بِهَا مَنْ يَشَاءُ ، وَكَمَا لَهَا أَنْ يُفِيضَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهَا مِنَ الْبِشْكَاءِ النَّبَوِيَّةِ ، فَإِذَا وَجَدَ مَنْ يَشْتَغَلُ بِغَيْرِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَمَا وَالَاهُمَا عُلْمٌ أَنَّهُ تَعَالَى لَمْ يُرْذَ بِهِ خَيْرًا ، فَلَا يُعْبَأُ بِاسْتِعْدَادِهِ الظَّاهِرِ ، وَأَنَّ الْفَقِيهَ هُوَ الَّذِي عَلِمَ وَعَمِلَ وَعَلِمَ وَفَاقَدَ أَحَدَهُمَا فَاقَدَ هَذَا الْاسْمَ ، وَأَنَّ الْعَالِمَ الْعَامِلَ يَنْبَغِي أَنْ يَفِيدَ النَّاسَ بِعِلْمِهِ كَمَا يَفِيدُهُمْ بِعَمَلِهِ ، وَلَوْ أَفَادَ بِالْعَمَلِ فَحَسَبَ لَمْ يُحْظَ مِنْهُ بِطَائِلٍ كَأَرْضٍ مُتَشَبِهَةٍ لِامَاءِ فِيهَا فَلَا يَمْرَى مَرَعَاهَا وَلَوْ اتْتَصَرَ عَلَى الْقَوْلِ لِأَشْبَهِ السَّقْيِ مَجْرَدًا عَنِ الرَّعْيِ ، فَيُشَبِّهُ أَخْذَهُ الْمُسْتَسْقَى ، وَلَوْ مَنَعَهُمَا مَعًا كَانَ كَأَرْضٍ ذَاتِ مَاءٍ وَعُشْبٍ حَمَاهَا بَعْضُ الظَّلْمَةِ عَنِ مُسْتَحْقِيهَا كَمَا قَالَ الْقَائِلُ :

وَمَنْ مَنَعَ الْجَهَّالَ عِلْمًا أَضَاعَهُ وَمَنْ مَنَعَ الْمُسْتَوْجِبِينَ فَقَدَ ظَلَمَ

الطائفة ، هنا : القطعة من الأرض .

قَبِلَتْ : بَفَتْحِ الْقَافِ وَكَسْرِ الْمَوْحِدَةِ مِنَ الْقَبُولِ .

الْكَلَاءُ : بِالْهَمْزِ بِلَامٍ مَدٍ .

وَقَوْلُهُ : الْعُشْبُ : مِنْ ذِكْرِ الْخَاصِّ بَعْدَ الْعَامِ ، لِأَنَّ الْكَلَاءَ يُطَلَّقُ عَلَى التَّبْتِ الرَّطْبِ

وَالْيَابِسِ مَعًا وَالْعُشْبُ لِلرَّطْبِ فَقَطْ .

أَجَادِبُ - بِالْجِيمِ وَالذَّالِ الْمَهْمَلَةِ جَمْعُ جَدَبٍ بِفَتْحِ الذَّالِ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ : وَهِيَ الْأَرْضُ

الصُّلْبِيَّةُ الَّتِي لَا يَنْصَبُ مِنْهَا الْمَاءُ .

فَنَفَعَ اللَّهُ بِهَا : أَيُّ الْأَجَادِبِ وَفِي رِوَايَةٍ : « بِهِ » أَيُّ الْمَاءِ .

رَعَوْا : من الرعى وفى رواية : زرعوا ، من الزرع . قال النووي : كلاهما صحيح ،
ورجح القاضى الأول بلا مرجح ، لأن رواية زرعوا يدل على مباشرة الزرع ليطلق فى التمثيل
مباشرة طلب العلم ، وإن كانت رواية رَعَوْا مطابقة لقوله أنبعت ، لكن المراد أنها
قابلة للإنبات .

قِيَعَان : بكسر القاف : جمع قاع وهو الأرض المستوية المساء التى لاتنبت شيئا .

فَقَّه : بضم القاف أى صار فقيها .

الثانى : فى بغض فوائد الحديث الثانى .

قال الأشرف :

ذكر العينين إرشاد إلى أنه صلى الله عليه وسلم متحقق عنده جميع ما أخبر عنه من
الأمر تحقق من رأى شيئا بعينه لا يعتريه وهم ولا يخالطه شك .

وقال القاضى والنوى والطيبى : قوله : « أنا النذير العريان » مثل سائر يُضرب
لشدة الأمر ودنو المحذور وبراءة المحذر عن التهمة . وأصله : أن الرجل إذا رأى العدو
وقد هجم على قومه وأراد أن يفاجئهم ، وكان يخشى لحوقهم عند لحوقه تجرد عن
ثوبه وجعله على رأس خشبة وصاح ليأخذوا جذرهم ويستعدوا قبل لحوقهم ، وإنما يفعل
ذلك لأنه أبين للناظر وأغرب وأشنع منظرا ، فهو أبلغ فى استحاثهم فى التأهب للعدو .
وقيل : الأصل فيه : أن رجلا لقي جيشا فسلموه وأسروه فانفلت إلى قومه فقال :
إنى رأيت الجيش وسلبونى فرأوه عريانا فتحققوا صدقه لأنهم كانوا يعرفونه ولايتهمونه
فى النصيحة ولاجرت عادته بالتعري ، فقطعوا بصدقه هذه القرائن . فضرَب صلى الله
عليه وسلم لنفسه ولما جاء به بذلك لِمَا أَبَدَاهُ من المعجزات والخوارق الدالة على القطع
بصدقه . تقريبا لأفهام المخاطبين بما يألّفونه ويعرفونه .

وقال الطيبى : وهذا التشبيه من التشبيهات المفرقة : شبه ذاته صلى الله عليه وسلم
بالرجل ، وما بعثه الله تعالى به من إنذار القوم بعذاب الله القريب بإنذار الرجل قومه
بالجيش المصبح ، وشبه من أطاعه من أمته ومن عصاه بمن كذب الرجل فى إنذاره وصدقه .
وفى قول الرجل : أنا النذير العريان الخ أنواع من التأكيد : أحدها : « بعينى » لأن
الرؤية لاتكون إلا بها . وثانيها : قوله : « إنى » و« أنا » وثالثها : « العريان » فإنه دال

على بلوغ النهاية في قرب العدو . وفي ذلك تنبيه على أنه الذي يختص في إنذاره بالصدق والذي لاشبهة فيه ، وهو الذي يحرص جدا على خلاص قومه من الهلاك .

وقال في الفرقة الأولى : « فاطاعني » وقابله في الثانية بـ « كذب » ليؤذن بأن الطاعة مسبوقه بالتصديق ، ويشعر بأن التكذيب مُستتبع للعُصيان ، كأنه جمع في كل من الفرقتين بين المعنيين . وإلى المعنيين أشار بقوله صلى الله عليه وسلم : « من أطاعني » إلى آخره . وأتبع قوله : « اجتاحتهم » قوله « أهلكتهم » إعلاما بأنه أهلكتهم عن آخرهم فلم يبق منهم أحد .

الجيش - بجيم فمشناة تحتية فشين معجمة .

بمعنى : روى بالافراد وبالثنوية .

النَّجَاء النجاء - بالمد فيهما ، وبعده الأولى وقصر الثانية ، وبالقصر فيهما تخفيفا ، نَصْباً على المصدر أى انجوا النجاء أو على الإغراء أى اطلبوا النجاء تسرعوا الهرب .
أذَلَجُوا : بهززة فسكون أى ساروا أول الليل أو الليل كله على الاختلاف في مدلول هذه اللفظة .

مَهْلَهُمْ - بفتحيتين - والمراد به الهينة والسكون . وبفتح أوله وسكون ثانيه : الإمهال وليس مرادا هنا .

الطائفة هنا : الفرقة .

صَبَّحَهُمْ : أتاهم صباحا هذا أصله ، ثم كثر استعماله حتى استعمل فيمن طرق بَغْتَةً في أى وقت كان .

اجتاحتهم : بجيم فمشناة فوقية فألف فحاء مهملة أى استأصلهم من جُحَّت الشيء أَجُوحُه إذا استأصلته والاسم الجائحة وهى الهلاك ، وأطلقت لأنها مُهلكة .

* * *

الثالث : في بعض فوائد الحديث :

قال القاضي ناصر الدين البيضاوى في شرح المصابيح رحمه الله تعالى : هذا الحديث

يحتمل أمرين : أحدهما : أن يكون حكاية سمعها جابر من النبي صلى الله عليه وسلم فحكاها . وثانيهما : أن يكون إخبارا بما شاهده هو نفسه^(١) . وانكشف له .

وقول بعض الملائكة : « إن العين نائمة والقلب يقظان » مناظرة جرت بيانا وتحقيقا لِمَا أَنَّ النفوسَ القدسيةَ الكاملةَ لا يَضْعَفُ إدراكها بضعف الحواس واستراحة الأبدان .

والفاء في « فمن أطاع محمدا » فاء السببية ، أى لِمَا كان الرسول يدعوهم إلى الله تعالى بأمره وهو سَفِيرٌ من قِبَلِهِ فمن أطاع فقد أطاع الله ، ومن عصاه فقد عصى الله .

وقال الطيبي : قوله : « مثله كمثل رجل » مَطْلَعٌ للتشبيه ، وهو مبنى على أن هذا التشبيه ليس من التشبيهات المفرقة كقول امرئ القيس :

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَابَسًا لَدَى وَكْرَهَا الْعِنَابِ وَالْحَشْفِ الْبَالِي^(٢)

شَبَّهَ القلوبَ الرطبة بالعناب ، واليابسة بالحشف على التفريق ، بل هو من التمثيل الذى يُنْتزَعُ فيه الوجه من أمور معدودة متوهمة منضم بعضها مع بعض إذ لو أُريدَ التفريق لقبل : مثله كمثل داعٍ بعثه رجلٌ ومن ثمَّ قَدَّمتُ الملائكةَ فى التأويلِ الرَّدِّ على الداعى وعلى المضيف ، وروعى فى التأويلِ أدبِ حسن ، حيث لم يصرح المشبَّه بالرجل لكن لَمَّحَ فى قوله : « من أطاع الله » ما يدل على أن المشبَّه من هو . ونظيره فى التمثيل قوله تعالى : « إنما مثل الحياة الدنيا كماءٍ أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض » قال فى الكشاف : ولى الماء الكاف وليس الغرض تشبيه الدنيا بالماء ولا بمفرد آخر يتمحل لتقديره ، ومما هو بيِّن فى هذا قول لبيد :

وما الناسُ إلا كالديارِ^(٣) وأهلها بها يوم حَلَّوها وغَدَّوا بِلأقع^(٤)

لم يشبَّه الناس بالديار وإنما شَبَّه وجودهم فيها وسرعة زوالهم وفنائهم بحلول أهل الديار فيها ووَشَكَّ نهوضهم عنها وتركها خلاءَ خاوية .

(١) ط : هو عن نفسه .

(٢) ديوان امرئ القيس ص ١٦٦ (ط السندوبى) .

(٣) ت ، م : بالديار .

(٤) ديوان لبيد ص ٨٨ (ط صادر) .

وتحريره أن الملائكة مثلوا سَبَقَ رحمة الله تعالى على العالمين بإرسال الرحمة المهداة للخلق كما قال تعالى : « وما أرسلناك إلا رحمةً للعالمين^(١) » ثم إعداده الجنة للخلق ودعوته صلى الله عليه وسلم إياهم إلى الجنة ونعيمها وبهجتها ، ثم إرشاده للخلق بسلوك الطريق إليها واتباعهم إياه بالاعتصام بالكتاب والسنة المُذَكِّيان إلى العالم السفلى ، وكان الناس واقعون في مهوأة طبيعتهم ومشتغلون بشهواتها ، وأن الله تعالى يريد بلفظه رفعهم فأذلى جبل القرآن والسنة إليهم ليخلصهم من تلك الورطة ، فمن تمسك بها نجًا وحصل في الفردوس والجناب الأقدس عند ملك مُقْتَدِر ، ومن أخلد إلى الأرض هلك وأضاع نصيبه من رحمة الله تعالى : بحال^(٢) مُضَيِّف كريم بنى دارا وجعل فيها من ألوان الأطعمة المستلذة والأشربة المستعذبة مالا يُحصى ولا يوصف ثم بعث داعياً إلى الناس يدعوهم إلى الضيافة إكراماً لهم ، فمن تبع الداعي نال من تلك الكرامة ، ومن لم يتبع حرم منها .

ثم إنهم^(٣) وضعوا مكانَ حُلُولِ سَخَطِ الله تعالى بهم ونزول العقاب السَّرمِدِ عليهم قولهم : « لم يدخل الدارَ ولم يأكل من المأذبة » لأن فاتحة الكلام سيقت لبيان سَبَقِ الرحمة على الغضب فلم يطابق أن لو ختم بما يصرح بالعذاب والغضب ، فجاءوا بما يدل على المراد على سبيل الكناية .

وقولهم : « محمداً فَرَّقَ بين الناس » كالتذييل للكلام السابق ، لأنه مشتمل على معناه ومؤكده في حضور الملائكة ورجوع بعض الكلام على بعض ، وتمثيلهم ذلك ووضعهم المُظْهِرَ موضعَ المضمَرِ في مواضع من الحديث ، وتكرير الألفاظ مرة بعد أخرى ، وفي تقديم المَجْمَلِ ممثلاً به وتأويله ، دلالةً على الإرشاد التام وإزاحة اللعل وإيقاظ السامعين من رَقْدَةِ الغفلة وسِنَةِ الجهالة ، وحثُّهم على الاعتصام بالكتاب والسنة والإعراض عما يخالفهما من البدعة والضلالة .

(١) سورة الأنبياء ١٠٧ .

(٢) متعلق بقوله قبل : أن الملائكة مثلوا سبق رحمة الله الخ .

(٣) أي الملائكة .

المسألة : قال ابن خطيب الدهشة في تقريبه بالفتح والضم : الطعام يُدعى إليه الناس .

أولوها : أى فسروا الحكاية أو التمثيل بمحمد صلى الله عليه وسلم ، من أول تأويلا إذا فسر بما يؤول إليه الشيء ، والتأويل فى اصطلاح العلماء : تفسير اللفظ بما يحتمله احتمالا غير بين .

فرق : روى بالتشديد أى على صيغة الفعل وبالسكون على المصدر ووصف به للمبالغة كالعذل ، أى هو الفارق بين المؤمن والكافر والصالح والفاسق ، إذ به تميزت الأعمال والعامل .

* * *

الرابع : فى بعض فوائد الحديث الرابع :

قوله صلى الله عليه وسلم : « مثلى » أى فى دعاء الناس إلى الإسلام المنقذ لهم من النار ومثل ما تزئى لهم أنفسهم من التهادى على الباطل « كمثل رجل » إلى آخره والمراد تفسير الجملة بالجملة ، لا تمثيل فرد بفرد .

قال النووى : مقصود الحديث أنه صلى الله عليه وسلم شبه تساقط الجاهلين والمخالفين بمعاصيهم وشهواتهم فى نار الآخرة وحرصهم على الوقوع فى ذلك ومنعهم إياهم ، والجامع بينهما اتباع الهوى وضعف التمييز وحرص كل من الطائفتين على هلاك نفسه^(١) .

وقال القاضى أبو بكر بن العربى : هذا مثل كثير المعانى ، والمقصود أن الخلق لا يأتون ما يجرهم إلى النار على قصد الهلكة ، وإنما يأتونه على قصد المنفعة واتباع الشهوة ، كما أن الفراش يقتحم النار لاليهلك فيها بلى لما يعجبه من الضياء ، وقد قيل إنها لا تبصر بحال وهو بعيد . وإنما قيل إنها تكون فى ظلمة فإذا رأت الضياء اعتقدت أنه كوة يستظهر منها النور فتقصده لأجل ذلك فتحترق وهى لا تشعر . وقيل إن ذلك

(١) شرح النووى على صحيح مسلم ٥٠/١٥ (ط المصرية) .

لضعف بصرها فتظن أنها في بيت مُظلم وأن السراج كوة فترى نفسها إليها وهي من شدة طيرانها تجاوزه فتقع في الظلمة فترجع فتحترق .

وقيل : إنها تتضرر بشدة النور فتقصد إطفاءه فلشدة جهلها تورط نفسها فيما لا قدرة لها عليه .

وقال الغزالي : التمثيل^(١) واقع على صورة الإكباب على الشهوات من الإنسان بإكباب الفراش على التهافت في النار ، ولكن جهل الآدمي أشد من جهل الفراش ، لأنها باغترارها بظاهر الضوء إذا احترقت انتهى عذابها في الحال ، والآدمي يبقي في النار مدة طويلة أو أبداً .

وقال الطيبي : تحقيق التشبيه الواقع في هذا الحديث يتوقف على معرفة معنى قوله تعالى : «ومن يتعدَّ حدودَ الله فأولئك هم الظالمون^(٢)» وذلك أن حدود الله هي محارمه ونواهيه كما في الحديث الصحيح : «ألا إنَّ حِمَىَ اللهَ محارمُهُ^(٣)» ورأس المحارم حبُّ الدنيا وزينتها واستيقاء لذتها وشهواتها ، فشبه صلى الله عليه وسلم تلك الحدودَ ببياناته الشافية الكافية من الكتاب والسنة باستيقاد الرجلِ النارَ ، وشبه فُشوَّ ذلك الكُشفِ في مشارق الأرض ومغارها بإضاءة تلك النار ما حولَ المستوقدِ ، وشبه الناسَ وعدمَ مبالاتهم بذلك البيان والكشف وتعدِّيهم حدودَ الله تعالى وجرصهم على استيفاء تلك اللذات والشهوات ومَنع رسولِ الله صلى الله عليه وسلم إياهم عنه بأخذ حُجْرهم : بالفراش اللاتي يقتحمن^(٤) في النار ويغلبن المستوقد على دَفْعِهِ إياها عن الاقتحام ، وكما أن المستوقد كان غرضه من فعله انتفاع الخلق به من الاهتداء والاستدفاء وغير ذلك ، والفراش بجَهْلها جعلته سبباً لهلاكها : كذلك كان القصد بتلك البيانات اهتداء الأمة واحتواءها عما هو سبب هلاكهم ، وهم مع ذلك لجهلهم جعلوها موجبة لترديهم .

(١) ت ، م : التشبيه .

(٢) سورة البقرة ٢٢٩ .

(٣) صحيح البخارى كتاب الإيمان .

(٤) ط : يتقمن .

وفى قوله : « آخِذْ بِحُجْرَتِكُمْ » استعارة مثلت حالة مَنْعِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الأُمَّةَ عَنِ الهلاك بحالة رجل آخِذٌ بِحُجْرَةٍ صاحبه الذى يَهْوَى . أن يَهْوَى فى قعرِ بئرٍ مُرَدِيَةٍ .

والفاء فى قوله : « فَأَنَا آخِذٌ بِحُجْرَتِكُمْ » فصيحة كما فى قوله تعالى : « أَيَحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ^(١) » ، فإنه تعالى لما سأل بقوله : « أَيَحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا » فأجابوا لا . قال : فإذا كان كذلك « فَكَرِهْتُمُوهُ » وكذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما قال للناس : « مَثَلِي وَمَثَلِكُمْ » أى صفتى وصفتكم . ثم شرع فى بيان المشبّه بقوله : « مَثَلُ رَجُلٍ » إلخ ، وعلم منه ما يقابله من التشبيهات على ما بيّناها آنفا ، أتى بما هو أهمّ وأولى منها وهو قوله : « فَأَنَا آخِذٌ بِحُجْرَتِكُمْ » بالفاء . كأنه قيل : إذا صح هذا التمثيل وأنا مثل المستوقد وأنتم كالفراش تفتحمون فى النار فَأَنَا آخِذٌ بِحُجْرَتِكُمْ .

ولهذه الدقيقة التفت من الغيبة فى قوله « مثل الناس » إلى الخطاب فى قوله : « فَأَنَا آخِذٌ بِحُجْرَتِكُمْ » كما أنك إذا أخذت فى حديث من لك عنايةً بشأنه ، والحال أنه مشغول بشيء يورطه فى الهلاك ، ثم إنك من غاية رأفتك عليه وشدة حرصك على نجاته تجد فى نفسك أنه حضر عندك فتتحرى خلاصه .

استوقد : بمعنى أوقد ، ولكن الأول أبلغ كعَفَّ واستعف .

والإضاءة : فرط الإنارة ، واشتقاقه من الضوء وهو ما انتشر من الأجسام النيرة يقال : أضاءت النارُ وأضاءت غيرها يتعدى ولا يتعدى ، فإن جعل متعديا يكون : ما حوله مفعولا به ، وإن جعل لازما يجوز أن يكون ما حوله فاعلا له على تأويل الأماكن ، ويجوز أن يكون فاعله ضميرُ النار ، وما حوله ظرف ، فيجعل حصول إشراق النار فى جوانبها بمنزلة حصولها نفسها فيها مبالغة .

وحول الشيء ، جانبه الذى يمكنه أن يُحوَّلَ إليه ، أوسمى بذلك اعتبارا بالدوران والإطافة ، ويقال للعام : حول . لأنه يدور .

(١) سورة المجرات ١٢ .

وفي رواية مسلم : « ما حَوَّلَهَا » فيكون الضمير راجعا إلى النار وفي رواية البخاري :
« ما حوله » كما في التنزيل^(١) والضمير راجع إلى المستوقد .

الجنادب : جمع جُنْدَب وفيها ثلاث لغات : جُنْدَب بضم الدال وفتحها والجيم
مضمومة فيهما . والثالثة حكاها القاضي جِنْدَب بكسر الجيم وفتح الدال . والجنادب هذه
الصُّرَّار التي تشبه الجراد . وقيل غير ذلك .

الفراش : اسم لنوع من الطير مستقل له أجنحة أكبر من جثته وأنواعه مختلفة
في الكِبَر والصغر وكذا أجنحته .

وهذه الدواب : قال الحافظ : عطف الدواب على الفَراش يُشعر بأنَّها غير الجنادب
والجراد . قال النووي وتبعه الطيبي : وقوله « وهذه الدواب » كقوله تعالى : « ماذا أراد
الله بهذا مثلا » وقول عائشة في حق عبد الله بن عمرو : « عجبت لابن عمرو هذا » والتأنيث
في هذه باعتبار الخبر لأنه جَمْع ، ويجوز أن يراد بالفراش الجنس فيؤنث كقوله تعالى :
« وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي^(٢) » وتخصيص ذِكر الدواب - والفراش لا يسمَّى
دابة عرفا - لبيان جهلها ، كقوله تعالى : « إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضَّمُّ^(٣) الْبُكْمُ » كل
ذلك تعريض بطالب الدنيا المتهالك فيها .

يتقحَّمن : التقحُّم أصله القَحْم وهو الإقدام والوقوع في الأمور الشاقة من غير تثبيت ،
ويطلق على رَمَى الشيء بغتة . واقتحم الدارَ : هجمَ عليها .

فأنا آخِذٌ : بوزن اسم الفاعل ، ويروى بصيغة المضارعة . قال النووي : والأول
أشهر .

بحُجَزَكُم : بحاء مهملة مضمومة فجيم مفتوحة فزاي : جمع حُجْزَة وهي مَعْقَد
الإزار والسراويل .

عن النار : وضع السبب موضع المسبب ؛ لأن المراد أنه يمنعهم من الوقوع في المعاصي
التي تكون سببا لولوج النار .

(١) في قوله تعالى في سورة البقرة ١٧ : « فلما أضاعت ما حوله ذهب الله بنورهم » .

(٢) سورة الأنفال ٢٢ .

(٣) سورة النحل ٦٨ .

هلم : كلمة بمعنى الدعاء إلى الشيء كما يقال : تعال . قال الخليل : أصله : لُم من الضم والجمع ، ومنه لَمَّ اللهُ شعثه . وكان المنادى أراد لُمَّ نفسك إلينا . وهاء للتنبيه ، وحذفت الألف تخفيفاً لكثرة الاستعمال وجُعلا اسماً واحداً . وقيل في أصلها غير ذلك . وأهل الحجاز ينادون بها بلفظ واحد للمذكر والمؤنث والمفرد والمثنى والجمع . وفي لغة نجد تلحقها الضمائر وتطابق . وتستعمل لازمة نحو « هلمَّ إلينا » أى أقبل ومتعدية نحو « هلمَّ شهداءكم »^(١) أى أحضروهم .

فتغلبوني : بتشديد النون لأن أصله فتغلبوننى ، فأدغم أحد النونين في الأخرى ، والفاء فيه سببية على التعكيس كاللام في « فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً »^(٢) وتقديره : أنا آخذ بحُجَزكم لأخلصكم عن النار فعكستم فجعلتم الغلبة مسببة عن الأخذ .
تقحمون : بفتح المثناة الفوقية والقاف والحاء المهملة المشددة والأصل تتقحمون فحذف إحدى التاءين .

* * *

الخامس : في بعض فوائد الحديث :

سَفَر - بفتح السين المهملة : جمع سافر كركب وراكب ، يقال سَفَرَ الرجل سَفْرًا من باب طلب خرج للارتحال فهو سافر .

المفازة : الفلاة بلا ماء من المهالك أو من النجاة تفاؤلاً .

الحلَّة : بضم الحاء لا تكون إلا من ثوبين .

حَبْرَة : كناية على الوصف أو الإضافة .

وردتُ بكم : يقال ورد الماء والشيء : حضره .

رياضاً : جمع روضة وهى الموضع المعجِب بالزهور .

مُعشبة : ذات عُشب ، وهو الكلالُ الرطب .

حياضاً : جمع حوض وهو ما يجمع فيه الماء .

رواءً : بوزن كتاب جمع رِيًّا يقال رَوَى من الماء بالكسر رِيًّا ويُكْسَر . أو المكسور

اسم فهو رِيَّان والمرأة رِيًّا كغضبان وغضبي وجمعهما رِوَاء .

(٢) سورة القصص ٨ .

(١) سورة الأنعام ١٥٠ .

الباب الخامس عشر

في مثله ومثل الأنبياء من قبله

روى الإمام أحمد والشيخان والبيهقي عن أبي هريرة ، والإمام أحمد ومسلم عن أبي سعيد الخدري ، والإمام أحمد والشيخان عن جابر بن عبد الله ، والإمام أحمد والترمذي وصححه عن أبي بن كعب رضى الله تعالى عنهم ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن مثلى ومثل الأنبياء من قبلى : كمثل رجلٍ بنى بيتاً فأحسنه وأجمله وأتمه إلا موضعَ لبنةٍ في زاوية من زواياه ، فجعل الناس يدخلون ويطفون ويتعجبون له ويقولون : لولا موضعُ اللبنة . وفي لفظ : يقولون له : هلاً وضعتَ هذه اللبنةَ فيتمَّ بنيانك ، فأنا في النبيين موضعُ تلك اللبنة ، جئتُ فختمت الأنبياء » (١) .

قال الحافظ : إن قيل المشبه به واحد والمشبه جماعة ، فكيف صح التشبيه ؟

«جوابه : أنه جعل الأنبياء كلهم كرجل واحد ، لأنه لا يتم ما أراد من التشبيه إلا باعتبار الكل ، وكذلك الدار لا تتم إلا باجتماع البنيان . ويحتمل أن يكون من التشبيه التمثيلي ، وهو أن يُؤخذ وصف من أوصاف المشبه ويشبه بمثله من أحوال المشبه به ، فكأنه شبه الأنبياء وما بُعثوا به من إرشاد الناس ببيت أسست قواعده ورفع بنيانه وبقى منه موضع به يتم صلاح ذلك البيت ، فنبينا صلى الله عليه وسلم بُعث لتتميم مكارم الأخلاق ، كأنه هو تلك اللبنة التي بها إصلاح ما بقي من الدار .

وزعم ابن العربي أن اللبنة المشار إليها كانت في أسس الدار المذكورة ، وأنها لولا وضعها لانقضت تلك الدار . قال : وبهذا يتم المراد من التشبيه المذكور انتهى .

وهذا إن كان منقولاً فحسن ، وإلا فليس بلازم . نعم ظاهر السياق أن تكون اللبنة

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب ، وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ وسنن الترمذي كتاب الأدب وكتاب المناقب ، ومسند أحمد ١٣٧/٢ ، ٢٥٦ ، ٣١٢ ، ٣٩٨ ، ٤١٢ .

في مكان يُظهر عَدَمَ الكمال في الدار بفقدها ، وقد وقع في رواية همَّام عند مسلم : « إلا موضع لبنة في زاوية من زواياها » فظهر أن المراد أنها مكملَّة محسَّنة وإلا لاستلزم أن يكون الأمر بدونها كان ناقصا ، وليس كذلك فإن شريعة كلِّ نبيٍّ بالنسبة إليه كاملة ، فالمراد هنا النظر إلى الأكمل بالنسبة إلى الشريعة المحمدية ، مع ما تقدم من الشرائع الكاملة .

الباب السادس عشر

في الوقت الذي كُتب فيه نبينا صلى الله عليه وسلم

روى ابن سعد عن مُطَرِّف بن عبد الله بن الشَّخِير أَن رجلا سأل رسولَ الله صلى الله عليه وسلم : متى كنت نبياً : قال : بين الروح والطين من آدم^(١) .

وروى أيضا عن عبد الله بن شَقِيق عن أبي الجدعاء قال : قلت يا رسول الله متى كنت نبيا ؟ قال : « وآدم بين الروح والجسد »^(٢) - رجاله ثقات - وروى الترمذى وحسنه عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قالوا : يا رسول الله متى وجبت لك النبوة ؟ قال : « وآدم بين الروح والجسد »^(٣) . وتقدمت أحاديث في الباب الثالث أوائل الكتاب فراجعها^(٤) .

(١) طبقات ابن سعد ١/٤٨١ (ط بيروت) .

(٢) المصدر السابق .

(٣) سنن الترمذى كتاب المناقب باب رقم ١ .

(٤) انظر الجزء الأول من هذا الكتاب .

الباب السابع عشر

في إعلام الوحش برسالته صلى الله عليه وسلم

روى الإمام أحمد عن مجاهد رحمه الله تعالى قال: حدثنا شيخ أذرك الجاهلية يقال له عَنبَس^(١) قال: كنت أسوق بقرة لآلِ لنا فسمعت من جوفها: يا آلِ ذَرِيحَ ، قولٌ فصيحٌ ، رجلٌ يصيحُ: لا إله إلا الله .

قال: فقدمنا مكة فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج بمكة^(٢).

ذَرِيحَ - بذاك معجمة مفتوحة فراء مكسورة فمثناة تحتية فحاء مهملة .

وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: جاء ذئب إلى راعي غنم فأخذ شاة فطلبه الراعي حتى انتزعها منه ، فصعد الذئب على تلٍّ فأقَمَى فقال: عَمِدْتَ إلى رزقي رزقنيه الله انتزعتني مني؟ فقال الرجل: تالله إن رأيت كاليوم! ذئب يتكلم! فقال الذئب: أَعْجَبَ من هذا رجلٌ في النخلات بين الحرتين يخبركم بما مضى وما هو كائن . وكان الرجل يهوديا فجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم واخبره الخبرَ وصدقه النبي صلى الله عليه وسلم . الحديث .

ويأتى بتمامه في المعجزات ويأتى فيها قول الضبِّ له: أنت رسول الله^(٣).

(١) ص: عباس .

(٢) الوفا ص ١٥٩ .

(٣) مسند أحمد ٣٠٦/٢ وقد أورده الحافظ ابن كثير بطرق متعددة عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة وأنس وابن عمر .

شمال الرسول لابن كثير ٢٧٣ - ٢٨٠ . كما ورد في الشفا للقاضي عياض ص ٢٦٥ .

الباب الثامن عشر

في شهادة الرضيع والأبكم برسالته صلى الله عليه وسلم

روى البيهقي عن مُعْرُض بن عبد الله بن معَيْقِب اليمامِي ، عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال : حججت حجة الوداع فدخلت داراً بمكة فرأيت فيها رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ووجهه مثل دائرة القمر ورأيت منه عجباً ، جاءه رجل بغلام يوم ولد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا غلام من أنا ؟ قال : أنت رسول الله . قال : صدقتَ بآرك الله فيك . قال : ثم إن الغلام لم يتكلم بعد حتى شبَّ فكنا نسَمِّيه مباركَ اليمامة^(١) .

وروى أيضا عن شمر بن عطية عن بعض أشياخه قال : جاءت امرأة بابن لها قد شبَّ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ؛ يا رسول الله إن ابني هذا لم يتكلم منذ وُلِد . فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : أدنيه مني فأذنته منه فقال : من أنا ؟ قال : أنت رسول الله^(٢) .

وسياتي في المعجزات زيادة على ذلك .

(١) شمائل الرسول لابن كثير (ط الحلبي) ص ٣٠٣ عن البيهقي .

(٢) شمائل الرسول لابن كثير ص ٣٠٤ .



جماع أبواب بعض الأمور الكائنة بعد بعثته
صلى الله عليه وسلم



الباب الأول

في تعليم جبريل النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء والصلاة

عن أسامة بن زيد بن حارثة رضى الله تعالى عنهما أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم في أول ما أوحى إليه فأراه الوضوء والصلاة ، فلما فرغ من الوضوء حتى حفته من الماء فنضح بها فرجته .

رواه الإمام أحمد والدارقطنى من طريق رشدين بن سعد وهو ضعيف ، عن عقيل عن قرة ، عن عروة ، عن أسامة . والحارث بن أبي أسامة ، والدارقطنى من طريق بن لهيعة وهو ضعيف ، عن عقيل ، عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ، عن أسامة بن زيد ، عن أبيه فذكره ، ورواه الطبرانى فى الأوسط عن عقيل عن الزهرى به . فينظر فيمن دون عقيل فإن كانوا ثقة فالحديث سنده جيد .

ورواه أبو نعيم من طريق النضر بن سلمة وهو ضعيف ، عن عائشة . ورواه أبو نعيم والبيهقى من طريق يزيد بن رومان^(١) عن عروة بن الزبير ، فذكر مجئ جبريل عليه السلام وحديث البعث ، وفى آخره : ففتح جبريل عيناً من ماء فتوضأ ومحمد صلى الله عليه وسلم ينظر إليه فغسل وجهه ويديه إلى المرفقين ومسح برأسه وغسل رجليه إلى الكعبين ثم نضح فرجته وسجد^(٢) سجدتين مواجهة البيت ففعل محمد كما رأى جبريل يفعل . ورواه أبو نعيم من طريق يزيد [بن رومان]^(٣) عن الزهرى عن عروة عن عائشة^(٤) . وهذه الطرق يقوى بعضها بعضاً ، ويدل على أن للقصة أضلاً .

وقد ذكر القصة ابن إسحاق^(٥) ورواها البلاذرى^(٦) عن الزهرى وقتادة والكلبى

(١) بياض بالأصل وما أثبتته من دلائل النبوة لأبي نعيم ص ١٧٤

(٢) ت ، م : ثم سجد . (٣) بياض فى ت ، م . وما أثبتته من دلائل النبوة لأبي نعيم ص ١٧٤ .

(٤) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ١٧٤ وفيها : عن يزيد بن رومان الزهرى عن عروة بن الزبير عن عائشة ولعل هناك

سقطاً بين قوله : يزيد بن رومان وقوله : الزهرى .

(٦) أنساب الأشراف للبلاذرى ١/١١١ .

(٥) سيرة ابن هشام ١/٢٤٤ .

ومحمد بن قيس قالوا : إن جبريل علم رسول الله صلى الله عليه وسلم الوضوء والصلاة
و « اقرأ باسم ربك الذي خلق » . أتاه وهو بأعلى مكة فهَمَز له بعقبه في ناحية الوادي
فانفجرت له منه عين فتوضأ جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليه ليريه كيف^(١)
الطهور للصلاة ، ثم توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم كما رأى جبريل يتوضأ ، ثم
أقام به جبريلُ فصلي به .

وفي حديث عائشة السابق أنه صلى به ركعتين نحو الكعبة واستقبل الحجر الأسود^(٢) .

انتهى .

وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاته ، ثم انصرف جبريل فجاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم خديجة فتوضأ لها يريها كيف الطهور للصلاة كما أراه جبريل ، فتوضأت
كما توضأ لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى لها كما صلى به جبريل ، فصلت
بصلاته .

وروى الإمام أحمد والبيهقي وابن عبد البر عن إسماعيل بن إياس بن عفيف الكندي
عن أبيه ، عن جده ، قال : كنت امرأً تاجراً فقدمت الحج في الجاهلية ، فأتيت العباس
ابن عبد المطلب لأبتاع منه بعض التجارة فوالله إني لعنده بمنى إذ خرج رجل^(٣) مُجْتَمِعٌ
مِن خِباء قريب منه ، فنظر إلى الشمس فلما رآها مالت توضأ فأسبغ الوضوء ثم قام يصلي ،
ثم خرج غلام قد راهق الحلم من ذلك الخِباء فقام يصلي معه ، ثم لم ألبث إلا يسيراً
حتى جاءت امرأة من ذلك الخِباء فقامت خلفهما ، ثم ركع الشاب وركع الغلام وركعت
المرأة ، ثم رفع الشاب ورفع الغلام ورفعت المرأة ، ثم خرَّ الشاب ساجداً وخرَّ الغلام وخرَّت
المرأة فقلت للعباس : يا عباس ما هذا ؟ قال : هذا محمد بن عبد المطلب ابن أخي .
قلت : من هذه المرأة . قال : هذه امرأته خديجة بنت خويلد . فقلت : من هذا الفتى ؟
قال : هذا علي بن أبي طالب ابن عمه قلت : فما هذا الذي يصنع ؟ قال : يصلي ، يزعم

(١) ت ، م : كيفية .

(٢) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ١٧٤ .

(٣) غير ص : إذا رجل خرج .

أنه نبي ولم يتبعه على أمره إلا امرأته وابن عمه هذا الفتى ، وهو يزعم أنه ستُفتح عليه كنوز كسرى وقيصر .

قال عفيف : فليتني كنت آمنت به يومئذ فكنت أكون ثانياً مع علي بن أبي طالب^(١) .
وهذا الحديث يردّ قول من قال : إن فرض الصلاة كانت بالعادة والعشي فقط .

تَبَيَّهَاتُ

الأول : قال السهيلي رحمه الله تعالى : الوضوء على هذا الحديث - يعنى رواية الحارث بن أنى أسامة . عن زيد بن حارثة - مكى بالفرض مدنى بالتلاوة ، لأن آية الوضوء مدنية وإنما قالت عائشة : فأنزل الله آية التيمم ولم تقل آية الوضوء وهى هى لأن الوضوء قد كان مفروضاً قبل ، غير أنه لم يكن قرآناً يُتلى حتى نزلت آية المائدة .

قلت : قال الحاكم رحمه الله تعالى فى المستدرک : أهل السنة بهم حاجة إلى دليل الردّ على من زعم أن الوضوء لم يكن قبل نزول المائدة . ثم ساق حديث ابن عباس : دخلت فاطمة على النبي صلى الله عليه وسلم وهى تبكى فقالت : هؤلاء الملائم من قريش قد تعاقدوا على قتلك فقال : اثنتونى بوضوء فتوضأ ثم خرج إلى المسجد . وذكر الحديث^(٢) .

وقال أبو عمر رحمه الله تعالى : معلوم عند جميع أهل المغازى أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل منذ افترضت الصلاة إلا بوضوء ، ولا يدفع هذا إلا جاهل أو معاند ، قال : وفى قول عائشة رضى الله تعالى عنها : « فأنزل الله آية التيمم » إشارة إلى أن الذى طرأ إليهم من العلم حينئذ حكم التيمم لا حكم الوضوء .

قال : والحكمة فى نزول آية الوضوء مع ما تقدم العمل به ليكون فرضه متلوّاً بالتنزيل .

وقال غيره : يحتمل أن يكون أول آية الوضوء نزل قديماً فعملوا به ، ثم نزل بقيتها وهو ذكر التيمم فى هذه القصة . وإطلاق آية التيمم على هذا من إطلاق الكل على البعض .

(١) سيرة ابن كثير ٤٢٩/١ ، عن ابن إسحاق من رواية يونس بن بكير ، وتابعه إبراهيم بن سعد عن ابن إسحاق والوفالين الجوزى ص ١٦٨ .

(٢) المستدرک للحاكم ١٦٣/١ ونصه : « وأهل السنة من أحوج الناس لمعارضة ما قيل إن الوضوء لم يكن » إلخ . .

قال الحافظ : لكن رواية عمرو بن الحارث عند البخارى فى التفسير تدلّ على أن الآية نزلت جميعها فى هذه القصة ، فالظاهر ما قاله ابن عبد البر .

وقال القاضى رحمه الله تعالى : اختلفوا متى فرضت الطهارة للصلاة ؟ فذهب ابن الجهم إلى أن الوضوء فى أول الإسلام سنة ثم نزل فرضه فى آية التيمم وقال الجمهور : بل كان قبل ذلك فرضا . انتهى .

* * *

الثانى : قال الحافظ عماد الدين بن كثير رحمه الله تعالى : صلاة جبريل هذه غير الصلاة التى صلّاها به عند البيت مرتين ، فبيّن له أوقات الصلوات الخمس أولها وآخرها فإن ذلك كان بعد فرضيتها ليلة الإسراء ، كما سيأتى بيان ذلك^(١) .

الثالث : زعم ابن حزم أن الوضوء لم يُشرع إلا بالمدينة وتُعقب بما تقدم .

الرابع : قال السهيلي : ذكر الحرّبي ويحيى بن سلام أن الصلاة كانت قبل الإسراء صلاة قبل غروب الشمس وصلاة قبل طلوعها .

ونقل ابن الجوزى عن مقاتل بن سليمان قال : فرض الله تعالى على المسلمين فى أول الإسلام ركعتين بالغدّة وركعتين بالعشي .

قال الحافظ بعد أن نقل ما ذكره الحرّبي : وردّه جماعة من أهل العلم . وقال قبل ذلك : ذهب جماعة إلى أنه لم يكن قبل الإسراء صلاة مفروضة إلا ما وقع الأمر به من صلاة الليل من غير تحديد .

* * *

الخامس : ذكر ابن إسحاق هنا حديث ابن عباس فى إمامة جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم وتعليمه إياه أوقات الصلوات الخمس فى اليومين .

قال فى الروض : ولم يكن ينبغى له ذكره فى هذا الموضع ، لأن أهل العلم متفقون على أن هذه القصة كانت فى الغد من ليلة الإسراء كما سيأتى بيان ذلك فى موضعه^(٢) .

(١) سيرة ابن كثير ٤٢٧/١ .

(٢) الروض الأنف ١٦٣/١ .

السادس : في بيان غريب ما تقدم .

حتى صَبَّ الحَقْنَةُ - بفتح الحاء المهملة : ملء الكفين .

نضح : بالحاء المهملة : رَشَّ .

لَهَيْعَة : بفتح اللام وكسر الهاء .

عُقَيْل : بضم العين وفتح القاف . هَمَزَ : أى دفع :

بعقبه - بفتح العين وكسر القاف : مؤخر القدم .

الطُّهُور - بضم الطاء : الوضوء ويجوز فيه الفتح والأكثر في الماء الفتح ، ويجوز

الضم .

عَفِيف - بعين مهملة بالتكبير : صحابي له في فضل عليّ حديثٌ .

مُجْتَمِع - بيم مضمومة فجيم ساكنة فمثناة فوقية مفتوحة فميم مكسورة : وهو الذى بلغ أشده ولا يقال ذلك في النساء .

إسباغ الوضوء : الوضوء هنا بالضم لأنه الفعل ويجوز فيه الفتح ، والماء بالفتح ويجوز

فيه الضم .

راهُق : قارب الاحتلام .

الباب الثاني

في إسلام خديجة بنت خويلد ، وعلى بن أبي طالب ، وزيد بن حارثة ، وأبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم ، واختلاف الناس فيمن أسلم أولاً .

قال أبو عمر : اتفقوا على أن خديجة أول من آمن .

وقال أبو الحسن ابن الأثير : خديجة أول خلق الله أسلم بإجماع المسلمين ، لم يتقدمها رجلٌ ولا امرأة^(١) وأقره الذهبي . وقال محمد بن كعب القرظي : أول من أسلم^(٢) من هذه الأمة برسول الله صلى الله عليه وسلم : خديجة رضي الله تعالى عنها .

رواه البيهقي^(٣)

وروى الدولابي عن قتادة والزهرى قالا : كانت خديجة أول من آمن بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم من النساء والرجال .

وحكى الإمام الثعلبي اتفاق العلماء على ذلك ، وإنما اختلفهم في أول من أسلم بعدها .

وقال النووي : إنه الصواب عند جماعة من المحققين .

وقال ابن إسحاق : وآمنت به خديجة بنت خويلد وصدقت بما جاء به^(٤) من الله .

ووازرته على أمره ، فكانت أول من آمن بالله ورسوله وصدقت بما جاء به ، فخفض الله بذلك

عن رسوله ، لا يسمع بشيء يكرهه من ردد عليه وتكذيب له فيحزنه ذلك إلا فرج الله

عنه بها إذا رجع إليها تثبته وتخفض عليه وتصدقته وتهون عليه أمر الناس . يرحمها الله

تعالى^(٥) .

(١) الكامل لابن الأثير ٣٧/٢ (ط بيروت) .

(٢) كذا ، ولعلها : أول من آمن . وفي ابن كثير : وقال محمد بن كعب أول من أسلم من هذه الأمة خديجة .

(٣) سيرة ابن كثير ٤٣١/١ .

(٤) ت ، م : بما جاءه .

(٥) سيرة ابن هشام ٢٤٠/١ .

وقال الواقديّ : أجمع أصحابنا أن أول المسلمين استجابَ لرسول الله صلى الله عليه وسلم خديجة .

قال ابن إسحاق : ثم كان أول ذكرٍ من الناس آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق بما جاءه من الله على بن أبي طالب ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وخديجة يصليان سرّاً ثم إن علي بن أبي طالب جاء بعد ذلك بيوم فوجدهما يصليان فقال علي : ما هذا يا محمد؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : دين الله الذي اصطفى لنفسه وبعث به رُسُلَه فادعوك إلى الله وحده لا شريك له وإلى عبادته وكُفِّرِ باللات والعزى . فقال علي : هذا أمرٌ لم أسمع به قبل اليوم ، فلست بقاضٍ أمراً حتى أحدث به أبا طالب . وكره رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أن يُفْشَى عليه سرّه قبل أن يستعلن أمره ، فقال له : يا علي إذا لم تُسلم فآتكم هذا . فمكث علي تلك الليلة ، ثم إن الله تبارك وتعالى أَوْقَعَ في قلب عليّ الإسلامَ فأصبح غادياً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءه فقال : ماذا عرضتَ عليّ يا محمد : فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وتكفر باللات والعزى وتبرأ من الأنداد .

ففعل علي رضي الله عنه وأسلم ، فمكث عليّ يأتيه على خوفٍ من أبي طالب وكم إسلامه ولم يظهره .

قال مجاهد : وكان مما أنعم الله على عليّ أنه كان في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الإسلام ، لِمَا أراد الله به من الخير ، وذلك أن قريشا أصابتهم أزمةٌ شديدة وكان أبو طالب ذا عيال كثير ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس عمه : وكان من أيسر بني هاشم : يا عباس إن أخاك أبا طالب كثير العيال وقد أصاب الناس ما ترى من هذه الأزمة فانطلق فحُفِّفْ عنه من عياله^(١) فانطلقا حتى أتيا أبا طالب فقالا له : إنا نريد أن نخفف عنك من عيالك حتى ينكشف عن الناس ما هم فيه ، فقال لهما أبو طالب إذا تركتما لي عُقَيْلاً فاصنعا ما شئتما .

(١) ت ، م ، من هذه العيال .

قال ابن هشام : وَيُقَالُ : عُقَيْلًا وَطَالِبًا ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا فَضَمَّهُ إِلَيْهِ ، وَأَخَذَ الْعَبَّاسَ جَعْفَرًا فَضَمَّهُ إِلَيْهِ ، فَلَمْ يَزَلْ عَلِيٌّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَعَثَهُ اللَّهُ نَبِيًّا فَاتَّبَعَهُ وَصَدَّقَهُ ، وَلَمْ يَزَلْ جَعْفَرُ عِنْدَ الْعَبَّاسِ حَتَّى أَسْلَمَ وَاسْتَغْنَى عَنْهُ .

قال ابن إسحاق : وَذَكَرَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَجَ إِلَى شِعَابِ مَكَّةَ وَخَرَجَ مَعَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ مُسْتَخْفِيًا مِنْ عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ وَمِنْ جَمِيعِ أَعْمَامِهِ وَسَائِرِ قَوْمِهِ فَيَصَلِّيَانِ الصَّلَاةَ فَإِذَا أُنْسِيَا رَجَعَا فَمَكَّنَا كَذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَمَكَّنَا ، ثُمَّ إِنَّ أَبَا طَالِبٍ عَثَرَ عَلَيْهِمَا يَوْمًا وَهُمَا يَصَلِّيَانِ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا ابْنَ أَخِي مَا هَذَا الَّذِي تَدِينُ بِهِ ، قَالَ : أَيُّ عَمِّ هَذَا دِينُ اللَّهِ وَدِينِ مَلَائِكَتِهِ وَرَسُولِهِ وَدِينِ أَبِينَا إِبْرَاهِيمَ - أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ رَسُولًا إِلَى الْعِبَادِ وَأَنْتَ أَيُّ عَمِّ أَحَقُّ مِنْ بَدَلْتُ لَهُ النَّصِيحَةَ وَدَعَوْتُهُ إِلَى الْهُدَى وَأَحَقُّ مِنْ أَجَابَنِي إِلَيْهِ وَأَعَانَنِي عَلَيْهِ . أَوْ كَمَا قَالَ . فَقَالَ أَبُو طَالِبٍ : أَيُّ ابْنِ أَخِي إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَفَارِقَ دِينَ آبَائِي وَمَا كَانُوا عَلَيْهِ ، وَلَكِنَّ وَاللَّهِ لَا يَخْلُصُ إِلَيْكَ شَيْءٌ تَكْرَهُهُ مَا بَقِيَتْ .

وَذَكَرُوا أَنَّهُ قَالَ لَعَلِي : أَيُّ بَنِي مَا هَذَا الدِّينَ الَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ ؟ فَقَالَ : يَا أَبْتَ آمَنْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَدَّقْتُ بِمَا جَاءَ بِهِ وَصَلَّيْتُ مَعَهُ ، فَزَعَمُوا أَنَّهُ قَالَ لَهُ : أَمَا إِنَّهُ لَمْ يَدْعُكَ إِلَّا إِلَى خَيْرٍ فَالزَّمْنَهُ ^(١) .

وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : ظَهَرَ عَلَيْنَا أَبُو طَالِبٍ وَأَنَا أَصَلُّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : مَاذَا تَصْنَعَانِ ؟ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْإِسْلَامِ فَقَالَ : مَا بِالَّذِي تَقُولُ مِنْ بَأْسٍ ، وَلَكِنَّ وَاللَّهِ لَا تَعْلُونِي أَسْتَى أَبَدًا .

وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبِ الْقُرْظِيِّ قَالَ : أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ خَدِيجَةُ وَأَوَّلُ رَجُلَيْنِ أَسْلَمَا : أَبُو بَكْرٍ وَعَلِيٌّ ، وَأَسْلَمَ عَلِيُّ قَبْلَ أَبِي بَكْرٍ ، وَكَانَ عَلِيٌّ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ خَوْفًا مِنْ أَبِيهِ حَتَّى لَقِيَهِ أَبُوهُ قَالَ : أَسْلَمْتَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : وَازِرُ ابْنِ عَمِّكَ وَانصَرَهُ . قَالَ : وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَوَّلَ مَنْ أَظْهَرَ الْإِسْلَامَ ^(٢) .

(١) سيرة ابن هشام ١/٢٤٥-٢٤٧ .

(٢) سيرة ابن كثير ١/٤٣١ .

وروى الترمذى واستغربه وابن جرير عن جابر قال : بُعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وصلى على يوم الثلاثاء .

وروى ابن جرير عن زيد بن أرقم قال : أول من أسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب^(١) .

قال أبو عمر : وقد روى عن سلمان والمقداد وخبّاب وجابر وأبي سعيد الخدري وزيد ابن أرقم أن علي بن أبي طالب أول من أسلم . وبذلك قال ابن إسحاق والزُهري إلا أنه قال : من الرجال بعد خديجة . وهو قول الجميع في خديجة^(٢) .

قال ابن إسحاق : ثم أسلم زيد بن حارثة بن شراحيل - بفتح الشين المعجمة والراء فألف فحاء مهملة مكسورة فمشناة تحتية فلام - ابن كعب بن عبد العزى بن امرئ القيس الكلبي مؤلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان أول ذكر أسلم وصلى بعد علي ابن أبي طالب .

قال ابن إسحاق : ثم أسلم أبو بكر بن أبي قحافة .

روى البيهقي عن ابن إسحاق أن أبا بكر - رضى الله تعالى عنه - لقي رسول الله - صلى الله عليه وسلم فقال : أحق ما تقول قريش يا محمد من تركك آهتنا وتسفيهك عقولنا وتكفيرك إيانا ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : بلى - إني رسول الله ونبيّه بعثني لأبليغ رسالته ، وأدعوك إلى الله بالحق ، فوالله إنه لحقّ فأدعوك يا أبا بكر إلى الله وحده لا شريك له ولا تعبد غيره والموالة على طاعته . وقرأ عليه القرآن فلم يعز^(٣) ولم يُنكر بل أسلم وكفر بالأصنام وخلع الأنداد وأقرّ بحق الإسلام ، ثم رجع إلى أهله وقد آمن وصدق .

قال ابن إسحاق : بلغني أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : ما دعوتُ أحدًا

(١) سيرة ابن كثير ٤٣١/١ . وزاد : قال فذكرته للنخعي فأنكره وقال : أبو بكر أول من أسلم .

(٢) انظر جمع ابن كثير بين الأقوال في أول من أسلم ، السيرة ٤٣٢/١ .

(٣) كذا ، والذي في ابن كثير ٤٣٣/١ : فلم يقر ولم ينكر . وقال ابن كثير : وهذا الذي ذكره ابن إسحاق في

قوله : « فلم يقر ولم ينكر » منكر ، فإن ابن إسحاق وغيره ذكروا أنه كان صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وكان يعلم من صدقه وأمانته وحسن سجيته وكرمه وأخلاقه ما يمنعه من الكذب على الخلق فكيف يكذب على الله .

إلى الإسلام إلا كانت عنده كِبُوة وتردّد ونظرٌ إلا أبا بكر ما عكَم عنه حين ذكرته له
ولا تردّد^(١) .

الكِبُوة - بكاف مفتوحة فموحدة ساكنة فواو فتاء تأنيث : قال أبو ذر : يعنى تأخراً وقلة
إجابة من قولم كِبَا الزنْدُ : إذا لم يُورِنارا .

ما عكَم - بعين مهملة فكاف مفتوحتين : أى ما تلبث بل أجا ب بسرعة .

قال البيهقي : وذلك لما كان يرى من دلائل نبوته ويسمع بشأنه قبل دعوته ، فلما دعاه
وقد سبق فيه تفكره ونظره أسلم على الفور .

قال السهيلي - رحمه الله تعالى - : وكان من أسباب ذلك توفيق الله تعالى لإياه فيما ذكروا
أنه رأى رؤيا قبل ، وذلك أنه رأى القمر نزل إلى مكة ثم رآه قد تفرّق على جميع منازل مكة
وبيوتها فدخل في كل بيت شُعبة ، ثم كان جميعه في حجره . فقصّها على بعض أهل
الكتابتين فعبّر لها بأن النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - المنتظر قد أظلم زمانه ، اتبعه وتكون
أسعد الناس به ، فلما دعاه رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لم يتوقف^(٢) .

وروى ابن الجوزي في صفوة الصفوة عن الشعبي قال : قال ابن عباس : أوّل من صَلَّى
أبو بكر وتمثل بأبيات حسان بن ثابت :

إذا تذكّرت شجواً من أخي ثقة	فاذكر أخاك أبا بكرٍ بما فعلاً
خير البرية أتقاهما وأفضلها	بعد النبي وأوفاهما بما حملاً
والثاني التالي المحمود مشهده	وأوّل الناس منهم صدق الرُسل ^(٣)

قال السهيلي : وقد مدح حسان أبا بكر بما ذكر وسمعه النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
ولم ينكره .

وفيه دليل على أنه أوّل من أسلم .

(١) سيرة ابن كثير ٤٣٣/١ . وهذا الذى ذكره المؤلف عن ابن إسحاق ليس في سيرة ابن هشام ، إذ هو من رواية
يونس بن بكير عن ابن إسحاق . أما سيرة ابن هشام فهي من رواية زياد البكائي عن ابن إسحاق .

(٢) الروض الأنف ١٦٥/١ . (ط الجمالية) .

(٣) صفوة الصفوة لابن الجوزي ٨٩/١ .

وقال إبراهيم النخعي : أول من أسلم أبو بكر . رواه الإمام أحمد وصححه .

قال ابن كثير : وقول النخعي هو المشهور عند جمهور أهل السنة^(١) .

وقال المحب الطبري تبعا لأبي عمرو بن الصلاح : الأولى التوفيق بين الروايات كلها وتصديقها فيقال : أول من أسلم مطلقاً : خديجة . وأول ذكر أسلم علي بن أبي طالب وهو صبي لم يبلغ ، وكان مخفياً إسلامه ، وأول رجل عربي بالغ أسلم وأظهر إسلامه أبو بكر ابن أبي قحافة ، وأول من أسلم من الموالى : زيد . وقال : هذا مُتَّفَقٌ عليه لا خلاف فيه ، وعليه يحمل قول علي وغيره : أول من أسلم من الرجال أبو بكر . أي من الرجال البالغين .

ويؤيده ما رواه خيثمة في فضائل الصحابة عن الحسن بن علي بن أبي طالب - رضي الله تعالى عنه - قال : إن أبا بكر سبقني إلى أربع لم أعتض بشيء منهن : سبقني إلى إفشاء الإسلام ، وقدم الهجرة ، ومصاحبته في الغار ، وأقام الصلاة وأنا يومئذ بالشعب يُظهر إسلامه وأخفيه . الحديث .

وجمع بعض المحققين بين الاختلاف بالنسبة إلى علي وأبي بكر بأن أبا بكر أول من أظهر إسلامه ، وأن علياً أول من أسلم بعد خديجة ، ويحققه ما مرَّ .

وقيل : أول رجل أسلم ورقة بن نوفل . ومن يمنع يدعى أنه أدرك نبوته عليه الصلاة والسلام لا رسالته ، لكن جاء كما تقدم في بدء الوحي أنه قال لرسول الله - صلى الله عليه وسلم : أبشر فإنا أشهد أنك الذي بشر به ابنُ مريم ، وأنتك على مثل ناموس موسى ، وأنتك نبي مرسل ، وأنتك ستؤمر بالجهاد ، وإن أدركت ذلك لأجاهدن معك . فهذا تصريح منه بتصديقه برسالة محمد - صلى الله عليه وسلم .

قال البلقيني : بل يكون بذلك أول من أسلم من الرجال . وعلى ذلك جرى الحافظُ أبو الفضل العراقي في نُكته على كتاب ابن الصلاح .

وقيل : إن خالد بن سعيد أسلم قبل علي - رضي الله تعالى عنهما .

(١) سيرة ابن كثير ٤٣٥/١ .

تنبيه : فى بيان غريب ما سبق .

وازْرَتْه كذا فى نسخ السيرة . وقال الجوهرى : الأزر : القوة إلى أن قال : آزرَتْ فلانا :
عاونته ، والعامّة تقول : وازْرَتْه .

الحِجْر : بفتح الحاء وكسرها .

أزْمَةٌ - بفتح الهمزة ثم زاي ساكنة : وهى الشدة والقحط ، يقال أصابتهُم سَنَةٌ أزمتهم
أى استأصلتهم . وأزم عليهم الدهر يَأْزم أزما اشتد وقلَّ خيرُه .

الشَّعَاب - بكسر الشين المعجمة : جمع شِعْب بكسرها أيضاً ، وهو ما انفرج بين
الجبلين . وقيل هو الطريق فى الجبل .

عَثْرَ عليهما ، بفتح الثاء المثناة : اطلَّع .

لا يُخْلَص ، بالبناء للمفعول : أى لا يَصْنَل إليكم أحدٌ بسوء .

الشَّجْو : الهم والحزن ، هذا أصله قال فى الرياض النضرة : هذا أصله ولا أرى له وجهها
هنا إلا أن يريد به ما كابده أبو بكر - رضى الله عنه ، فأطلق عليه شجوا لانتضائه ذلك ،
أو أراد حزنَ أبى بكر مما جرى على النبي - صلى الله عليه وسلم^(١) .

النواجذ : جمع ناجذ بالجم والذال المعجمة وهو آخر الأضراس

(١) راجع الرياض النضرة ١/٥٥ - ٥٧ (الطبعة الأولى) .

الباب الثالث

في ذكر متقدمي الإسلام من الصحابة - رضي الله تعالى عنهم
تقدم عليّ وزيد بن حارثة

قال ابن إسحاق : فلما أسلم أبو بكر - رضي الله تعالى عنه - أظهر إسلامه ودعا إلى الله تعالى وكان رجلاً مؤلفاً لعمومه محبوباً سهلاً ، وكان أنسب قريش لقريش وأعلم قريش بما كان - فيها من خير وشر ، وكان رجلاً تاجراً ذا خلق حسن ومعروف ، وكان رجال قومه يأتونه ويألفونه لغير واحد من الأمر ، لعلمه وتجارته وحسن مجالسته ، فجعل يدعو إلى الإسلام من وثق به من قومه ممن يغشاه ويجلس إليه ، فأسلم عليّ يديه فيما بلغني :

عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي .

والزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي .

وعبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف ، بن عبد الحارث ، بن زهرة بن كلاب بن مرة ابن كعب بن لؤي .

وسعد بن أبي وقاص مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة ابن كعب بن لؤي .

وطلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة بن كعب ابن لؤي .

ولما أسلم أبو بكر وطلحة أخذهما نوفل بن خويلد بن العديوة فشدهما في جبل واحد ولم يمنعهما بنو تميم ، وكان نوفل هذا يدعى أسد قريش ، فلذلك سمي أبو بكر وطلحة : القرينين . وكان النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : اللهم اكفنا ابن العديوة .

فانطلقوا حتى أتوا رسولَ الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ومعه أبو بكر فعرض عليهم الإسلام وقرأ عليهم القرآن وأنبيأهم بحق الإسلام وبما وعدهم الله تعالى من الكرامة ، فأمنوا وأصبحوا مقرين بحق الإسلام .

قال ابن إسحاق : فكان هؤلاء النفر الثمانية الذين سبقوا في الإسلام فصلوا وصدقوا رسولَ الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فأمنوا بما جاءه من عند الله (١) .

وروى البخارى عن عمار بن ياسر - رضى الله تعالى عنهما - قال : رأيت رسولَ الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وما معه إلا خمسة أعبد وامرأتان وأبو بكر (٢) .

قال الحافظ : أما الأعبد فهم : بلال وزيد بن حارثة وعمار بن فهيرة مولى أبي بكر ، فإنه أسلم قديماً مع أبي بكر .

روى الطبرانى عن عروة أن عامراً كان ممن يعذب في الله فاشتراه أبو بكر وأعتقه . وأبو فُكَيْهَة - بقاء مضمومة فكاف مفتوحة فمشناة تحتية ساكنة : مولى صفوان بن أمية بن خلف ، ذكر ابن إسحق أنه أسلم حين أسلم بلال فعذبه أمية فاشتراه أبو بكر فأعتقه

وأما الخامس (٣) فيحتمل أن يفسر بشقران فقد نقل ابن السكّن في الصحابة عن عبد الله بن أبي داود أن النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ورثه من أبيه هو وأمّ أيمن .

وذكر بعض شيوخنا بدل أبي فُكَيْهَة عمار بن ياسر ، وهو محتمل ، وكان ينبغى أن يكون منهم أبوه ، فإن الثلاثة كانوا ممن يعذب في الله . وأما المرأتان : فخديجة ، والأخرى أمّ أيمن أو سُمَيَّة .

وذكر بعض شيوخنا تبعاً للدمياطى أنها أمّ الفضل زوج العباس ، وليس بواضح لأنها وإن كانت قدمة الإسلام إلا أنها [لم] (٤) تذكر في السابقين ولو كان كما قال لعدّ أبو رافع مولى العباس لأنه أسلم حين أسلمت أمّ الفضل .

وكذا عند ابن إسحاق في هذا الحديث أن أبا بكر أول من أسلم من الرجال الأحرار مطلقاً ، لكن مراد عمار بذلك : ممن أظهر إسلامه وإلا فقد كان حينئذ جماعة ممن أسلم لكنهم كانوا يُخفون إسلامهم من أقاربهم .

(١) سيرة ابن هشام ٢٥٢/١ .

(٢) صحيح البخارى كتاب المناقب باب مناقب أبي بكر .

(٣) أى من الأعبد الذين أسلموا أولاً .

(٤) زيادة متعينة .

وروى البخارى عن سعد بن أبى وقاص - رضى الله تعالى عنه - : قال لقد رأيتنى وأنا
ثُلثُ الإسلام وما أسلمَ أحدٌ إلا فى اليوم الذى أسلمت فيه ، ولقد مكثت سبعة أيام وأنا
ثُلثُ الإسلام^(١) .

قال الحافظ : قال ذلك سعدٌ بحسب اطلاعه ، والسبب فيه أن من كان أسلم فى ابتداء
الأمر كان يُخفى إسلامه ولعله أراد بالاثنتين الآخرين خديجة وأبا بكر ، أو النبى صلى الله
عليه وسلم وأبا بكر . وقد كانت خديجة أسلمت قطعاً ، فلعله خصَّ الرجال .

وبما ذكر يحصل الجمع بين حديث عمار بن ياسر وبين حديثى عمار وسعد ، أو
يُحتمل قولُ سعد على الأحرار البالغين ليخرج الأعبد المذكورون أو لم يكن اطلاع على
أولئك .

ويدل على هذا الأخير أنه وقع عند الإسماعيلى بلفظ : « ما أسلم أحدٌ قبلى » وهو مقتضى
رواية البخارى ، وهى مُشكلة لأنه قد أسلم قبله جماعةٌ لكن يحمل ذلك على مقتضى
ما كان اتصل بعلمه حينئذ .

ورواه ابن منده بلفظ : ما أسلم أحدٌ فى اليوم الذى أسلمتُ فيه وهذه لإشكال فيها
إذ لا مانع أن لا يشاركه أحدٌ فى الإسلام يومَ أسلم .

لكن رواه الخطيب من الطريق التى رواها ابن منده فأثبت « إلا » فتعين الحملُ
على ما قلته . انتهى .

وروى الإمام أحمد وابن ماجه عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال : أول من أظهر
إسلامه سبعة : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر ، وعمار بن ياسر ، وأمه سُميَّة -
بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد المثناة التحتية - وصُهَيْب ، وبلال ، والمِقْدَاد^(٢)
الحديث .

قال ابن إسحاق ثم أسلم أبو عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب -

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب ١٦٦/٢ (ط الأميرية) .

(٢) مسند أحمد ٤٠٤/١ ، وسنن ابن ماجه المقدمة باب رقم ١١ .

بضم الهمزة وفتح الهاء وسكون المثناة التحتية - بن ضَبَّة - بفتح الضاد المعجمة الساقطة
وتشديد الموحدة - ابن الحارث بن فِهْر .

وأبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة - بمثناة
تحتية مفتوحة فقف ساكنة فضاء معجمة مُشَالَة - بن مُرَّة بن كعب بن لؤى .

وأسلم بعده عشرة أنفس فكان الجهادي عشر : عُنْبَة بن غَزْوَان - بفتح الغين المعجمة
وسكون الزاي فواو فألف فنون - بن جابر^(١) بن وهب المازني .

حَمْرَة بن عبد المطلب ويأى الكلام على إسلامه في بابه .

مُضْعَب بن عُمَيْر . *

عِيَّاش بن أبي ربيعة .

والأَرْقَم بن أبي الأرقم عبد مناف بن أسد ، وكان أسد يكنى أبا جُنْدَب ، بن عبد الله
ابن عمر بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب بن لؤى .

وعثمان بن مَطْعُون - بالطاء المعجمة المُشَالَة - ابن حَبِيب - بفتح الحاء المهملة وكسر

الموحدة - بن وهب بن حُدَاقَة بن جُمَح بن عمرو بن هُصَيْن - بضم الهاء وفتح الصاد
المهملة ثم مشناة تحتية ساكنة ثم صاد مهملة - ابن كعب بن لؤى .

وروى أبو الحسن خيثمة الأطرابلسي في فضائله أن هذه^(٢) الأربعة أسلموا أيضا على
يد أبي بكر .

وأخوه عثمان : قدامة وعبد الله ابنا مَطْعُون .

وعُبَيْدَة - بضم أوله وفتح الموحدة - بن الحارث بن المطلب ، بن عبد مناف

ابن قُصَي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى .

وسعيد بن زيد بن عمرو بن نُفَيْل بن عبد العزى بن عبد الله بن قُرْط - بضم

القاف وسكون الراء وبالطاء المهملة - ابن رِيَّاح - براء مكسورة فمشناة تحتية -

(١) ط : ابن خالد . وانظر نسب عتبة بن غزوان في ابن هشام ١٠٧/١ . ولم يذكر ابن هشام إسلام عتبة بن غزوان

عند ذكره للسابقين ٢٥٢/١ .

(٢) كذا ولعلها هؤلاء الأربعة .

ابن رَزَّاح - براء مفتوحة فزاي وآخره حاء مهملة - بن عدى بن كعب بن لؤى وامراته فاطمة بنت الخطاب بن نُفَيْل بن عبد العزى أنحت عمر بن الخطاب .
روى البخارى عن سعيد قال : لقد رأيتنى وعمرُ مؤثقي على الإسلام أنا وأخته ،
وما أسلم بعد^(١) .

وأسماء وعائشة بنتا أبي بكر رضى الله عنهم .

كذا ذكر ابن إسحاق^(٢) . قال فى الزهر والعيون والدرر : وهو وهم لم تكن عائشة ولدت بعدُ فكيف تُسلم وكان مولدها سنة أربع من النبوة ؟
وخبَّاب - بفتح الحاء المعجمة وتشديد الموحدة ابن الأرت - بتشديد المثناة الفوقية ، حليف بنى زهرة . قال ابن هشام : خبَّاب بن الأرت من بنى تميم ، ويقال من خزاعة .

وعُمَيْر بن أبي وقاص .

وعبد الله بن مسعود بن غافل - بغين معجمة وبعده الألف فاء مكسورة - ابن حبيب بفتح الحاء المهملة وكسر الموحدة - ابن شَمَخ - بفتح الشين المعجمة وسكون الميم وآخره خاء معجمة - ابن فار - بفاء وراء مخففة - ابن مخزوم بن صاهلة - بصاد مهملة وبعده الألف هاء مكسورة - ابن كاهل - قيده الوقىي بأنه سُمى من الفعل - من كاهلَ يكاهل . قاله فى الروض^(٣) . وسيأتى فى المعجزات سبب إسلامه .

ومسعود ابن ربيعة - كذا قاله ابن عُقبة وابن إسحاق . وقال أبو معشر والواقدي ربيع القارى - بتشديد الياء منسوب إلى القارة ، ابن عمرو بن سعد بن عبد العزى بن جمالة - بكسر الحاء المهملة وتخفيف الميم - ابن غالب ، بن مُحَلَّم - بضم الميم وفتح الحاء المهملة وكسر اللام المشددة - ابن عائذة - بالمثناة التحتية وبالذال المعجمة - ابن سُبَيْع - بضم السين المهملة وفتح الموحدة مصغر .

(١) صحيح البخارى كتاب بعث النبى صلى الله عليه وسلم ١٨٣/٢ (ط الأميرية) .

(٢) شيرة ابن هشام ٢٥٤/١ .

(٣) للروض الألف ١٦٦/١ .

كذا قال ابن إسحاق وتبعه في العميون والنور . وقال البلاذري يَبْتِغ - بمثناة تحتية مفتوحة فأخرى ساكنة فمثلثة مفتوحة فغين معجمة ، كذا وجدته مضبوطا بالقلم في نسخة صحيحة قوبلت ثلاث مرات . ابن الهون - بضم الهاء وإسكان الواو ثم نون . قال في الصحاح : الهون بالضم : الهوان . وهون بن خزيمة بن مُذركة انتهى .

وقال البلاذري : في الهون جد مسعود بن ربيعة : إنه بفتح الهاء . انتهى .

ابن خزيمة بن القارة - بالقف وتخفيف الراء .

وسليط - بفتح السين المهملة وكسر اللام ثم مثناة تحتية ساكنة ثم طاء مهملة - ابن عمرو بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالك بن حسل - بكسر الحاء وسكون السين المهملتين - ابن عامر بن لؤي .

وعياش - بمثناة تحتية وشين معجمة - ابن أبي ربيعة ، واسم أبي ربيعة : عمرو ، ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم .

وامراته أسماء بنت سلامة - بتخفيف اللام - ابن مُخْرِبَة - بيم مضمومة فحاء معجمة مفتوحة فراء مشددة مكسورة فموحدة مفتوحة ، فتاء تائيت ، ابن جندل بن أبيير - بهمزة مضمومة فموحدة فمثناة تحتية ساكنة - ابن نهشل بن دارم الدارمية التميمية .

وخنيس - بحاء معجمة مضمومة فنون مفتوحة فمثناة تحتية ساكنة فسين مهملة - ابن حذافة - بحاء مهملة فذال معجمة - ابن عدى بن سعيد بن سهم بن عمر بن هُصَيْن - ابن كعب بن لؤي . كذا في السيرة خنيس بن عدى بن سعيد بن سهم . قال الأمير أبو نصر في القسم المختلف فيه : سعيد بن سهم أخو سعد بن سهم بن عمر بن هُصَيْن ، اسمه سعيد - بفتح السين وكسر العين ، وقريش تصغره فتسميه سَعِيد تصغير سعد .

وقال السهيلي مانصه - : وذكر ابن إسحاق في السابقين إلى الإسلام من بني سهم عبد الله بن قيس بن الحارث بن عدى بن سعيد بن سهم ، حيثما تكرر في نسب بني عدى ابن سعد بن سهم . يقول فيه ابن إسحاق : سعيد والناس على خلافه ، وإنما هو سعد وسيأتي في شعر عبد الله بن قيس شاهد على ذلك ، وإنما سعيد بن سهم أخو سعد وهو

جد آل عمرو بن العاصي بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم . وفي سَهْم سعيد آخر وهو ابن سعد المذكور ، وهو جد المطلب بن أبي وداعة عوف بن صبيبة بن سعيد بن سعد . وقد قيل في صبيبة : صبيبة - بالضاد المعجمة^(١) .

وقال الخُشني : قول ابن إسحاق في نسب خنيس هذا : ابن سعيد بن سهم . كذا وقع هنا وضوابه سعد ، وإنما سعيد ابنه^(٢) .

وعامر بن ربيعة العَنزى - بإسكان النون ، وهو فيما ذكر ابن الكلبي عامر بن ربيعة الأصغر ، ابن حُجَيْر - بحاء مهملة مضمومة فحجم مفتوحة ، ابن سلامان بن مالك بن ربيعة الأكبر - بن رُفَيْدَة - براء مضمومة ففء مفتوحة فمثناة ساكنة فدال مهملة ، ابن عبد الله وهو عَنز بن وائل بن قاسط - بقاف وسين وطاء مهملتين ، ابن هُنْب بهاء مكسورة فنون ساكنة فباء موحدة بن أَفْصَى - بفتح الهمزة ففء ساكنة فصاد مهملة مفتوحة - ابن دُعْمَى - بدال مضمومة فعين ساكنة مهملتين فميم مكسورة فمثناة تحتية مشددة تشبه ياء النَّسَب ، ابن جَدِيلَة - بحجم مفتوحة فدال مكسورة - ابن أسد بن ربيعة بن نزار حليف آل الخطاب .

وعبد الله بن جحش بن رثاب - براء مكسورة فمثناة تحتية فهزة فموحدة - ابن يَغَمَر - بمثناة تحتية وميم مفتوحتين بينهما عين مهملة ساكنة ، وقيل فيه بضم الميم وهو غير مَضْرُوف ، ابن ضُبَيْرَة - بضاد معجمة وتهمل مضمومة فباء موحدة فمثناة تحتية ساكنة - ابن مرة بن كَبِير - بفتح الكاف وكسر الموحدة ، ابن غَنَم - بغين معجمة مفتوحة فنون ساكنة - ابن دُوْدَان - بدالين مهملتين الأولى مضمومة بينهما واو ساكنة - ابن أسد بن خزيمية .

وأخوه أبو أحمد واسمه عبد بغير إضافة . وقيل عبد الله وليس بشيء وإنما عبد الله أخوه .

وجعفر بن أبي طالب وامراته أسماء بنت عُميس - بعين مضمومة وسين مهملة بلا خلاف ، ابن النعمان ابن كعب بن مالك بن خثعم .

(٢) شرح السيرة لأبي ذر ص ٨٠

(١) الروض الأنف ١/١٦٧ .

كذا هو عند ابن إسحاق وعند أبي عمر : أسماء بنت عميس بن معد بوزن سعد أوله
ميم . ووقع في الاستيعاب بفتح العين وتُعقَّب - ابن الحارث ، بن تميم بن كعب بن مالك
ابن قُحافة بن عامر بن ربيعة بن معاوية بن زيد بن مالك بن نسر - بنون مفتوحة فسين
مهملة ساكنة - ابن عَفْرَس - بعين مكسورة ففاء ساكنة فراء مكسورة فسين مهملتين
ابن وهب الله بن شهران - تثنية أحد شهور السنة - ابن حَلْف - بفتح الحاء المهملة وإسكان
اللام وبالفاء نقله الأمير^(١) عن ابن حبيب ابن أقتل - بهمزة مفتوحة ففاء ساكنة فمشناة
فوقية مفتوحة فلام وهو جماع خثعم بن أنمار على الاختلاف في أنمار .

وقيل : أسماء بنت عُمَيْس بن مالك بن النعمان بن كعب بن مالك بن قُحافة بن عامر
ابن زيد بن نسر بن وهب الله .

وحاطب - بحاء فطاء مهملتين غير مصروف بن الحارث بن معمر ، بفتح الميمين
ابن حبيب بن وهب بن مالك بن خُذافة بن جُمَح - بجيم مضمومة فميم مفتوحة فحاء مهملة
وامراته فاطمة بنت المَجَلَّل - بجيم مفتوحة وزن اسم المفعول - ابن عبد الله بن قيس
ابن عبد ود بن نصر بن مالك بن حسل - بحاء مكسورة فسين ساكنة مهملتين فلام - ابن عامر
ابن لؤى .

وأخوه خطَّاب بن الحارث .

وامراته فُكَيْهَة - بضم الفاء وفتح الكاف وسكون المثناة التحتية وفتح الهاء آخره
تاء تأنيث - بنت يَسَار - بمثناة تحتية فسين مهملة .

ومَعْمَر - بفتح الميمين بينهما عين مهملة ساكنة - ابن الحارث بن مَعْمَر بن حبيب
ابن وهب بن دارم بن جُمَح .

والسائب بن عثمان بن مَظْعُون .

والمطلب بن أزهري بن عبد عوف بن عبد - بغير إضافة - ابن الحارث بن زُهْرَة .

وامراته رَمْلَة ، بلام ، بنت عوف بن صُبَيْرَة - بصاد مهملة مضمومة فموحدة مفتوحة

(١) أبو نصر ابن ماكولا . وتقدمت ترجمته في أول الجزء الأول من هذا الكتاب .

فمثناة تحتية ساكنة ، ابن سَعِيد بضم أوله وفتح ثانيه - كما ضبطه الأمير - بن سَهْم
ابن عمرو بن هُصَيْن بن كعب بن لؤي .

والنحَام بنون فحاء مهملة مشددة ، واسمه نعيم بن عبد الله بن أسيد - بوزن أمير -
ابن عبد الله بن عوف بن عَبِيد - بفتح العين المهملة وكسر الباء الموحدة بعدها مثناة تحتية -
ابن عَوِيح - بعين مفتوحة مهملة فواو مكسورة فمثناة تحتية ساكنة فجيم - ابن عدِي
ابن كعب .

وعامر بن فُهَيْرَة - بضم الفاء وفتح الهاء وسكون المثناة التحتية وفتح الراء آخره تاء
تأنيث ، مَوْلَى أَبِي بكر الصديق .

وخالد بن سعيد بن العاصي بن أمية بن عبد شمس . وقد قيل إنه أسلم قبل أبي بكر .
وامراته أمينة بهزة مضمومة فميم مفتوحة فمثناة تحتية فنون فتاء تأنيث . كذا في عدة
نسخ من العيون ، وكذا وجد مضبوطا بخط الحافظ أبي الحجاج بن خليل .
وقال الحافظ : أميمة بميمين . ويقال اسمها أمينة بالنون بدل الميم . ويقال هُمِينَة
بالهاء بدل الألف .

وقال أبو ذر : أميمة روى هنا بالميم ، وأمينة بالنون وبالياء وهو الصواب^(١) .

بنت خلف بن أسعد بن عامر بن بياضة ابن سُبَيْح - بضم السين المهملة وفتح الباء -
وقال أبو ذر : كذا وقع هنا وصوابه يُثْبِغ - مثناة تحتية مضمومة فتاء مثلثة - قاله ابن الدبَّاغ
وغيره . ابن خثعمة - بخاء معجمة مفتوحة فمثلثة - قال أبو ذر : كذا وقع هنا وصوابه
جَعْنَمَة - بجيم مكسورة فعين مهملة ساكنة فتاء مثلثة مكسورة - قاله ابن الدبَّاغ . انتهى .
وكذا وجد في نسخة من الإكمال بخط الحافظ أبي الحجاج بن خليل بن سعد .

ابن مُلَيْح - بميم مضمومة فلام مفتوحة - بن عمرو ابن خزاعة .

وحاطب - بالحاء المهملة - بن عمر بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالك
ابن عتبة بن ربيعة بن حِجْل بن عامر بن لؤي .

(١) شرح السيرة لأبي ذر ص ٨٠ .

وأبو حذيفة ، قال ابن هشام : اسمه مهشم - بكسر الميم وسكون الهاء .

وقال السهيلي : قول ابن هشام وَهُمْ عند أهل النسب فإن مهشماً إنما هو أبو حذيفة ابن المغيرة أخو هاشم ، وهشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم . وأما أبو حذيفة ابن عتبة فاسمه قيس فيما ذكروا . انتهى .

وكذا ذكر أبو ذر . وقال في الزهر : فيما ذكره السهيلي نظر ، لأن الواقدى وأبا نعيم والعسكري والبغوي والحاكم وابن عبد البر سموه مهشماً ، زاد العسكري : ويقال أيضاً هُشَيْمٌ ، ويقال هشام - وعند الحاكم عن جماعة من القدماء حَسَلْ بكسر الحاء وسكون السين المهملتين . وقيل بحسَلْ - بفتح الباء وسكون المهملة . فيُنظَرُ مِنَ النَّسَابُونَ الَّذِينَ سموه قَيْسًا ، وينظر من ذكر أبا حذيفة بن المغيرة في السابقين إلى الإسلام أو في الصحابة جملة^(١) . قلت : لم يذكره الحافظ في الإصابة ، فكأنه هلك كافرًا .

وواقد - بالقاف والذال المهملة - ابن عبد الله بن عبد مناف ابن عَرِين - بعين مهملة مفتوحة فراء مكسورة فمثناة تحتية فنون - ابن ثعلبة بن يربوع بن حنظلة بن مالك ابن زيد مناة بن تميم حليف بنى عدى .

وخالد وعامر وعاقل - بعين مهملة فألف فقاف ، وإياس بنو البُكَيْر - بضم الموحدة ابن عبد ليلى - بمثناة تحتية فلام مكسورة فمثناة تحتية ساكنة فلام - ابن ناشب - بنون فألف فشين معجمة مكسورة فموحدة - ابن غيرة - بغين معجمة مكسورة فمثناة تحتية مفتوحة فراء فتاء تأنيث من بنى سعد بن ليث بن بكر بن عبد مناف بن كنانة حلفاء بنى عدى .

وعمار - بعين مهملة مفتوحة فميم مشددة - بن ياسر - بمثناة تحتية فألف فسين مهملة ابن عامر بن مالك ابن كنانة بن قيس بن الحُصَيْن - بحاء مهملة مضمومة فصاد مفتوحة مهملتين - ابن الوذِيم - بواو مفتوحة فذال معجمة مكسورة فمثناة تحتية - ابن ثعلبة

(١) في الإصابة ٤/٤٢ : « أبو حذيفة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي العبشمي قال معاوية : اسمه مهشم . وقيل : هشيم ، وقيل : هاشم . وقيل : قيس » وفي أسد الغابة ٥/١٧٠ (ط طهران) : « أبو حذيفة بن عتبة . . . يقال اسمه مهشم وقيل هشيم وقيل هاشم » .

ابن عوف بن حارثة - بحاء مهملة ومثلثة - ابن عامر الأكبر بن يام - بمثناة تحتية ووزن سام - بن عَنَس - بعين مهملة مفتوحة فنون ساكنة فسين مهملة - وهوزيد بن مالك ابن أَدَد . ومالك جِماع مَدْحَج - بيم مفتوحة فذال معجمة ساكنة فحاء مهملة مكسورة فجم - حليف بنى مخزوم .

وَصُهَيْب - بضم الصاد وفتح الهاء وسكون المثناة التحتية وآخره موحدة - ابن سِنَان ابن مالك بن عبد عمرو بن عَقِيل - بضم المهملة وفتح القاف . كما وجد بخط ابن الأَمن . في حاشية الاستيعاب - بن عامر بُن جَنْدَلَة - بجم فنون فذال مهملة - ابن سعد بن جَذِمة - بجم فذال معجمة فمثناة تحتية - ابن كعب بن سعد ابن أَسْلَم بن أَوْس مناة ، ابن النَّمْر بن قاسط - بالقاف والسين المهملة . كذا هو عند ابن الكلبي وعند أبي عمر سِنَان ابن خالد بن عبد عمرو ، بن الطفيل بن عامر بن جَنْدَلَة بن سعد بن خَزِمة - بالخاء المعجمة والزاي - ابن كعب بن سعد . ومنهم من يقول ابن سفيان . بن جندلة بن مُسَلَّم بن أَوْس ابن زيد مناة بن النَّمْر بن قاسط . ويقال له الرومي ، وكان مولى لعبد الله بن جُدعان .

وذكر أبو عمر فيهم^(١) : عُتْبَة بن مسعود ، أخو عبد الله بن مسعود .

وأبا نجيح عمرو بن عَبَسَة - بعين مهملة فموحدة فسين مهملة مفتوحات وزن عَدَسَة - ابن مُنْقِل - بيم مضمومة فنون ساكنة فقاق مكسورة فلام - ابن خالد بن حذيفة بن عمرو بن خلف بن حذيفة بن مازن بن مالك بن ثعلبة بن بُهْثة - بباء موحدة مضمومة فهاء ساكنة فمثلثة مفتوحة فتاء تأنيث - ابن سليم .

ومازن بن مالك ، أمه بَجَلَة - بفتح الباء وسكون الجيم وفتح اللام - بنت هُنَاء - بضم الهاء فنون فألف ممدودة فتاء تأنيث - ابن مالك بن فَهْم - بفتح الفاء وسكون الهاء - وإليها ينسب البَجَلِي - بسكون الجيم - ذكره كذلك الرشاطي . وحكى عن ابن عمر في نسبه غير ذلك وصحح ما تقدم . وحكى عن أبي عمر في نسبه غاضرة - بغين وضاد معجمتين بينهما ألف وآخره راء بعدها تاء تأنيث - ابن عتاب بعين - مهملة فمثناة فوقية فألف فموحدة - وزعم أنه خطأ وأن الصواب في ذلك النسب : ناضرة بالضاد المعجمة

(١) في السابقين الأولين .

الساقطة ، كما استظهره في النور . ابن خُفاف - بخاء معجمة مضمومة ففاء مخففة فألف ففاء أخرى .

روى الشيخان والبرقاني أن أبا أمامة قال لعمر بن عَبَّسة : بأى شيء تدعى أنك رُبِع الإسلام ؟ قال : كنت وأنا في الجاهلية أظن أن الناس على غير شيء وأنهم ليسوا بشيء وهم يعبدون الأوثان . قال فسمعت برجل بمكة يخبر أخبارا فقعدت على راحلتي فقلت عليه فإذا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم مستخفياً جِراءً^(١) عليه قومه فتلظَّبت حتى دخلت عليه بمكة فقلت له : ما أنت ؟ قال : نبي . قلت : وما نبي ؟ قال : أرسلني الله . قلت : بأى شيء أرسلك ؟ قال : أرسلني بصلة الرحم وكسر الأوثان وأن يوحد الله لا يُشرك به . فقلت : من معك على هذا ؟ قال : حُرٌّ وعبد . قال : ومعه يومئذ أبو بكر وبلال^(١) .

وذكر أبو عمر أيضا أبا ذَرَّ جُنْدَب - بجيم مضمومة فنون ساكنة فداال مهملة تضم وتفتح - ابن جنادة بن سفيان بن عبد حَرَام - بفتح الحاء والراء المهملتين - ابن غِفَار بغين معجمة ففاء مخففة فراء - ابن مُلَيْل بيم مضمومة ولامين الأولى مفتوحة بينهما مثناة تحتية - ابن ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة .

روى الحاكم عنه : قال كنت ربيع الإسلام ، أسلم قبلي ثلاثة نفر وأنا الرابع . قال أبو عمر : ولكنهما يعنى أبا نجيح وأبا ذَرَّ رجعا إلى بلاد قومهما . وأنيس أخو أبو ذر كما سيأتي .

(١) صحيح مسلم كتاب المسافرين حديث رقم ٢٩٤ .
ومسند أحمد ١١١/٤ ، ١١٢ .

الباب الرابع

في قصة إسلام أبي ذر وأخيه أنيس رضي الله تعالى عنهما

روى أبو داود الطيالسي والإمام أحمد ومسلم عن عبد الله بن الصامت ، والبخاري عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ، كلاهما عن أبي ذر ، قال ابن الصامت عنه : قد صليت يا بن أخي قبل أن ألقى النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين . قلت : لمن ؟ قال الله . قلت فأين توجه ؟ قال : حيث يوجهني ربي عز وجل أصلي عشاء حتى إذا كان من آخر الليل ألقيت نفسي كأنني خفاء حتى تغلوني الشمس . قال فقال لي أنيس أخي : إن لي حاجة بمكة فاكفني ، فانطلق . ثم جاء .

وقال ابن عباس عنه : كنت رجلا من غفار فبلغنا أن رجلا قد خرج بمكة يزعم أنه نبي فقلت لأخي : انطلق إلى هذا الرجل فكلامه واثني بخبره . فانطلق أنيس حتى أتى مكة فراه علي ثم جاء فقلت : ما عندك ؟ فقال : والله لقد رأيت رجلا يأمر بخير وينهى عن الشر . وفي رواية لقد رأيت^(١) رجلا بمكة على دينك يزعم أن الله أرسله ورأيت يأمر بمكارم الأخلاق . قلت : فما يقول الناس ؟ قال : يقولون : شاعر كاهن ساحر . وكان أنيس أحد الشعراء . قال أنيس : لقد سمعت قول الكهنة فما هو بقولهم ، ولقد وضعت قوله على أقراء الشعر فلم يلتئم على لسان أحدٍ بعدى أنه شعر ، والله إنه لصادق وإنهم لكاذبون - قال : فقلت : لم تشفني من الخبر فاكفني حتى أذهب فأنظر . قال : نعم وكن على حذر من أهل مكة فإنهم قد شنّفوا له وتجهّموه . قال : فحملت شنة لي فيها ماء . وفي رواية : فأخذت جرابا وعصا ثم أقبلت إلى مكة فأتيت المسجد أتمس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أعرفه وأكره أن أسأل عنه . وفي رواية ابن الصامت : فتصنفت رجلا منهم فقلت : أين هذا الرجل الذي تدعونه الصابي ؟ فأشار إلي : فقال : الصابي الصابي

(١) ط : لقيت رجلا .

فمال على أهل الوادي بكل مدرة وعظم حتى حزرت مغشياً على . قال : فارتفعت حين ارتفعت كأنى نصب أحمر ، فأتيت زمزم فغسلت عنى الدماء وشربت من مائها ، ولقد لبثت ثلاثين بين ليلة ويوم وما كان لى طعام إلا ماء زمزم ، فسمنت حتى تكسرت عكن بطنى وما وجدت على كبدى سخفة جوع . فدخلت بين الكعبة وأستارها فبينما أهل مكة فى ليلة قمرأ إضحيان إذ ضرب على أضمختهم فما يطوف بالبيت أحد وامرأتان منهم تدعوان إنافا ونائلة فأتنا على فى طوافهما فقلت : أنكحوا إحداهما الأخرى . فما تناهتا عن قولهما ، فأتنا على فقلت : هن مثل الخشبة^(١) غير أنى لا أكنى . فانطلقنا توولولان وتقولان : لو كان ها هنا أحد من أنفارنا .

فاستقبلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وهما هابطتان قالا : ما لكما ؟ قالتا : الصائى بين الكعبة وأستارها . قالا : ما قال ؟ قالتا : إنه قال لنا كلمة تملأ الفم .

وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى استلم الحجر وطاف بالبيت هو وصاحبه ، ثم صلى ، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته أتيت فقلت : السلام عليك يا رسول الله ، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، فرأيت الاستبشار فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أبو ذر : فكنت أول من حياه بتحية الإسلام فقال : وعليك السلام ورحمة الله . ثم قال : ممن الرجل ؟ قلت : من غفار ، فأهوى بيده فوضع أصابعه على جبهته فقلت فى نفسى : كره أن انتميت إلى غفار . فذهبت آخذ بيده فقدعنى . صاحبى وكان أعلم به منى ، ثم رفع رأسه فقال : متى كنت ها هنا ؟ قلت : كنت من ثلاثين بين ليلة ويوم . قال : فمن كان يطعمك ؟ قلت : ما كان لى طعام إلا ماء زمزم فسمنت حتى تكسرت عكن بطنى وما أجد على بطنى سخفة جوع . قال : مباركة ، إنها طعام طعم وشفاء سقم .

وفى رواية ابن عباس عن أبى ذر قال : أقبلت حتى أتيت مكة فجعلت لا أعرفه وأكره أن أسأل عنه ، وأشرب من ماء زمزم وأكون فى المسجد ، واضطجعت . قال : فمر بى على فقال : كأن الرجل غريب ؟ قلت : نعم . قال : فانطلق إلى المنزل . قال فانطلقت معه

(١) ط : مثل خشبة .

لا يسألني عن شيء ولا أخبره فلما أصبحت احتملت قُرْبتي وزادى إلى المسجد أسأل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس أحدٌ يخبرني عنه بشيء، فظللت ذلك اليوم حتى أمسيت فعدت إلى مضجعي فمرَّ بي عليٌّ فتقال : أما نال^(١) للرجل أن يعرف منزله بعد ؟ قلت : لا . قال : انطلقْ معي . فذهبت معه لا يسألني عن شيء ولا أخبره عن شيء ، فلما كان اليوم الثالث فعل ذلك ، فأقامه فذهب معه ثم قال له : ألا تحدثني ما الذي أقدمك هذا البلاد ؟ فقلت له : إن كنتم عليٌّ أخبرتك . وفي رواية : إن أعطيتني عهداً وميثاقاً لترشدني ففعلت . ففعل فأخبرته فقال : أما إنك قد رشدت إنه حق وإنه رسول الله ، فإذا أصبحت فاتبعني فإن رأيت شيئاً أخافه عليك قمتُ كأنى أرىق ماء . وفي رواية : قمتُ إلى الحائط كأنى أضلح نعلِي وامضى أنت ، فإن مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخلِي . فمضيت ومضيت معه حتى دخلت ودخلت معه على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له : اعرض عليّ الاسلام ، فعرض فأسلمتُ مكاني فقال : يا أبا ذر اكنم هذا الأمر وارجع إلى قومك فأخبرهم بأمرى ، فإذا بلغك ظهورنا فأقبل فقلت : والذي بعثك بالحق - وفي رواية : والذي نفسى بيده - لأصرخن بها بين ظهرانيهم .

فخرجتُ حتى آتَى^(٢) المسجدَ وقريشٍ فيه فناديت بأعلى صوتي : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله . فقال : قوموا إلى هذا الصابئ . فثار القومُ فضربت لأموت . وفي رواية حتى أضجعوني فأدركني العباس فأكبَّ عليّ ثم قال : ويلكم أستم تعلمون أنه من غفَّار وأن طريق تجارتكم عليهم ؟ ! فأقلعوا عني .

فلما أصبحت الغد رجعت فقلت مثل ما قلت بالأمس ، فقالوا : قوموا إلى هذا الصابئ فضع بي ما صنع بالأمس ، وأدركني العباس فأكبَّ عليّ وقال مثل مقالته بالأمس .

وفي حديث ابن الصامت فقال أبو بكر : يا رسول الله ائذن لي في طعامه الليلة . فانطلق رسولُ الله صلى الله عليه وسلم وانطلقت معهما ، ففتح أبو بكر باباً فجعل يقبض لنا من زبيب الطائف وكان ذلك أول طعام أكلتُ بها . ثم أتيتُ رسولَ الله صلى الله عليه

(١) ص : أما آن .

(٢) ت ، م : حتى أتيت .

وسلم فقال : إني وجهت لي أرض ذات نخل ولا أراها إلا يثرب فهل أنت مبلغ عن قومك عسى الله أن ينفعهم بك ويأجرك فيهم ؟

قال : فأتيت أنيساً فقال ما صنعت ؟ قلت : قد أسلمتُ وصدقتُ . فقال : ما لي رغبة عن دينك فإني قد أسلمت وصدقت . فأتينا أمتنا فقالت : ما لي رغبة عن دينكما فإني قد أسلمت وصدقت ، فاحتملنا حتى أتينا قومنا غفاراً فأسلم نصفهم وقال نصفهم : إذا قدم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم المدينة أسلمنا . فقدم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم المدينة وأسلم نصفهم الباقى وجاءت أسلم فقالوا : يا رسول الله إخواننا نسلم على الذى أسلموا عليه . فأسلموا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « غفار غفر الله لها وأسلم سالمها الله ^(١) » .

تَبَيَّهَاتُ

الأول : قال الحافظ : قول أبي ذرٍّ لأخيه : ماشفتيني مغايرٌ في الظاهر لما في حديث ابن الصامت . ويمكن الجمع بأنَّه أراد منه أن يأتيه بتفاصيل من كلامه وأخباره فلم يأت به إلا بمُجْمَل .

وفي حديث ابن عباس أن لقياه لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان بدلالة عليٍّ ، وفي حديث ابن الصامت أن أبا ذرٍّ لقي النبيَّ صلى الله عليه وسلم وأبا بكر في الطواف بالليل ، كما هو مذكور في القصة ، وأكثره يغاير ما في حديث ابن عباس هذا عن أبي ذرٍّ ، ويمكن التوافق بينهما بأنَّه لقيه أولاً مع عليٍّ ثم لقيه في الطواف ، أو بالعكس ، وحفظ كلُّ منهما ما لم يحفظ الآخر .

الثاني : قال في المُفْهِم : في التوفيق بين الروایتين تكلف شديد لاسياً أن في حديث عبد الله ابن الصامت أن أبا ذرٍّ أقام ثلاثين لا زاد له . وفي حديث ابن عباس أنه كان معه زاد وقرية ماء إلى غير ذلك .

(١) قصة إسلام أبي ذرٍّ في صحيح البخارى كتاب المناقب باب مناقب الأنصار . وصحيح مسلم كتاب فضائل الصحابة حديث رقم ١٣٢ ، ومسنَد أحمد ١٧٥/٥ .

قال الحافظ : ويحتمل الجمع بأن المراد بالزاد في حديث ابن عباس ما تزوده لما خرج من أرض قومه . ففرغ لما أقام بمكة . والقربة التي كانت معه كان فيها الماء حال السفر ، فلما أقام بمكة لم يحتج إلى ملئها ولم يطرحها . ويؤيده أنه وقع في رواية أبي قتيبة عند البخاري : فجعلت لا أعرفه - يعني النبي صلى الله عليه وسلم - وأكره أن أسأل عنه ، وأشرب من ماء زمزم وأكون في المسجد .

* *

الثالث : في بيان غريب ما سبق

الخِفاء - بخاء معجمة وفاء - وزن كتاب . الكِساء ، أو رداء تلبسه المرأة أو العروس فوق ثيابها .

فأين كنت توجّه : بفتح التاء والجيم ، وفي رواية تُوجّه بضم التاء وكسر الجيم - وكلاهما صحيح .

راث يريث بالثلثة : أبطأ .

أقراء الشعر ، بالقاف والراء وبالماء : طُرقه وأنواعه . شَنِفُوَاله ، بشين معجمة مفتوحة فنون مكسورة ففاء ، أى أبغضوه يقال شَنِف له شنفًا إذا أبغضه .

تجهموه - بالجيم : أى تلقوه بالغلظة والوجه الكريه .

الشَّنة . بفتح الشين المعجمة والنون المشددة : القربة البالية .

تضعفتُ رجلاً : أى نظرت إلى أضعفهم فسألته ، لأن الضعيف مأمون الغائلة غالباً .

الصَّابِي : من صَبَأً يَصْبَأُ ، إذا انتقل من شيء إلى شيء وكانوا يسمون من أسلم صابئاً .

مال عليه أهل الوادى : تحاملوا .

المُدرة : القِطعة من الطين .

النُّصْب - بضم الصاد المهملة وبسكونها : حَجَرَ نُصِب فُعِد من دون الله وجمعه أنصاب ،

كانوا يذبحون عليه فيحمرُّ بالدم .

تكسرت : تثنتت لكثرة السَّمَنِ وانطوت .

عُكِّنَ بطنى : بضم العين المهملة وفتح الكاف وأعكانه جمع عكنة وهى الطى الذى فى البطن من السمن .

السَّخْفَةُ - بفتح السين المهملة وسكون الخاء المعجمة : ما يَغْتَرى الإنسان من الخفة عند الجوع . وبضم السين : الخفة فى العقل .

قَمَرَاء : مقمرة ليس فيها غيم .

إَضْحِيَان - بكسر الهمزة والحاء المهملة وإسكان الضاد المعجمة بينهما : أى مضئة .

أَضْمَخَةٌ^(١) - بالسين وبالضاد أيضا فحاء معجمة جمع صِمَاخ وهى ثقب الأذن المتصل بالدماغ والمراد بالضرب هنا : النوم المانع من نفوذ الكلام إلى الأذن .

إِسَاف - بكسر الهمزة ونائلة بالنون والمثناة التحتية المكسورة : صمان كانا لهم فى الجاهلية .

فما تناهيتا عن قولهما : أى ما انتهتا عن قولهما بل دامتا عليه .

الهُنُ ، والهنة - بفتح الهاء وتخفيف النون : كناية عن كل شئ وأكثر ما يستعمل كناية عن الفرج والذكر أى قال لهما : ذكر كالحخشة فى الفرج . وأراد بذلك سب إساف ونائلة وغَيِظ الكفار بذلك .

الْوَلُولَةُ : الدعاء بالويل .

الأنفار : جمع نفر أو نفير وهو الذى ينفر عند الاستغاثة أى لو كان هنا أحد من أنفارنا لانتصرلنا .

كلمة تملأ الفم : أى لا يمكن ذكرها وحكايتها كأنها تسد فم حاكبيها وتملأه ، لاستعظامها .

أما نال للرجل : يقال نال له إذا آن له كما فى رواية بمد الهمزة ، ويروى : أما أنى بالقصر وبفتح النون . وفى رواية مسلم : أما آن أن يعلم منزله . ويروى بدون همزة

(١) الأصل بالساج ، وهو تحريف .

الاستفهام فى اللفظ أى ما جاء الوقت الذى يعرف به منزل الرجل بأن يكون له مسكن معين .

قد رَشِدْت : من رشد يرشد من باب عَلِمَ ، يعلم رَشَدًا بفتححتين . ورَشِدَ يَرشُد من باب نصر ينصر رُشداً - بضم الراء وسكون الشين . والرشد : خلاف الغَى .

بين ظَهْرَانِيهِمْ - بفتح النون وبين أظهرهم أى وسطهم .

فثار القوم - بشاء مثلثة فراء أى نهضوا .

فَضْرِبْت : بالبناء للمفعول .

لَأَمُوت : أى لأن أموت ، يعنى ضربوه ضرب الموت .

فَأَكْبَ عَلَى : أى رى نفسه على .

فَأَقْلَعُوا عَنى : أى كفوا عنى .

قَدَعْنى - بقاف فداى فعين مهملتين أى كفى ، يقال قَدَعَهُ وأَقْدَعَهُ إذا كَفَّهُ .

طُغِمَ - بضم الطاء وإسكان العين أى تشبع شاربها كما يشبعه الطعام .

وَجَّهْتُ لى أَرْضُ : أى رأيت جهتها :

لا أراها - بضم الهمزة وفتحها .

إلا يثرب : هذا كان قبل النبى عن تسمية المدينة بذلك .

احتملنا : أى احتملنا^(١) أنفسنا ومتاعنا على إبلنا وسرنا .

ما بى رَغْبَةً عن دينك : أى لا أكرهه بل أدخل فيه .

(١) ط : أى حملنا .

الباب الخامس

في سبب دخول النبي صلى الله عليه وسلم دار الأرقم بن أبي الأرقم
واستخفاء المسلمين حال عبادتهم ربهم تبارك وتعالى

دخل النبي صلى الله عليه وسلم دار الأرقم بن أبي الأرقم يعبد الله تعالى فيها سرّاً من قومه ،
ودخل معه جماعة حتى تكامل المسلمون أربعين رجلاً وكان آخرهم عمر بن الخطاب رضي
الله تعالى عنه ، فلما تكاملوا أربعين رجلاً خرجوا فلما أسلم عمر قال : يا رسول الله علام
نُخفي ديننا ونحن على الحق ويظهر دينهم وهم على الباطل ؟ فقال : يا عمر إنا قليلٌ .
فقال عمر : فوالذي بعثك بالحق لا يبقى مجلسٌ جلست فيه بالكفر إلا أظهرت فيه الإيمان .
وسياتي بسط ذلك في إسلام عمر رضي الله عنه

روى الحافظ أبو الحسن سليمان بن خيثمة الأظربلسي عن عائشة رضي الله تعالى عنها
قالت : لما اجتمع أصحابُ النبي صلى الله عليه وسلم وكانوا ثمانية وثلاثين رجلاً أُلح
أبو بكر رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهور ، فقال : يا أبا بكر
إنا قليل . فلم يزل أبو بكر يلح حتى ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق المسلمون
في نواحي المسجد كلُّ رجلٍ في عشيرته ، وقام أبو بكر في الناس خطيباً ورسول الله صلى الله
عليه وسلم جالس فكان أول خطيب دعا إلى الله وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم ، وثار المشركون
على أبي بكر وعلى المسلمين فضربوا في نواحي المسجد ضرباً شديداً ، ووطئ أبو بكر وضرب
ضرباً شديداً ، ودنا منه الفاسقُ عتبة بن ربيعة فجعل يضربه بنعلين مخصوفين ويحرقهما^(١)
لوجه من^(٢) على بطن أبي بكر حتى ما يعرف وجهه من أنفه ، وجاءت بنو تميم
يتعادون فأجلت المشركين عن أبي بكر وحملت بنو تميم أبا بكر في ثوب حتى أدخلوه
منزله ولا يشكون في موته ثم رجعت بنو تميم فدخلوا المسجد وقالوا : والله لئن مات أبو بكر
لنقتلن عتبة بن ربيعة . فرجعوا إلى أبي بكر فجعل أبو قحافة وبنو تميم يكلمون أبا بكر

(٢) بياض بالاصل .

(١) ويمرهما .

حتى أجاب فتكلم في آخر النهار فقال : ما فعل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ؟ فمَسُوا مِنْهُ بِالسَّنَتِهِمْ وَعَذَلُوهُ وَقَالُوا لِأُمِّهِ أُمُّ الْخَيْرِ انظُرِي أَنْ تَطْعَمِيهِ شَيْئًا أَوْ تَسْقِيهِ إِيَّاهُ . فَلَمَّا خَلَّتْ بِهِ أَلَحَّتْ عَلَيْهِ وَجَعَلَ يَقُولُ : مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَتَمَلَّتْ : وَاللَّهِ مَا لِي عِلْمٌ بِصَاحِبِكَ فَقَالَ : اذْهَبِي إِلَى أُمِّ جَمِيلَ بِنْتِ الْخَطَّابِ فَاسْأَلِيهَا عَنْهُ . فَخَرَجَتْ حَتَّى جَاءَتْ أُمَّ جَمِيلَ فَقَالَتْ : إِنْ أَبَا بَكْرٍ يَسْأَلُكَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ . فَقَالَتْ : مَا أَعْرَفَ أَبَا بَكْرٍ وَلَا مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ تَحْبِيبِينَ أَنْ أَذْهَبَ مَعَكَ إِلَى ابْنِكَ . قَالَتْ : نَعَمْ . فَمَضَتْ مَعَهَا حَتَّى وَجَدَتْ أَبَا بَكْرٍ صَرِيحًا دَنِيْفًا فَدَنَتْ أُمَّ جَمِيلَ وَأَعْلَنْتْ بِالصِّيَاحِ وَقَالَتْ : وَاللَّهِ إِنْ قَوْمًا نَالُوا هَذَا مِنْكَ لِأَهْلٍ فَسَقَ وَكُفَّرَ وَإِنِّي لِأَرْجُو أَنْ يَنْتَقِمَ اللَّهُ مِنْهُمْ . قَالَ : فَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قَالَتْ : هَذِهِ أُمُّكَ تَسْمَعُ . قَالَ : فَلَا شَيْءَ عَلَيْكَ مِنْهَا . قَالَتْ : سَأَلْتُ صَالِحًا . قَالَ : فَأَيْنَ هُوَ ؟ قَالَتْ : فِي دَارِ الْأَرْقَمِ . قَالَ : فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيَّ أَنْ لَا أَذُوقَ طَعَامًا وَلَا أَشْرِبَ شَرَابًا أَوْ آتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَأَهْمَلْنَا حَتَّى إِذَا هَدَأَتِ الرَّجُلَ وَسَكَنَ النَّاسُ خَرَجْنَا بِهِ يَتَكَبَّرُ عَلَيَّ حَتَّى أَدْخَلَنَاهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَبَّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُهُ وَأَكَبَّ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ وَرَقَّ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِقَّةً شَدِيدَةً ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ بِي بَأْسٌ إِلَّا مَا نَالَ النَّاسُ مِنْ وَجْهِِي وَهَذِهِ أُمِّي بَرَّةٌ بَوْلِدُهَا وَأَنْتَ مَبَارَكٌ ، فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَسْتَنْقِذَهَا بِكَ مِنَ النَّارِ . فَدَعَا لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَعَاهَا إِلَى اللَّهِ فَاسْلَمَتْ .

وَأَقَامُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الدَّارِ شَهْرًا وَهُمْ تِسْعَةٌ وَثَلَاثُونَ رَجُلًا ، وَقَدْ كَانَ حَمِزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلُبِ أَسْلَمَ يَوْمَ ضُرْبِ أَبِي بَكْرٍ .

وَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ أَوْ لِأَبِي جَهْلٍ بْنِ هِشَامٍ ، فَأَصْبَحَ عَمْرٌ وَكَانَتْ الدَّعْوَةُ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ فَاسْلَمَ عَمْرٌ يَوْمَ الْخَمِيسِ فَكَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلُ الْبَيْتِ تَكْبِيرًا سَمِعَتْ بِأَعْلَى مَكَّةَ ، فَقَامَ عَمْرٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَامَ نُخْفِي دِينَنَا فَذَكَرَ نَحْوَ مَا سَبَقَ .

وَذَكَرَ إِسْلَامَ عَمْرِ هُنَا غَرِيبًا وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ أَسْلَمَ بَعْدَ الْهَجْرَةِ الْأُولَى إِلَى الْحَبَشَةِ ،

قال ابن إسحاق : ودخل الناس أرسالاً الرجال والنساء في دين الله ، حتى فشا الإسلام بمكة وتحدث به . وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلّوا ذهبوا في الشعاب واستخفوا بصلاتهم من قومهم ، فبينما سعد بن أبي وقاص في نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في شعب من شعاب مكة إذ ظهر عليهم نفر من المشركين وهم يصلون فناكروهم وعابوا عليهم ما يصنعون حتى قاتلوهم ، فضرب سعد بن أبي وقاص يومئذ رجلاً من المشركين بلحخي بعير فشجّه وكان أول دم أهريق في الإسلام^(١) .

تنبّهات

الأول : دار الأرقم هي الدار المعروفة الآن بدار الخيزران عند الصفا .

الثاني : في بيان غريب ما سبق

ألح : ألحف في المسألة .

نعلين مخصوفين : مطبقتين .

فمسوا منه بألسنتهم : أي عنّفوه ونالوا منه .

الدنف : ملازمة المرض .

أمهلنا : صبرنا .

هدأت الرجل : سكنت .

أرسالا : بفتح الهمزة : جمع رسل بفتح الراء والسين ، أي أفواجا وفِرَقا .

فشا ، بغير همز : أي ظهر وذاع .

تحدث : بالبناء للمفعول .

الشعاب : جمع شعب .

بلحخي بعير : هو تشنية لحخي وهو العظم الذي عليه الخدّ وهو من الإنسان : العظم الذي

تنبت عليه الأسنان .

فشجّه : جرحه .

(١) سيرة ابن هشام ١/٢٦٣ .

الباب السادس

في أمر الله سبحانه وتعالى رسوله محمداً
صلى الله عليه وسلم بإظهار الإسلام

قال الله سبحانه وتعالى : « فاصدع » فظاهر « بما تؤمر » بالقرآن وما فيه من الأحكام .
وأصل الصدع : الشق والبيئونة أو أصله الشق في الشيء الصلب كالزجاج ثم استعير لغيرها ،
أى اكشف الحق وأبينه عن غيره « وأعرض عن المشركين »^(١) اكفف عنهم ولا تبال بهم
والكف عنهم . نُسَخَ بِآيَةِ السيف .

وقال تعالى : « وأنذر » خوفاً « عشيرتك الأقربين »^(٢) وهم بنو هاشم وبنو المطلب
وقد أنذرهم جهارا .

روى ابن سعد - عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصدع بما جاء به من عند الله وأن يُبَادِيَ النَّاسَ بِأَمْرِهِ وَأَنْ يَدْعُوَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ،
فدعا في أول ما نزلت عليه النبوة ثلاث سنين مُسْتَخْفِياً إِلَى أَنْ أَمُرَ بِظَهْرِ الدِّعَاءِ^(٣) .

وروى البلاذري عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم سرّاً أربع سنين^(٤) .

وروى أيضا عن جعفر بن عبد الله بن أبي الحكم قال : لما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم : « وأنذر عشيرتك الأقربين » اشتد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وضاق
به ذرعا ، فمكث شهرا أو نحوه جالسا في بيته حتى ظن عماته أنه شك فدخلن عليه عائِدَات
فقال : ما اشتكيت شيئا لكن الله أمرني أن أنذر عشيرتي الأقربين فأردت جمع بني عبد المطلب

(١) سورة الحجر ٩٤ .

(٢) سورة الشعراء ٢١٤ .

(٣) طبقات ابن سعد ١/١٩٩ (ط بيروت) .

(٤) أنساب الأشراف ١/١١٦ .

لأدعومهم إلى الله تعالى قلن : فادعهم ولا تجعل عبد العزى فيهم - يعني أبا هب ، فإنه غير مُجيبك إلى ما تدعوه إليه . وخرجن من عنده فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى بني عبد المطلب فحضرُوا ومعهُم عدة من بني عبد مناف وجميعهم خمسة وأربعون رجلاً وسارع إليه أبو هب وهو يظن أنه يريد أن ينزع عما يكرهون إلى ما يحبون ، فلما اجتمعوا قال أبو هب : هؤلاء عُمومتك وبنو عمك فتكلّم بما تريد ودع الصلاة ، واعلم أنه ليس لقومك بالعرب قاطبة طاقة وإن أحبّ من أخذك فحبسك أسرْتُك وبنو أبيك إن أقمتَ على أمرك فهو أيسرَ عليهم من أن يثب بك بطونُ قريش وتُمدها العرب ، فما رأيتُ يابن أخى أحدا قط جاء بني أبيه وقومه بشرٌ مما جثتهم به .

فأسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يتكلم في ذلك المجلس ومكث أياماً وكثُر عليه كلامُ أبي هب ، فنزل عليه جبريل عليه السلام فأمره بإمضاء ما أمره الله به وشجّعه عليه ، فجمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثانية فقال : الحمد لله أحمده وأستعينه وأومن به وأتوكل عليه وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . ثم قال : إن الرائد لا يكذب أهله والله لو كذبتُ الناس جميعاً ما كذبتكم ولو غررتُ الناس ما غررتكم ، والله الذي لا إله إلا هو إني لرسول الله إليكم خاصةً وإلى الناس كافةً ، والله لَتَموتن كما تَنامون ولتبعثن كما تستيقظون ولتحاسبن بما تعملون ، ولتُجزون بالإحسان إحساناً وبالسوء سوءاً وإنما للجنة أبداً أو النار أبداً ، وإنكم لأول من أنذر ، ومثلى ومثلكم كمثلى رجل رأى العدو فانطلق يربأ أهله فخشى أن يسبقوه فجعل يهتف ياصباحاه . فقال أبو طالب : ما أحبّ إلينا معاونتك ومُرافدتك وأقبلنا لنصحك وأشدّ تصديقنا لحديثك ، وهؤلاء بنو أبيك مجتمعون وإنما أنا أحدهم ، غير أني والله أسرّهم إلى ما تحب فامضِ لما أمرت به فوالله لا أزال أحوطك وأمنعك ، غير أني لا أجد نفسي تطوِّع إلى فراق دين عبد المطلب حتى أموت على ما مات عليه .

وتكلم القومُ كلاماً ليّناً غير أبي هب فإنه قال : يا بني عبد المطلب هذه والله السوءة خذوا على يديه قبل أن يأخذ على يديه غيركم فإن أسلمتموه حينئذ ذلكم وإن منعتموه قُتلتُم . فقال أبو طالب : والله لنمنعنه ما بقينا .

وقالت صفية بنت عبد المطلب لأبي لهب : أى أخى أياحسن بك خذلان ابن أخيك وإسلامه ؟ فوالله ما زال العلماء يخبرون أنه يخرج من ضئضىء عبد المطلب نبيٌ فهو هو . فقال : هذا والله الباطل والأمانى وكلام النساء فى الحِجَال ، إذا قامت بطون قريش كلها وقامت معها العرب فما قوتنا بهم ؟ فوالله ما نحن عندهم إلا إكَلَة رأس^(١) .

وروى الشيخان والبلاذرى عن ابن عباس ، والشيخان عن أبي هريرة ، ومسلم عن قبيصة ابن المخارق رضى الله عنهم ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أنزل عليه « وأنذر عشيرتك الأقربين » قام على الصفاً فعلاً أعلاها حجراً ثم نادى : يا صباحاه . فقالوا : من هذا ؟ وجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج يرسل^(٢) رسولا لينظر ما هو ، فجاء أبو لهب وقريش فاجتمعوا إليه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن أخبرتكم أن خيلاً تخرج من سَفْح هذا الجبل تريد أن تُغير عليكم أكنتم مصدقٌ ؟ قالوا : ما جربنا عليك كذبا .

فقال : يا معشر قريش أنقذوا أنفسكم من النار ، فإنى لا أغنى عنكم من الله شيئاً ، يا بنى عبد مناف أنقذوا أنفسكم من النار فإنى لا أغنى عنكم من الله شيئاً ، يا بنى عبد شمس أنقذوا أنفسكم من النار فإنى لا أغنى عنكم من الله شيئاً ، يا بنى كعب بن لؤى أنقذوا أنفسكم من النار فإنى لا أغنى عنكم من الله شيئاً ، يا عباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنقذ نفسك من النار فإنى لا أغنى عنك من الله شيئاً ، يا صفية عمة محمد ، ويا فاطمة بنت محمد أنقذوا أنفسكما من النار فإنى لا أملك لكما من الله شيئاً ، غير أن لكما رحماً سأبلها ببالها ، إني لكم نذيرٌ بين يدي عذابٍ شديد .

فقال أبو لهب : تباً لك سائر اليوم ألهذا جمعتنا ؟

فنزلت : « تبّت يدا أبى لهب »^(٣) إلى آخرها .

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا بنى عبد المطلب إني والله ما أعلم شاباً من العرب جاء قومَه بأفضل مما جئتكم به إني قد جئتكم بأمر الدنيا والآخرة .

(١) أنساب الأشراف ١١٨/١ - ١١٩ .

(٢) ت ، م : أرسل .

(٣) صحيح البخارى كتاب التفسير (سورة المسد) . وصحيح مسلم كتاب الفتن حديث رقم ٩١ . ومسنده أحمد ٣/٤٣٠٤٣٠٩٧٠ .

وأنساب الأشراف للبلاذرى ١١٩/١ ، ١٢٠ ، ١٢١ .

وروى ابن سعد والبيهقي وأبو نعيم عن علي وأبو نعيم عن البراء بن عازب رضی الله عنهم قال : لما نزلت : « وأنذر عشيرتك الأقربين » على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يا علي اصنع لنا رجلاً شاة على صاع من طعام . وفي رواية : مُدٌّ . وأعدّ لنا عُسَّ لبنٍ ثم اجمع بني عبد المطلب .

قال عليّ : ففعلت ، فاجتمعوا له وهو يومئذ أربعون رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصونه ، منهم أعمامه أبو طالب وحمزة والعباس وأبو لهب ، فقدّمت إليهم تلك الجفنة ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم منها حُدِيّة فشَقَّها بأسنانه ثم رمى بها في نواحيها وقال : كلوا باسم الله . فأكل القوم حتى نهلوا عنه ما ترى إلا آثار أصابعهم ، والله إن كان الرجل الواحد ليأكل مثل ما قدّمت لجميعهم . ثم قال : اسق القوم ، فجثت بهم بذلك العُسُّ فشربوا حتى رَوُّوا جميعاً ، والله إن كان الرجل الواحد منهم ليشرب مثله . وفي رواية من يأكل المسِنَّة ويشرب العُسَّ .

فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكلمهم بدّره أبو لهب إلى الكلام فقال : لَهْدٌ ما سَحَرَكُم صاحبكُم . فتفرقوا ولم يكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فلما كان الغد قال يا عليّ عُدْ لنا بمثل الذي صنعت بالأمس من الطعام والشراب ففعلت ثم جمعتهم إليه فصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم كما صنع بالأمس فأكلوا وشربوا حتى نهلوا ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا بني عبد المطلب ، والله ما أعلم شاباً من العرب جاء قومه بأفضل مما جثتكم به ، إني قد جثتكم بأمر الدنيا والآخرة . ثم قال : من يؤازرنى على ما أنا عليه ؟ قال عليّ : فقلت : أنا يا رسول الله وإني أخذتهم سِنّاً وسكت القوم . ثم قالوا : يا أبا طالب ألا ترى ابنك . قال : دعوه فلن يألوا ابن عمه خيراً^(١) .

(١) طبقات ابن سعد ١/١٨٧ . مختصراً . والوفالين الجوزى ١/١٨٤ .

تنبيه

في بيان غريب ما سبق .

يُبَادَى : قال في النور : الظاهر أنه بالموحدة أى يجاهر .

ضاق به دَرَعًا : يقال ضاق بالأمر دَرَعًا أى عجز عن احتمالهِ ، ودَرَع الإنسان : طاقته التي يَبْلُغها .

أُسْرَةُ الرجل : وِرَآنُ غُرْفَةٍ : رَهْطُهُ .

يَرَبُّأُ أهله ، بمنشأة تحتية فراءٍ فباءٍ موحدة فهمزة ، يقال ربأت القوم أربؤهم رَبًّا :

كنت طليعةً لهم فوق شرف خوفًا أن يكبسهم العدو على غِرَّةٍ .

الْحُدْيَةُ : تصغير حُدُوَّةٍ بضم الحاء المهملة وكسرهما وسكون الذال المعجمة : القطعة

من اللحم . وقيل : إذا كسرت الحاء كانت بمعنى أن يقطع اللحم طولًا .

المُسْنَةُ : الشاة التي سقطت ثناياها .

العُسُّ : بضم العين وبالسين المهملة المشددة : القدح الكبير .

نَهَلُوا : بنون : أى شربوا حتى رَوُّوا .

لَهْدٌ : بفتح اللام والهاء والذال المهملة المشددة : كلمة يُتَعَجَّبُ بها ، فيقال : لَهْدٌ الرجل

أى ما أجلده ، ويقال إنه لَهْدٌ الرجل ، أى لنعم الرجل وذلك إذا أثنى عليه لجلده وشدة بأسه .

واللام فيه للتأكيد والمعنى هنا : لنعم ما سَحَرَكُم به .

الباب السابع

في مشى قريش إلى أبي طالب
ليكيف عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال الزهري وابن إسحاق : فلما بادى رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه بالإسلام
وصدع به كما أمره الله لم يبعد منه قومه ولم يردوا عليه ، حتى ذكر آهنتهم وعابها .
قال العتقى : وكان ذلك سنة أربع .

فلما فعل ذلك أعظموه وناكروه وأجمعوا لخلافه وعداوته إلا من عصم الله تعالى منهم
بالإسلام وهم قليل مستخفون .

وحذّب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عمه أبو طالب ومنعه وقام دونه ، ومضى
رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمر الله مظهرًا لأمره لا يردّه عنه شيء .

فلما رأت قريش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يُعْتَبَهُمْ من شيء أنكروه عليه
من فراقهم وعيّب آهنتهم ، ورأوا أن عمه أبا طالب قد حذّب عليه وقام دونه ولم يُسلمه لهم ،
مشى رجالٌ من أشرافهم إلى أبي طالب فقالوا : يا أبا طالب إن ابن أخيك قد سبّ آهنتنا
وعاب ديننا وسفّه أعلامنا وضللّ آباءنا فإما أن تكفّه وإما أن تخلّي بيننا وبينه فإنك
على مثل ما نحن عليه من خلافه فنكفيك . فقال لهم أبو طالب قولوا رفيقا وردّهم ردًّا جميلا .
فانصرفوا عنه .

ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما هو عليه يُظهر دين الله ويدعو إليه ثم
شرى الأمر بينه وبينهم حتى تباعد الرجال وتضاغنوا وأكثر قريش من ذكر رسول الله
الله صلى الله عليه وسلم بينها فتدامروا فيه وحضّ بعضهم بعضًا عليه .

ثم إنهم مشوا إلى أبي طالب مرة أخرى فقالوا له : يا أبا طالب إن لك سينا وإن لك
شرقًا ومنزلة فينا ، وإننا قد استنهيناك من ابن أخيك فلم تنه عنّا وإننا والله لا نصبر على

هذا من شتم آبائنا وتسفيه أعلامنا وعيب آلهتنا حتى تكفنه عنا أو ننازله وإياك في ذلك حتى يهلك أحد الفريقين . أو كما قالوا له . ثم انصرفوا عنه .

فَعَظُمَ عَلَى أَبِي طَالِبٍ فِرَاقُ قَوْمِهِ وَعِدَاوَتِهِمْ وَلَمْ يَطْبُقْ نَفْسًا بِإِسْلَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ وَلَا خِذْلَانَهُ ، فَأَرْسَلَ خَلْفَهُ فَقَالَ : يَا بَنَ أَخِي إِنْ قَوْمِكَ قَدْ جَاءُونِي فَقَالُوا لِي كَذَا وَكَذَا . لِلَّذِي كَانُوا قَالُوا لَهُ . فَأَبْقَى عَلَى نَفْسِكَ وَعَلَى وَلَا تَحْمِلْنِي مِنَ الْأَمْرِ مَا لَا أُطِيقُ .

فَظَنَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ بَدَأَ لَعْمَهُ فِيهِ بِدَاءٍ وَأَنَّهُ خَاذِلُهُ وَمُسْلِمُهُ ، وَأَنَّهُ قَدْ ضَعَفَ عَنِ نَصْرَتِهِ وَالْقِيَامِ مَعَهُ . فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا عَمَّ وَاللَّهِ لَوْ وَضَعُوا الشَّمْسَ فِي يَمِينِي وَالْقَمَرَ فِي شِمَالِي عَلَى أَنْ أَتَرَكَ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَظْهَرَ اللَّهُ أَوْ أَهْلِكَ فِيهِ مَا تَرَكْتَهُ ثُمَّ اسْتَعْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَلَمَّا وُلَّى نَادَاهُ أَبُو طَالِبٍ : اذْهَبْ يَا ابْنَ أَخِي فَقُلْ مَا أَحْبَبْتَ فَوَاللَّهِ لَا أَسْلَمُكَ لَشَيْءٍ أَبَدًا . ثُمَّ قَالَ أَبُو طَالِبٍ :

وَاللَّهِ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ حَتَّى أَوْسَدَ فِي التُّرَابِ دَفِينَا
فَامْضِي ^(١) لِأَمْرِكَ مَا عَلَيْكَ غَضَاضَةٌ وَابْشُرْ وَقَرِّ بِذَلِكَ مِنْكَ عُيُونَنَا
وَدَعْوَتِي وَزَعَمْتَ أَنَّكَ نَاصِحِي فَلَقَدْ ضِدَقْتَ وَكُنْتَ ثُمَّ أَمِينَا
لَوْلَا الْمَلَامَةُ أَوْ حِسَانَارِي سُبَّةٌ لَوَجَدْتَنِي سَمْحًا بِذَلِكَ مُبِينَا

قال في الرَّوْضِ : خَصَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّمْسَ بِالْيَمِينِ لِأَنَّهَا الْآيَةُ الْمُبْصِرَةُ وَخَصَّ الْقَمَرَ بِالشَّمَالِ لِأَنَّهُ الْآيَةُ الْمَمْحُوتَةُ ، وَخَصَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّيِّرِينَ حِينَ ضَرَبَ الْمَثَلَ بِهِمَا لِأَنَّ نَوْرَهُمَا مَحْسُوسٌ ، فَالنُّورُ الَّذِي جَاءَ بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَهُوَ الَّذِي أَرَادَهُ عَلَى تَرْكِهِ ، هُوَ أَشْرَفٌ لَا مَحَالَةَ مِنَ النُّورِ الْمَذْكُورِ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « يَرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَتِمَّ نُورُهُ » ^(٢) فَاقْتَضَتْ بِلَاغَةَ النَّبِوَّةِ لَمَّا أَرَادَهُ عَلَى تَرْكِ النُّورِ الْأَعْلَى أَنْ يَقَابِلَهُ بِالنُّورِ الْأَدْنَى وَأَنْ يَخْصَّ أَعْلَى النَّيِّرِينَ وَهِيَ الْآيَةُ الْمُبْصِرَةُ بِأَشْرَفِ الْيَدَيْنِ وَهِيَ الْيَمِينُ ، بِلَاغَةٍ لَا مِثْلَهَا وَحِكْمَةً لَا يَجْهَلُ اللَّيْبِيبُ فَضْلَهَا . انْتَهَى ^(٣) .

* * *

(٢) الروض الأنف ١/١٧٠ .

(١) كذا بإثبات الياء للوزن . (٢) التوبة : ٢٢ .

قال ابن إسحاق : ثم إن قريشا حين عرفوا أن أبا طالب قد أتى خذلان رسول الله صلى الله عليه وسلم وإسلامه ، وإجماعه لفراقهم في ذلك وعداوتهم مشوا إليه بعمارة بن الوليد بن المغيرة فقالوا له : يا أبا طالب هذا عمارة بن الوليد أنهدفتي في قريش وأجمله ، فخذته فلك عقله ونصره واتخذه ولداً فهو لك ، وأسلم إلينا ابن أخيك هذا الذي قد خالف ديننا ودين آبائك وفرق جماعة قومك وسفه أحلامهم فنقتله فإنما هو رجل برجل .

قان : والله لبئس ما تسومونني ! أتعطوني ابنكم أغذوه لكم وأعطيكم ابني تقتلونه ! هذا والله ما لا يكون أبداً ، أرايتم ناقة تحن إلى غير فصيلها ؟

فقال المطعم بن عدى بن نوفل : والله يا أبا طالب لقد أنصفك قومك وجهدوا على التخلّص مما تكره ، فما أراك تريد أن تقبل منهم شيئاً . فقال أبو طالب للمطعم : والله ما أنصفوني ولكنك قد أجمعت خذلاني ومظاهرة القوم على فاصنع ما بدا لك أو كما قال . فحبيب الأمر وحميت^(١) الحرب وتنابد القوم وبأدى بعضهم بعضاً .

فقال أبو طالب يعرض بالمطعم بن عدى ويعم من خذله من بني عبد مناف ومن عاداه من قبائل قريش ويذكر ما سألوه وما تباعد من أمرهم :

ألا ليت حظي من حياطتكم بكر	ألا قل لعمر والوليد ومطعم
يرش على الساقين من بوله قطر	من الخور خبخاب كثير رغاؤه
إذا ما علا الفيفاء قيل له وبسر	تخلف خلف الورد ليس بلا حق
إذا سُئلا قالا إلى غيرنا الأمر	أرى أخويننا من أبينا وأمنسا
كما جرّجت من رأس ذى علق صخر	بلى لهما أمر ولكن تجرّجتا
هما نبدانا مثل ما نبد الجمر	أخص خصوصاً عبد شمس ونوفلاً
فقد أصبحا منهم أكفهما صفر	هما أغمزاً للقوم في أخويهما
من الناس إلا أن يرش له ذكر	هما أشركا في المجد من لا أباله

(١) ت ، م : وقويت .

وتَسِيمٍ ومَخْزُومٍ وزُهْرَةٍ مِنْهُمْ وَكَانُوا لَنَا مَوْلَىٰ إِذَا بَغَىٰ النَّصْرُ
فَوَاللَّهِ لَا تَنْفَكُ مِنَّا عَدَاوَةٌ وَلَا مِنْهُمْ مَا كَانَ مِنْ نَسَلِنَا شَسْفَرُ

* * *

قال ابن إسحاق : ثم إن قريشا تذاَمروا بينهم على من في القبائل منهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين أسلموا ، فوثبت كل قبيلة على من فيهم من المسلمين يعدُّونهم ويفتنونهم عن دينهم ، ومنع الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بعمه أبي طالب .

وقد قام أبو طالب حين رأى قريشا يصنعون ما يصنعون في بني هاشم وبني المطلب فدعاهم إلى ما هو عليه من منع رسول الله صلى الله عليه وسلم والقيام دونه فاجتمعوا إليه وقاموا معه وأجابوه إلى ما دعاهم إليه ، إلا ما كان من أبي لهب عدو الله الملعون .

فلما رأى أبو طالب من قومه ما سره في جدِّهم معه وحَدبهم عليه جعل يمدحهم ويذكر فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم ومكانه منهم ليشد لهم رأيهم وليحدِّبوا معه على أمره فقال :

إِذَا اجْتَمَعْتَ يَوْمًا قَرِيشٌ لِمَفْخَرٍ فَعَبْدٌ مِنْ سِرِّهَا وَصَمِيمٌ مِثْلُهَا
وَإِنْ حَضَّتْ أَشْدُّ رَأْفُ عَبْدٍ مِنْهَا فَنِي هَاشِمٍ أَشْرَافُهَا وَقَدِيمٌ مِثْلُهَا
وَإِنْ فَخَّرْتَ يَوْمًا فَيَانَ مُحَمَّدًا هُوَ الْمُصْطَفَىٰ مِنْ سِرِّهَا وَكَرِيمٌ مِثْلُهَا
تَدَاعَتْ قَرِيشٌ غُثًّا وَسَمِينٌ مِثْلُهَا عَلَيْنَا فَلَمْ تَظْفِرْ وَطَاشَتْ حُلُومٌ مِثْلُهَا
وَكَنَّا قَدِيمًا لَا نَقْدِرُ ظِلَامَةً إِذَا مَا ثَنَوْا صُعُرَ الْخُدُودِ نَقِيمٌ مِثْلُهَا
وَنَحْيَىٰ حِمَاهَا كُلَّ يَوْمٍ كَرِيمَةٍ وَنَضْرِبُ عَنْ أَحْجَارِهَا مِنْ يَرُومِهَا
بِنَا انْتَعَشَ الْعُودُ الذَّوَاءُ وَإِنَّمَا بَأْكَتَانَا تَنْدَىٰ وَتَنْجِي أُرُومِهَا

[تفسير الغريب]

حَدِبٌ عَلَيْهِ ، بفتح الهاء وكسر الدال المهملتين فموحدة : أى عطف عليه ومنعه ، وأصل الحدب انحناء في الظهر ، ثم استعير فيمن عطف على غيره ورق له .

لَا يُعْتَبَهُمْ : بضم أوله وكسر المثناة فوق : أى لا يرضيهم .

سَفَّهُ أَحْلَامَنَا : بتشديد الفاء وبالهاء ، وهو فعل ماضٍ ، أَحْلَامَنَا مفعوله أى قال إنا قليلو العقل .

رَفِيقًا : براء ففء فمثناة تحتية ففاف .

ثم شَرَى الأمر بينه وبينهم : بفتح الشين المعجمة فراء مكسورة فمثناة تحتية مفتوحة أى كثر وتزايد ، يقال شَرَى البرق يَشْرَى إذا كثر لمعانه ويقال أشرى الرجل أيضا إذا غضب .

تَضَاعَفُوا : تعادوا ، والضَّغْنُ : العداوة والحقد .

فتذاَمروا : بالذال المعجمة : أى حَضَّ بعضهم بعضا على حَرْبه وعداوته .

استنهيناك : أى طلبنا منك أن تنهاه .

أو ننازَلَه وإياك أى : نمر به وإياك .

يَهْلِكُ : بكسر اللام .

فَأَبَقَ : بقطع الهمزة فموحدة ساكنة : فعل أمر : بدأ : بغير همز أى ظهر .

بَدَأَ : بفتح الموحدة ممدودا : أى نشأ له فيه رأى .

استعبر : أى دمعت عيناه .

أوسد : أوضَع .

غضاضة : نقصان .

الملامة : العَدْل .

السُّبَّةُ بالضم : العار .

خذلانه : أى تركه ونصرته .

إجماعه : عزمه .

بُعْمارة : بضم العين وتخفيف الميم : كان من أجمل الناس وله قصة مع النجاشي .

أنهد فتى : بنون فهاء فبدال مهملة : أى أشده وأقواه .

عَقَلَهُ بعين مهملة مفتوحة : أى دَيْتَهُ ، وأصله أن القاتل كان إذا قتل فتيلًا جمع
الدية من الإبل فعقلها بفناء أولياء المقتول أى شدها فى عقلها ليسلمها إليهم .

تَسُومُونِي : تكلفونى . . أغنوه - بالغين والذال المعجمتين .

المَطْعِم ، بكسر العين ، هلك كافرًا قبل وقعة بدر .

المُظَاهِرَة : بالطاء المعجمة المشالة : المعاونة .

ما بدالك : بغير همز أى ظهر .

فَحِقَب الأمر : بحاء مهملة ففاف مكسورة فموحدة : أى زاد واشتد .

وتنابذ القومُ بموحدة مفتوحة فذال معجمة أى تركوا ما كان بينهم من عهد .

قول أبى طالب : ألا ليت حظى من حفاظكم^(١) : بكسر الحاء ، الحِفاظ والحفيظة :

الغضب . وقال بعضهم : لا يكون الحفاظ إلا فى الحرب خاصة .

قال أبو ذر : والقول الأول هو الصحيح . ويروى : من حياطتكم وهى الحفظ .

البَكْر : الفتى من الإبل أى أنَّ بكرًا من الإبل أنفع لى منكم ، فليته لى بدلا من حياطتكم .

الخُور : بضم الخاء المعجمة : جمع أخور وهو الضعيف .

خَبْخَاب : يروى بالخاء المعجمة وبالحاء المهملة وبالجم . قال ابن السراج : الجبجباب

بالجم : الكثير الكلام فاستعاره هنا للرغاء ، والجبجباب - بالحاء المهملة : القصر . وبالخاء المعجمة :

الضعيف .

الفَيْفَاء : القَفْر .

الوَرْد بكسر الواو : الماء الذى ترده الإبل :

والوَبْر : دُوَيْبَة قَدْر الهر ، أى يشبه بالوبر لصغره . ويحتمل أن يكون أراد يضغفر فى

العين لعلو المكان وبعده .

تَجْرَجَمَا : بمثناة فوقية فجيم مفتوحتين فراء ساكنة فجيم : أى سقط وانحدر . يقال :

تَجْرَجَم الشيء إذا سقط .

(١) كذا والذى سبق فى الأبيات : من حياطتكم .

ذُو عَلَقٍ : بعين مهملة فلام مفتوحتين فقفاف : جبل في ديار بني أسد ، ترك صَرْفَ
عَلَقٍ إما لأنه جعله اسم بُقعة ، وإما لأنه تركه لضرورة الشعر .

أَعْمَزَا للقوم : أى سببا لهم الطعن فيهم ، يقال : غمزت الرجل إذا طعنت فيه .
الصَّفْرُ بكسر الصاد : الخالي^(١)

إلا أن يَرَسَّ له ذِكْرٌ : أى يذكر ذلك خفياً ، يقال رسست الحديث إذا حدثت به
في خفاء ، .

شَفَّرَ بفتح الشين المعجمة وسكون الفاء : أى أحد .

سَرَّهَا وصمىها : أى خالصها وكرمها .

عَثَّهَا وسمينها : أصل العث : اللحم الضعيف ، فاستعاره هنا لمن ليس نسبه هناك .
طاشت : ذهب .

حَلُومَهَا : عقولها .

ثَنُوا : عطفوا .

صَغَّرَ الخدود : بالعين المهملة : أى مائلة ، يقال صَغَّرَ خَدَّهُ إذا أماله إلى جهة ، فعل المتكبر .

وَنَضْرِبَ عن أحجارها : بعاء مهملة فجيم : أى ندفع عن حصونها ومعقلها ، يريد

عن مواضعها المسانعة . ومن رواه بالجيم والحاء أراد عن منازلها وبيوتها . والحجر هنا مستعار .

انتعش : حىّ وظهرت فيه الخضرة ، وأصل نعش : رفع ، يقال نعشه الله أى رفعه

وبه سمى النعش نعشاً .

العُودُ النَّوَاءُ : بذال معجمة مشددة وبالهمز : الذى جفَّتْ رطوبته ولم ينته إلى حد اليبس .

الأَكْنافُ : النواحي .

أَرُومَهَا : جمع أرومة وهى الأُضْطَلُ .

(١) فيما ذكره المصنف نظر لأن الوزن يقتضى الصرف .

الباب الثامن

في إسلام حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه

روى ابن أبي حاتم عن الأجلح قال : كان حمزة بن عبد المطلب رجلاً حسن الشعر حسن الهيئة صاحب صيد ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرَّ على أبي جهل فولع به أبو جهل وآذاه ، فرجع حمزة من الصيد وامرأتان تمشيان خلفه فقالت إحداهما : لو علم ذا ما صنع أبو جهل بابين أخيه أقصر عن مشيته . فالتفت إليهما فقال : وماذاك ؟ قالت : أبو جهل فعل بمحمد كذا وكذا .

فدخلته الحمية فجاء حتى دخل المسجد وفيه أبو جهل فعلا رأسه بقوسه ثم قال : ديني دين محمد ، إن كنتم صادقين فامنعوني . ووثبت إليه قريش فقالوا : يا أبا يعلى . يا أبا يعلى فأنزل الله تعالى : « إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية » إلى قوله : « وألزمهم كلمة التقوى ^(١) » .

قال الأجلح : أراد حمزة بن عبد المطلب .

وروى ابن اسحاق قال : حدثني رجل من أسلم وكان واعيةً ، والطبراني برجال ثقات ، عن يعقوب بن عتبة بن المغيرة والطبراني برجال ثقات عن محمد بن كعب القرظي رحمهم الله ، أن أبا جهل مرَّ برسول الله صلى الله عليه وسلم عند الصفا فأذاه وشمته ونال منه بعض ما يكره من العيب لدينه والتضعيف لأمره فلم يكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومولاة لعبد الله بن جُدعان في مسكن لها تسمع ذلك ، ثم انصرف عنه فعمد إلى نادى قريش عند الكعبة فجلس معهم ، فلم يلبث حمزة بن عبد المطلب أن أقبل متوشحاً قوسه راجعاً من قنص له ، وكان صاحب قنص يرميه ويخرج له ، فكان إذا رجع من قنصه لم يصل إلى أهله حتى يطوف بالكعبة ، وكان إذا فعل ذلك لم يمرَّ على نادى قريش

(١) سورة الفتح ٢٦ .

إلا وقف وسلّم وتحدث معهم ، وكان أعزّ فتى في قريش وأشدّه شكيمه ، فلما مرّ بالمؤلاة وقد رجع رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إلى بيته قالت له : يا أبا عُمارة : لو رأيت ما لقي ابنُ أخيك محمدَ آنفا من أبي الحكم ابن هشام ، وجده هنا جالسا فأذاه وسبه وبلغ منه ما يكره ، ثم انصرف عنه ولم يكلمه محمد .

فاحتمل حمزة الغضب لِمَا أراد الله تعالى به من كرامته ، فخرج يسعى لم يقف على أحد مُعدّا لأبي جهل إذا لقيه أن يقع به ، فلما دخل المسجدَ نظر إليه جالسا في القوم فأقبل نحوه ، حتى إذا قام على رأسه رفع القوسَ فضربه بها فشجّه بها شجة مُنكرة وقال : أتشتمه وأنا^(١) على دينه أقول ما يقول ؟ فردّ على ذلك إن استطعت .

فقامت رجالٌ من بني مخزوم إلى حمزة لينصروا أبا جهل فقال أبو جهل : دَعُوا أبا عُمارة فإنّي والله قد سببت ابنَ أخيه سبّا قبيحا .

زاد يونس بن بُكَيْر عن ابن اسحاق : ثم رجع حمزة إلى بيته فقال : أنت سيد قريش اتبعت هذا الصابئ وتركت دينَ آبائك ؟ لَلْموتُ خيرٌ لك مما صنعت . وقال : اللهم إن كان رُشداً فاجعل تصديقه في قلبي ، وإلا فاجعل لي مما وقعتُ فيه مَخْرَجاً . فبات ليلة لم يبت مثلها من وسوسة الشيطان ، حتى أصبح فعدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا ابن أخى إني قد وقعت في أمرٍ لا أعرف المخرجَ منه وإقامةً مثلى على ما لا أدري ما هو أرشد أم هو غيٌّ شديد فحدّثني حديثاً فقد اشتبهتُ يا ابن أخى أن تحدّثني .

فأقبل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عليه فذكره ووعظه وخوفه وبشره ، فألقى الله تعالى في قلبه الإيمانَ بما قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : أشهد إنك لصادق فأظهر يا ابن أخى دينك فوالله ما أحبُّ أن لي ما أظلمتَه السماءُ وأنى على ديني الأول .

وتمَّ حمزة على إسلامه وعلى ما بايع عليه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم من قوله فلما أسلم حمزة عرفت قريش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عزّز وامتنع ، فكفوا عن بعض ما كانوا ينالون منه . وقال حمزة حين أسلم :

(١) غير ص : فانا .

حمدتُ الله حين هدى فؤادى
 لِدِينِ جِءَ مِنْ رَبِّ عَزِيزِ
 إِذَا تُلِيتُ رَسَائِلَهُ عَلَيْنَا
 رَسَائِلَ جِءَ أَحْمَدُ مِنْ هِدَايَا
 وَأَحْمَدُ مُضْطَفَى فِينَا مَطَاعِ
 فَلَا وَاللَّهِ نُسَلِّمُهُ لِقَوْمِ
 وَنَسْتَرْكُ مِنْهُمْ قَتْلَى بِقِصَاعِ
 وَقَدْ خَبِرْتُ مَا صَنَعَتْ ثَقِيفُ
 إِلَهُ النَّاسِ شَرَّ جِزَاءِ قَوْمِ
 إِلَى الْإِسْلَامِ وَالِدِينِ الْحَنِيفِ
 خَبِيرٍ بِالْعِبَادِ بِهِمْ لَطِيفِ
 تَحَدَّرَ دَمْعُ ذِي اللَّبِّ الْحَصِيفِ
 بِآيَاتِ مَبِينَةِ الْحُرُوفِ
 فَلَا تَغْسُوهُ بِالْقَوْلِ الضَّعِيفِ
 وَلَمَّا نَقَضَ فِيهِمْ بِالسِّيُوفِ
 عَلَيْهَا الطَّيْرَ كَالْوَرْدِ الْعُكُوفِ
 بِهِ فَجِزَى الْقَبَائِلَ مِنْ ثَقِيفِ
 وَلَا أَسْقَاهُمْ صَوْبَ الْخَرِيفِ^(١)

[تفسير الغريب]

داعية : حافظا لما يسمع :

ابن جُدعان : بضم الجيم وإسكان الدال ، ثم عين مهملتين : هلك على كُفْرِهِ .

فعمد : بفتح الميم فى الماضى وكسرها فى المستقبل .

إلى نادٍ من قريش : أى أهلُ نادٍ من قريش .

القنص : بفتح القاف والنون وبالصاد المهملة : الصيد .

الشكيمة : بفتح الشين المعجمة وكسر الكاف فمثناة تحتية ساكنة فميم مفتوحة فهاء

تأنيث ، يقال فلان شديد الشكيمة إذا كان عزيز النفس أبياً قويا وأصله من شكيمة

اللدجام وهى الحديدية المعترضة فى فم الفرس .

آنفا : بمد الهمزة وقصرها أى الآن والساعة .

فاحتمل حمزة : مفعول مقدم والغضب : فاعل مؤخر .

(١) قصة إسلام حمزة فى سيرة ابن هشام ٢٩١/١ . وسيرة ابن كثير ٤٤٥/١ .

فشجّه أى أثر فى رأسه أثرا .

أتشتمه : بكسر المثناة الثانية ويجوز ضمها . حكاه ابن دُرَيْد . وعلى ما تابع : بالمثناة
الفوقية وبعد الألف باء موحدة . وفى بعض النسخ الصحيحة : بايع بالموحدة وبالمثناة بعد
الألف ، من المبايعة ، والأول أظهر من سياق القصة .

الباب التاسع

في إرسال قريش عتبة بن أبي ربيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم
يُعرض عليه أشياء ليكف عنهم

روى ابن أبي شيبه وعبد بن حميد وأبو يعلى والحاكم وصححه عن جابر بن عبد الله
والبيهقي وابن عساكر عن ابن عمر رضی الله تعالى عنهم قالوا : اجتمع نفرٌ من قريش
يوماً فقالوا : انظروا أعلمكم بالسحر والكهانة والشعر فليات هذا الرجل الذي فرّق
جماعتنا وشتت أمرنا وعاب ديننا ، فليكلّمه ولينظر ماذا يرّد عليه .
فقالوا : ما نعلم أحدا غير عتبة بن ربيعة .

وعند ابن اسحاق وابن المنذر عن محمد بن كعب القرظي : أن عتبة بن ربيعة قال
يوماً ، وكان جالسا في نادى قريش ، والنبي صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد وحده :
يا معشر قريش ألا أقوم إلى محمد فأكلّمه وأعرض عليه أموراً لعله يقبل بعضها فنعطيه
أيها شاء ويكف عنا . وذلك حين أسلم حمزة ورأوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يزيدون ويكثرّون . فقالوا : بلى يا أبا الوليد فقم إليه فكلّمه .

وروى أبو يعلى بسند جيد عن جابر بن عبد الله رضی الله عنهما قال : اجتمعت قريش
للنبي صلى الله عليه وسلم يوماً فقالوا : انظروا أعلمكم بالسحر والكهانة والشعر فليات هذا
الرجل الذي فرّق جماعتنا وشتت أمرنا وعاب ديننا فيكلّمه ولينظر ما يرّد عليه . قالوا :
ما نعلم أحداً غير عتبة بن ربيعة فقالوا : أنت أبا الوليد . انتهى .

فقام عتبة حتى جلس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن أخي إنك منا حيث
قد علمت من السطة في العشيرة والمكان في النسب وإنك قد أتيت قومك بأمرٍ عظيم فرقت
به جماعتهم وسفّتهم أحلامهم وعبت آهنتهم ودينهم وكفرت من ماضي من آباتهم ،
يا محمد أنت خير أم عبد الله ؟ فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أنت خير أم

عبدُ المطلب ؟.. فسكت رسولُ الله صلى الله عليه وسلم . قال : فإن كنت تزعم أن هؤلاء خيرٌ منك فقد عبدوا الآلهة ، وإن كنت تزعم أنك خيرٌ منهم فتكلمْ نسمعُ قولك ، إنا والله ما رأينا سخلة قط أشأم على قومه منك ، فرقت جماعتنا وأشتت^(١) أمرنا وعينت ديننا وفضحتنا في العرب ، حتى طار فيهم أن في قريش ساحرا وأن في قريش كاهنا والله ما ننتظر إلا مثلَ صيحة الحُبلى أن يقوم بعضنا بعضا إليك بالسيوف حتى نتفانى ، أيها الرجل اسمع مني أعرض عليك أموراً تنظر فيها لعلك تقبل منا بعضها .

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : قل أبا الوليد أسمع .

قال : يا ابن أخي ، إن كنت إنما تريد بما جئت به من هذا الأمر مالاً جمعناه لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالاً ، وإن كنت تريد به الشرف سوذناك علينا حتى لا نقطع أمراً دونك ، وإن كنت تريد ملكاً ملكناك علينا ، وإن كان هذا الذي يأتيك ربياً لا تستطيع رده عن نفسك طلبنا لك الطب وبذلنا فيه أموالنا حتى نُبرئك منه ، فإنه ربما غلب التابعُ على الرجل حتى يُداوى منه . أو كما قال له .

حتى إذا فرغ عتبة ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم يسمع منه قال له : أقد فرغت أبا الوليد ؟ قال : نعم . قال : فاسمع مني قال : أفعل .

قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : بسم الله الرحمن الرحيم «حم» الله أعلم بمراده به «تنزيلٌ من الرحمن الرحيم» مبتدأ «كتابٌ» خبره «فُصِّلَت آياته» بيئت بالأحكام والقصص والمواعظ «قرآنا عربياً» حال من الكتاب بصفته «لِقَوْمٍ» يتعلق بفصلت «يَعْلَمُونَ» يفهمون ذلك ، وهم العرب أو أهل العلم والنظر وهو صفة أخرى لقرآنا «بشيراً» للعاملين به «وتذيراً» للمخالفين له «فأعرض أكثرهم» عن تدبره وقبوله «فهم لا يسمعون» سماع تأمل وطاعة «وقالوا» للنبي . «قلوبنا في أكِنَّةٍ مما تدعوننا إليه» أغطية جمع كِنَان «وفي آذاننا وقرٌ» صَمَمٌ وأصله الثقل «ومن بيننا وبينك حِجَابٌ» خلاف في الدين «فاعمل» على دينك «إننا عاملون» على ديننا .

ومضى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فيها يقرؤها عليه ، فلما سمعه عتبة أنصت لها

(١) كذات ، م . وفي ص : واستثيت . وفي ط : واستثنت .

وَأَتَى يَدَيْهِ خَلْفَ ظَهْرِهِ مَعْتَمِدًا عَلَيْهِمَا ، فَسَمِعَ مِنْهُ إِلَى أَنْ بَلَغَ : « فَإِنْ أَعْرَضُوا » أَيْ كَفَارِ مَكَّةَ عَنِ الْإِيمَانِ بَعْدَ هَذَا الْبَيَانِ « فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ » خَوْفَتِكُمْ « صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ » مُنَعٍ مِنَ الصَّرْفِ لِلْعَلْمِيَّةِ وَالتَّأْنِيثِ لِأَنَّهُ أُرِيدَ بِهِ الْقَبِيلَةَ ، أَيْ عَذَابًا يَهْلِكُكُمْ مِثْلَ مَا أَهْلَكَكُمْ .

فَأَمْسَكَ عَتْبَةَ عَلَى فِيهِ وَنَاشَدَهُ الرَّحِمَ أَنْ يَكْفَ عَنْهُ ، ثُمَّ انْتَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّجْدَةِ مِنْهَا فَسَجَدَ ثُمَّ قَالَ : قَدْ سَمِعْتَ أَبَا الْوَلِيدِ مَا سَمِعْتَ فَأَنْتَ وَذَلِكَ . فَقَالَ : مَا عِنْدَكَ غَيْرَ هَذَا ؟ فَقَالَ : مَا عِنْدِي غَيْرَ هَذَا .

فَقَامَ عَتْبَةَ وَلَمْ يَعُدْ إِلَى أَصْحَابِهِ وَاحْتَبَسَ عَنْهُمْ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ : وَاللَّهِ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ مَا نَرَى عَتْبَةَ إِلَّا قَدْ صَبَا إِلَى مُحَمَّدٍ وَأَعْجَبَهُ طَعَامُهُ ، وَمَا ذَاكَ إِلَّا مِنْ حَاجَةٍ أَصَابَتْهُ فَاَنْطَلِقُوا بِنَا إِلَيْهِ . فَأَتَوْهُ . فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ : وَاللَّهِ يَا عَتْبَةَ مَا جِئْنَاكَ إِلَّا أَنْكَ قَدْ صَبَوْتَ إِلَى مُحَمَّدٍ وَأَعْجَبَكَ أَمْرُهُ فَإِنْ كَانَ لَكَ حَاجَةٌ جَمَعْنَا لَكَ مِنْ أَمْوَالِنَا مَا يُغْنِيكَ عَنِ طَعَامِ مُحَمَّدٍ .

فَغَضِبَ وَأَقْسَمَ لَا يَكَلِّمُ مُحَمَّدًا أَبَدًا وَقَالَ : لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي مِنْ أَكْثَرِ قُرَيْشٍ مَالًا وَلَكِنِّي أَتَيْتُهُ . فَقَصَّ عَلَيْهِمُ الْقِصَّةَ .

قَالُوا : فَمَا أَجَابِكَ ؟ قَالَ : وَاللَّهِ الَّذِي نَصَّهَا بَنِيَّةٌ مَا فَهَمْتُ شَيْئًا مِمَّا قَالَ غَيْرَ أَنَّهُ أَنْذَرَكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ فَأَمْسَكَتُ بِفِيهِ وَنَاشَدْتُهُ الرَّحِمَ أَنْ يَكْفَ ، وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ مُحَمَّدًا إِذَا قَالَ شَيْئًا لَمْ يَكْذِبْ فَخَفْتُ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْكُمْ الْعَذَابُ .

قَالُوا : وَيَلِكُ يَكَلِّمُكَ الرَّجُلُ بِالْعَرَبِيَّةِ لَا تَدْرِي مَا قَالَ ؟ !

قَالَ : وَاللَّهِ مَا سَمِعْتُ مِثْلَهُ ، وَاللَّهِ مَا هُوَ بِالشَّعْرِ وَلَا بِالسُّحْرِ وَلَا بِالْكَهَانَةِ ، يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ أَطِيعُونِي وَاجْعَلُونَهَا بِي وَخَلُّوا بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ مَا هُوَ فِيهِ فَاعْتَزِلُوهُ فَوَاللَّهِ لِيَكُونَنَّ لِقَوْلِهِ الَّذِي سَمِعْتُ نَبَأًا فَإِنْ تُصَبَّهَ الْعَرَبُ فَقَدْ كُفَيْتُمُوهُ بِغَيْرِكُمْ ، وَإِنْ يَظْهَرُ عَلَى الْعَرَبِ فَمُلْكُهُ مُلْكُكُمْ وَعِزُّهُ عِزُّكُمْ وَكُنْتُمْ أَسْعَدَ النَّاسِ بِهِ ، يَا قَوْمَ أَطِيعُونِي فِي هَذَا الْأَمْرِ وَاعْصُونِي بَعْدَهُ ، فَوَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعْتُ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ كَلَامًا مَا سَمِعْتُ أُذْنًاى كَلَامًا مِثْلَهُ وَمَا دَرَيْتُ مَا أَرَدْتُ عَلَيْهِ .

قَالُوا : سَحَرَكُ وَاللَّهِ يَا أَبَا الْوَلِيدِ .

قال : هذا رأى فيه فاصنعوا ما بدا لكم^(١) .

[تفسير الغريب]

السُّطَّة - بكسر السين وفتح الطاء المهملتين - أى من الوسط حَسْبًا ونَسْبًا ، وأصل الكلمة الواو ، والهاء عوض عن الواو كعِدَّة من الوعد . وتقدم ذلك فى سَفَره إلى الشام ونكاحه خديجة .

سَفَّهت أحلامنا : أى قلت إنهم صغيرو العقول .

أَعْرَضَ عليك : وهو مجزوم جواب شرطٍ مقدَّرٍ ويجوز رفعه ، وكذلك قوله أَسْمَعُ رَثِيًّا : الرثى : التابع من الجن بوزن كمي ، وهو فعيل أو مفعول سَمَّى به لأن يتراءى لتبوعه أو هو من الرأى من قولهم : فلان رثى قومه . إذا كان صاحب رأيهم وقد تكسر راؤه لإتباعها ما بعدها .

الطَّب : مثلث الطاء : العلاج فى النفس والجسم .

يداوى : بفتح الواو مبنى للمفعول .

أَفْعَلُ : بالجزم جواب شرطٍ مقدرٍ ويجوز رفعه .

(١) الوفا لابن الجوزى ٢٠١/١ . وسيرة ابن كثير ٥٠١/١ عن عبد بن حميد .

الباب العاشر

في أسئلة المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنواعاً من الآيات وخرق العادات على وجه العناد لا على وجه الهدى والرشاد

فلهذا لم يجابوا إلى كثير مما سألوا لعلم الله سبحانه وتعالى أنهم لو عاينوا أو شاهدوا
ما أرادوا لاستمروا في طغيانهم يعمهون ولظلوا في غيهم وضلالهم يترددون ، فقد كانوا
رأوا من دلائل النبوة ما فيه شفاء لمن أنصف .

قال الله تعالى : «أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم (١)» .

وفي هذا المعنى قيل :

لو لم تكن فيه آيات مبيّنة كانت بداهته تُنبئك بالخبر (٢) .

قال الله تعالى : «ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى كما طلبوا «وحشرنا»
جمعنا عليهم «كل شيء» طلبوه «قبلاً» بكسر القاف وفتح الباء أى معاينة ، فنصبه مصدر
في موضع الحال ، وبضمها جمع قبيل أى فوجا فوجا ، فنصبه حالاً من كل وإن كان نكرة
نافية من العموم ، أى : ولو جئناهم بالملائكة قبيل قبيل وبما طلبوا ورأوا ذلك معاينة
«ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله» استثناء منقطع أو متصل أى ما كانوا ليؤمنوا إلا في
حال مشيئة الله «ولكن أكثرهم» أى الكفار «يجهلون» . فيحلفون أنهم يؤمنون عند نزول
الآيات . أو المؤمنون يجهلون أن الكافرين لا يؤمنون فيطلبون نزول الآيات ليؤمنوا .

قال في الرّوض : وكان سؤالهم تلك الآيات جهلاً منهم بحكمة الله تعالى في امتحانه
الخلق وتعبدهم بتصديق الرسل وأن يكون إيمانهم عن نظر وفكر في الأدلة ، فيقع الثواب
على حسب ذلك ، ولو كشف الغطاء وحصل لهم العلم الضروري لطلب الحكمة التي من أجلها

(١) سورة العنكبوت ٥١ .

(٢) ت ، م ، من خبر . والبيت لعبد الله بن رواحة .

يكون الثواب والعقاب إذ لا يُؤجّر الإنسان على ما ليس من كسبه كما لا يُؤجر على ما خلق فيه من لونٍ وشعرٍ ونحو ذلك ، وإنما أعطاهم من الدليل ما يقتضى النظر فيه العلم الكسبي .

وروى ابن اسحاق وابن جرير والبيهقي عن ابن عباس أن أشراف قريش من كل قبيلة اجتمعوا عند غروب الشمس عند ظهر الكعبة ، ثم قال بعضهم لبعض : ابعثوا إلى محمد فكلّموه وخاصّموه حتى تُعذروا فيه . فبعثوا إليه فجاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سريعا ، وهو يظن أن قد بدّأ لهم فيما يكلمهم فيه بداء ، وكان حريصا عليهم يحب رُشدهم ويعزّ عليه عنّتهم ، حتى جلس إليهم فوالوا : يا محمد إنا قد بعثنا إليك لنكلمك ، وإنا والله ما نعلم رجلا من العرب أدخل على قومه ما أدخلت على قومك ، لقد شتمت الآباء وعيبت الدين وشتمت الآلهة وسفّهت الأحلام وفرقت الجماعة ، فما بقى أمرٌ قبيح إلا قد جثته فيما بيننا وبينك . أو كما قالوا له . فإن كنت إنما جثت بهذا الحديث تطلب به مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا وإن كنت إنما تريد به الشرف فينا فنحن نسودك علينا ، وإن كنت تريد به ملكا ملكناك علينا ، وإن كان هذا الذي يأتيك ربيّا تراه قد غلب عليك - وكانوا يسمون التابع من الجن ربيّا - فربما كان ذلك بذلنا أموالنا في طلب الطبّ لك حتى نُبرّك منه أو نُعذّر فيك .

فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما بي ما تقولون ، ما جثت بما جثت به أطلب أموالكم ولا الشرف فيكم ولا الملك عليكم ، ولكن الله تعالى بعثنى إليكم رسولا وأنزل على كتابا وأمرني أن أكون لكم بشيرا ونذيرا ، فبلّغتنكم رسالات ربي ونصحت لكم فإن تقبلوا مني ما جثتكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردّوه عليّ أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم . أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قالوا : يا محمد إن كنت غير قابل منا شيئا مما عرضنا لك فإنك قد علمت أنه ليس أحدٌ أضيّق بلدًا ولا أقلّ مالا ولا أشدّ عيشا منا ، فاسأل لنا ربك أنهارا كأنهار العراق والشام ، وليبعث لنا من مضي من آبائنا ، وليكن ممن يبعث لنا منهم قُصيّ بن كلاب ، فإنه كان شيخ صدق فنسألهم عما تقول : أحقّ هو أم باطل ، فإن صدّقوك وصنعت ما سألتك صدّقناك وعرفنا منزلتك من الله وأنه بعثك إلينا رسولا كما تقول .

فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما بهذا بُعثت لكم ، إنما جئتمكم من الله بما بعثني به وقد بلغتكم ما أرسلت به إليكم ، فإن تقبلوه فهو حظكم في الدنيا والآخرة ، وإن تردوه أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم .

قالوا : فإذا لم تفعل فخذ لنفسك ، سل ربك يبعث معك ملكا يصدقك بما تقول ويراجعنا عنك ، وسله فليجعل لك جنانا وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة يُغنيك بها عما نراك تبتغي ، فإنك تقوم بالأسواق وتلتمس الرزق وتلتمس المعاش كما نلتمسه ، حتى نعرف فضلك ومنزلتك إن كنت رسولا .

فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أنا بفاعل ، ما أنا بالذي سأل ربه هذا وما بعثت إليكم بهذا ، ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا أو كما قال . فإن تقبلوا ما جئتمكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة ، وإن تردوه على أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم .
قالوا : فأسقط السماء علينا كسفاً كما زعمت أن ربك إن شاء فعل ، فإننا لا نؤمن لك إلا أن تفعل .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذلك إلى الله عز وجل ، إن شاء أن يفعله بكم فعله .

قالوا : يا محمد فما علم ربك أننا سنجلس معك ونسألك عما سألتك عنه ونطلب إليك ما نطلب فيتقدم إليك فيعلمك ما تراجعنا به ويخبرك ما هو صانع في ذلك بنا إذا لم نقبل منك ما جئتنا به ؟ إنه قد بلغنا أنك إنما تعلمك هذا رجل باليامة يقال له : الرحمن ، وإنما والله لا نؤمن بالرحمن أبداً فقد أعذرنا إليك يا محمد ، وإنما والله لا نتركك وما بلغت منا حتى نُهلكك أو تهلكنا .

وقال قائلهم : نحن نعبد الملائكة وهي بنات الله . وقال قائلهم : لن نؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلا .

فلما قالوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم قام عنهم وقام معه عبد الله بن أبي أمية ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، وهو ابن عمته وهو لعاتكة بنت عبد المطلب ،

وأسلم بعد ذلك رضى الله عنه ، فقال : يا محمد عرض عليك قومك ما عرضوا فلم تقبله منهم ، ثم سألك لأنفسهم أمورا ليعرفوا بها منزلتك من الله تعالى كما تقول ويصدقوك ويتبعوك فلم تفعل ، ثم سألك أن تأخذ لنفسك ما يعرفون به فضلك عليهم ومنزلتك من الله فلم تفعل ثم سألك أن تعجل لهم بعض ما تخوفهم به من العذاب فلم تفعل . أو كما قال له . فوالله لا أومن بك أبدا حتى تتخذ إلى السماء سلما ثم ترقي فيه وأنا أنظر إليك حتى تأتيها ثم تأتي بصكك معه أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول وأيم الله إن لو فعلت ذلك ما ظننت أني أصدقك . ثم انصرف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهله حزينا أسفا لما فاته مما كان يطمع به من قومه حين دعوه ، لِمَا رَأَى مِنْ مَبَاعَدَتِهِمْ إِيَّاهُ .

فلما قام عنهم قال أبو جهل : يا معشر قريش إن محمدا قد أتى إلا ما ترون من عيب ديننا وشتم آياتنا وتسفيه أحلامنا وشتم آهتنا ، وإنى أعاهد الله لأجلسن له غداً بحجر ما أطبق حمّله . أو كما قال . فإذا سجد في صلاته فضّخت به رأسه فأسلموني عند ذلك أو امنعوني ، فليصنع بعد ذلك بنو عبد مناف ما بدا لهم . قالوا : والله لا نُسلمك لشيء أبدا فامض لما تريد .

فلما أصبح أبو جهل أخذ حجرا كما وصف ، ثم جلس لرسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظره ، وغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان يغدو وكان بمكة وقيلته إلى الشام ، وكان إذا صلى صلى بين الركنين الركن اليماني والحجر الأسود وجعل الكعبة بينه وبين الشام ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وقد غدت قريش وجلسوا في أنديةهم ينتظرون ما أبو جهل فاعل ، فلما سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم احتمل أبو جهل الحجر ثم أقبل نحوه حتى إذا دنا منه رجع مهزوماً مُنتقعا لوته مرعوبا قد يبست يده على حجره حتى قذف بالحجر من يده .

وقامت إليه رجال من قريش فقالوا : ما بك يا أبا الحكم ؟ قال : قمت إليه لأفعل ما قلت لكم البارحة ، فلما دنوت منه عرض لي دونه فحل من الإبل لا والله ما رأيت مثل هامته ولا قصرته ولا أنيابه لفحل قط ، فهم بي أن يأكلني .

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ذاك جبريل لو دنا لأخذه .

قال ابن إسحاق : وأنزل الله تعالى فيما سأله قومه لأنفسهم من تسيير الجبال وتقطيع الأرض وبعث من مضى من آباءهم : «ولو أن قرآنا سُيرت» نقلت «به الجبال» عن أماكنها «أو قطعت» شققت به الأرض فجعلت أنهارا وعيونا «أو كُلَّم به الموقى» بآن يَحْيُوا وجواب لو محذوف اكتفى بمعرفة السامعين مراده وتقديره : لكان هذا القرآن أو وهم يكفرون بالرحمن وإن أجيبوا إلى سؤالهم من تسيير الجبال وتقطيع الأرض وتكليم الموقى «بل لله الأمر» أى أمر خلقه «جميعا» فيتصرف فيهم كيف يشاء .

وأنزل أيضاً : «وما منَعنا أن نُرسل بالآيات» التى اقترحها أهل مكة «إلا أن كذَّب بها الأولون» لما أرسلناها فأهلكناهم ولو أرسلناها إلى هؤلاء لكذبوا بها واستحقوا الإهلاك ، وقد حكمتنا بإمهم لإتمام أمر محمد صلى الله عليه وسلم :

قال ابن إسحاق : وأنزل الله سبحانه وتعالى فى قوهم : خذ لنفسك سل ريك أن يبعث معك ملكا يصدِّقك الى آخره : «وقالوا ما لهذا الرسول يَأْكُلُ الطعامَ وَيَمْشَى فى الأسواقِ لولا» هلا «أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا» يصدِّقه «أو يُلقَى إليه كنز» من السماء ينفقه ولا يحتاج إلى المشى فى الأسواق لطلب المعاش «أو تكون له جنة» بستان «يَأْكُل منها» أى من ثمارها فيكتفى بها وفى قراءة : «نَأْكُل» بالنون أى نحن فيكون له علينا مزية بها . «وقال الظالمون» أى الكافرون للمؤمنين «إن» ما «تتبعون إلا رجلاً مسحورا» مَخْدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى : «أنظر كيف ضربوا لك الأمثال» بالمسحور والمحتاج إلى ما ينفقه وإلى ملك يقوم معه بالأمر «فَضَلُّوا» بذلك عن الهدى «فلا يستطيعون سبيلاً» طريقا إليه «تبارك» تكاثر خيرُ «الذى إن شاء جعل لك خيرا من ذلك» الذى قالوا من الكنز والبستان «جنات تجرى من تحتها الأنهار» أى فى الدنيا لأنه شاء أن يعطيه إياها فى الآخرة «ويجعل لك قصورا» أيضا إلى قوله تعالى : «وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليَأْكُلون الطعامَ وَيَمْشُونَ فى الأسواق» فأنت مثلهم فى ذلك ، وقد قيل لهم كما قد قيل لك «وجعلنا بعضكم لبعض فتنة» بلية ابتلى بها الغنى بالفقير والصحيح بالمريض والشريف بالوضيع يقول الثانى فى كل : مالى لا أكون كالأول فى كل «أتصبرون» على

ما تسمعون ممن ابتليتم بهم ، استفهام بمعنى الأمر أى اصبروا « وكان ربك بصيرا » بمن يصبر
وبمن يجزع .

وأنزل الله تعالى فيها قال عبد الله بن أبي أمية - وقد تقدم أنه أسلم بعد : « وقالوا لن
نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا » عينا ينبع منها الماء « أو تكون لك جنة »
بستان « من نخيل وعنب . فتفجر الأهار خالها » وسطها « تفجيرا أو تسقط السماء كما
زعمت علينا كسفا » قطعا « أو تأتي بالله والملائكة قبيلا » مقابلة وعيانا فنراهم : « أو يكون
لك بيت من زخرف » ذهب « أو ترقى » تصعد « فى السماء » بسلم « ولن نؤمن لرقبك » لو
رقيت فيها « حتى تنزل علينا » منها « كتابا » فيه تصديقك « نقرؤه » قل لهم : « سبحان
ربى هل كنت إلا بشرا رسولا » كسائر الرسل والبشر ولم يكونوا يأتون بآية إلا بإذن الله .

قال ابن إسحاق : وأنزل الله تعالى فى قولهم فيما قد بلغنا : إنما يعلمك رجل بالهامة
يقال له الرحمن : ولن نؤمن به أبدا ، يعنون به مسيلمة بن حبيب الحنفي ، روى
وثيمة بن موسى عن سعيد بن المسيب أن مسيلمة تسمى بالرحمن فى الجاهلية قبل أن يولد
عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم كان من المعمرين : « كذلك » أى مثل إرسالنا الرسل
قبلك يا محمد « أرسلناك » ثم بين المرسل إليهم فقال : « فى أمة قد خلت » مضت « من
قبلها أمة لتتلوا » لتقرأ عليهم « الذى أوحينا إليك » من القرآن وشرائع الإسلام « وهم
يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ » . قل لهم يا محمد الرحمن الذى أنكرتم معرفته : « هو ربى لا إله إلا هو
عليه توكلت وإليه متاب » توبتى ومرجعى .

وأنزل الله تعالى فيما عرضوا عليه من أموالهم : « قل ما سألتكم » على الإنذار والتبليغ
« من أجر فهو لكم » أى لا أسألكم عليه أجرا إن « أجرى » ما ثوابى « إلا على الله ، وهو
على كل شىء شهيد » مطلع يعلم صدقه .

وأنزل الله تعالى فيها قال أبو جهل وما هم به : « أرايت » فى مواضعها الثلاثة للتعجب
« الذى ينهى » هو أبو جهل « عبدا » هو النبي صلى الله عليه وسلم « إذا صلى أرايت إن كان
أى المنهى « على الهدى أو » للتقسيم « أمر بالتقوى . أرايت إن كذب » أى الناهى النبي
« وتولى » عن الإيمان . « ألم يعلم بأن الله يرى » ما يصدر منه أى يعلمه فيجازيه عليه .

أى : أعجبتُ منه يا مخاطَب ، من حيث نَهيه عن الصلاة ، ومن حيث أن المنهى على الهدى أمرٌ بالتقوى ، ومن حيث أن الناهى مكذَّب متولٌّ عن الإيمان .

« كلاً » رَدَع له « لئن » لام قسم « لم يَنْتَه » عما هو عليه من الكفر « لَنْسَفَعَنَّ بِالنَّاصِيَةِ » لَنْجَرَنَّ بِنَاصِيَتِهِ إِلَى النَّارِ « نَاصِيَةِ » بدل نكرة من معرفة « كاذبة خاطئة » وصفها بذلك مجازاً والمراد صاحبها . « فليَدْخُ نادِيَه » أى أهل ناديه وهو المجلس يَنْتَدِي أى يتحدث فيه القوم . وكان قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما انتهره حيث نهاه عن الصلاة : لقد علمت ما بها أكثر نادياً منى لأملأن عليك هذا الوادى إن شئت خيلاً جُرْداً ، ورجالاً مُرداً .

« سَنَدَعُ الزَّبَانِيَةَ » الملائكة الغلاظ الشداد لإهلاكه . فى الحديث : « لو دعا نَادِيَه لَأَخَذْتَه الزَّبَانِيَةَ عِيَانًا » .

« كلاً » رَدَع له « لا تُطْعَه » يا محمد فى ترك الصلاة « واسجُدْ » صلِّ لله « واقترِبْ » منه بطاعته^(١) .

وروى أبو يعلى وأبو نعيم عن الزبير بن العوام رضى الله عنه قال : لما نزلت : « وأنذرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » صاح رسولُ الله صلى الله عليه وسلم على أبى قُبَيْس : يا آل عبد مناف إني نذير . فجاءته قريش فحذَّروهم وأنذروهم قالوا : تزعم أنك نبي يوحى إليك ، وإن سليمان سخر له الريحُ والجبال ، وإن موسى سخر له البحر ، وإن عيسى كان يحيى الموتى ، فادع الله أن يجعل هذه الصخرة التى تحتك ذهباً فننحت منها وتغنيننا عن رحلة الشتاء والصيف فإنك تزعم أنك كهيئتهم . فبينما نحن حوله إذ نزل عليه الوحي فلما سرى عنه قال : والذى نفسى بيده لقد أعطانى ما سألتُم ولو شئت لكان ، ولكنه خيرنى بين أن تدخلوا باب الرحمة فيؤمن منكم وبين أن يكلكم إلى ما اخترتم لأنفسكم فتضلُّوا عن باب الرحمة ولا يؤمن منكم ، فاخترتُ باب الرحمة فيؤمن منكم ، وأخبرنى إن أعطاكم ذلك ثم كفرتم به يعذبكم عذاباً لا يعذبه أحدٌ من العالمين .

فنزلت : « وما منعنا أن نرسلَ بالآيات إلا أن كذَّب بها الأولون » حتى قرأ ثلاث آيات . « ولو أن قرآناً سيرتُ به الجبال » الآية .

(١) سيرة ابن هشام ١/٣٠٩-٣١٣ .

وروى الإمام أحمد والنسائي والحاكم والضياء في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : سأل أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم الصفا ذهباً وأن ينحى عنهم الجبال فيزرعون ، فأتاه جبريل فقال : إن ربك يقرأ عليك السلام ويقول لك : إن شئت أصبح الصفا لهم ذهباً فمن كفر منهم بعد ذلك عذبته عذاباً لا أعذبه أحداً من العالمين ، وإن شئت فتحت لهم باب التوبة والرحمة . قال : أي رب باب الرحمة .

وفي رواية : إن شئت أن تستأني بهم وإن شئت أن تؤتيهم الذي سألوا فإن كفروا أهلكتهم^(١) كما أهلكت من قبلهم من الأمم . قال : لا بل أستأني بهم . فأنزل الله : «وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون» .

وروى ابن جرير عن قتادة قال : قال أهل مكة فذكر نحوه وفيه : فأتاه جبريل فقال : إن شئت كان الذي سألك قومك ولكنه إن كان ثم لم يؤمنوا لم ينظروا ، وإن شئت استأنيت بقومك . قال : بل أستأني بقومي . فأنزل الله تعالى : «وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون» الآية .

وأنزل الله تعالى : «ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون» .

[تفسير الغريب]

أصبرُ : بالسكون جواب الشرط .

اليامة - بفتح المثناة التحتية : مدينة باليمن .

الصكّ - بفتح الصاد المهملة وتشديد الكاف : الكتاب .

وايم الله : من ألفاظ القسم كقولك : لعمر الله وعهد الله وفيها لغات كثيرة ، تفتح همزتها وتكسر ، وهي همزة وصل وقد تقطع .

أسلموني : بقطع الهمزة المفتوحة .

ما بدا لهم : بغير همز أي ظهر .

(١) سيرة ابن كثير ٤٨٢/١ .

مُنْتَقِعًا - بفتح القاف - امتقع لونه فهو منتقع لغة في انتقع أى تغير من حزن أصابه .
الفحل - بفتح الفاء وإسكان الحاء - الذكّر من الحيوان والمراد به هنا من الإبل .
الحجرَ - بفتح الحاء والجميم .
هامته - بيم مخففة مفتوحة : الرأس .
القَصْرَ - بفتح القاف والصاد المهملة والراء . والقَصْرَة : أصل العُنق . والجمع قَصْر
بفتحهما .

الباب الحادي عشر

في امتحانهم إياه بأشياء لا يعرفها إلا نبي

قال ابن إسحاق : إن النَّضْرَ بن الحارث ، وكان من شياطين قريش ، وكان ممن يُؤذِي رسولَ الله صلى الله عليه وسلم . والصواب أنه هلك بيدك وهو مشرك على يدي علي ابن أبي طالب رضي الله عنه . فقال : يا معشر قريش والله قد نزل بكم أمرٌ ما أتيتم له بحيلة بعدُ ، قد كان محمدٌ فيكم غلاماً حَدَّثنا أَرْضابكم فيكم وأصدقكم حديثاً وأعظمكم أمانة ، حتى إذا رأيتم الشَّيْبَ في صُدْغِيه وجاءكم بما جاءكم به قلمت : ساحر . ولا والله ما هو بساحر ، وقد رأينا السَّحْرَةَ ونَفْسَهم وَعَمَدَهم . وقلمت : كاهن ، لا والله ما هو بكاهن ، وقد رأينا الكهنة تَخالُجَهم وسمعنا سَجْعَهم ، وقلمت : شاعر ، لا والله ما هو بشاعر ، لقد روينا الشَّعْرَ وسمعنا أصنافه كلها هزجه ورَجْزه . وقلمت : مجنون . لا والله ما هو بمجنون ، لقد رأينا الجنون فما هو بخنقه ولا وسوسته ولا تخليطه ، يا معشر قريش انظروا في شأنكم فإنه والله لقد نزل بكم أمرٌ عظيم .

وكان النضر قد قدِم الحيرة وتعلَّم بها أحاديث ملوك الفُرس ، فكان إذا جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلساً فدكَّر فيه بالله وحَدَّر قومه ما أصاب مَنْ قبلَهم من الأمم من نِقْمَةِ الله عز وجل ، خَلَفَه في مجلسه إذا قام ثم قال : أنا والله يا معشر قريش أَحْسَنُ حديثاً منه ، فهل إلى فأننا أحدثكم أَحْسَن من حديثه . ثم يحدثهم عن ملوك فارس ثم يقول : بماذا محمد أَحْسَن حديثاً مني ؟ وما أحاديثه إلا أساطير الأولين اكتتبها كما كتبتها .

قال ابن هشام : وهو الذي قال فيما بلغني : سأُنزل مثل ما أنزل الله .

قال ابن إسحاق : وكان ابن عباس يقول فيما بلغني : إنه أنزل فيه ثمانى آيات من القرآن : قوله تعالى « إذا تُتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين^(١) » وكل ما ذكر فيه الأساطير من القرآن .

(١) سورة القلم ١٥ .

فلما قال لهم ذلك النضر بن الحارث بعثوه وبعثوا معه عُقْبَةُ بن أَبِي مُعَيْطٍ إلى أخبار
يهود المدينة وقالوا لهما : اسألاهم عن محمد ووصفا لهم صفتيه وأخبراهم بقوله ، فإنهم أهل
الكتاب الأول ، وعندهم علمٌ ما ليس عندنا من علم الأنبياء .

فخرجوا حتى قديما المدينة فسألا أخبار يهود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووصفا
لهم أمره وأخبراهم ببعض قوله ، وقالوا : إنكم أهل التوراة وقد أتيناكم لتخبرونا عن صاحبنا
هذا . فقالت لهما أخبار يهود : سألوه عن ثلاثٍ نأمركم بهن فإن أخبركم بهن فهو نبيٌّ
مرسلٌ وإن لم يفعل فالرجل متقول^(١) فرؤوا فيه رأيكم : سألوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول
ما كان أمرهم ، فإنه قد كان لهم حديثٌ عجيب ، واسألوه عن رجل طواف قد بلغ مشارق
الأرض ومغاربها ما كان نبؤه ، واسألوه عن الروح ما هي ؟ فإن أخبركم بذلك فاتبعوه
فإنه نبي ، وإن لم يفعل فهو رجل متقول^(٢) فاصنعوا في أمره ما بدا لكم .

فأقبل النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط حتى قديما مكة على قريش فقالوا :
قد جئناكم بفصلٍ ما بينكم وبين محمد ، قد أمرنا أخبار يهود أن نسأله عن أشياء أمرونا
بها ، فإن أخبركم عنها فهو نبيٌّ وإن لم يفعل فالرجل مقتول فرؤوا فيه رأيكم .
فجاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه في تلك الأشياء فقال لهم : أخبركم بما
سألتم عنه غدا . ولم يستثن . فانصرفوا عنه .

قال ابن إسحاق : ومكث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يذكرون خمس عشرة ليلة
وفي سير الزهري وموسى بن عقبة : أن الوحي إنما أبطأ عنه ثلاثة أيام لا يحدث الله
تعالى في ذلك وحيا ولا يأتيه جبريل ، حتى أرجم أهل مكة وقالوا : وعدنا محمد غدا
واليوم خمسة عشر ليلة قد أصبحنا منها لا يخبرنا بشيء مما سألناه عنه . حتى أحزن رسول
الله صلى الله عليه وسلم مكث الوحي عنه وشق عليه ما يتكلم به أهل مكة .

ثم جاءه جبريل صلى الله عليه وسلم من الله عز وجل بسورة الكهف وفيها معاتبته
إياه على حزنه عليهم ، وخبر ما سأله عنه من أمر الفتية والرجل الطواف والروح .

(١) ص : مفتون . وبقية النسخ : مقتول . وما أثبتته من ابن هشام ٣٠١/١ .

(٢) الأهل : مقتول . ولعله تحريف .

قال ابن إسحاق : فذكر لي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل حين جاءه :
لقد احتبست عنى يا جبريل حتى سُوتُ ظننا . فقال له جبريل : « وما نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ
له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيًّا » فافتتح الله سبحانه سورة
الكهف بحمده وذكر نبوة رسوله صلى الله عليه وسلم فقال : « الحمد » وهو الوصف بالجمل
الثابت « لله » وهل المراد الإعلام بذلك للإيمان به أو الثناء به أو هُما ؟ احتمالات أفيدتها
الثالث « الذى أنزل على عبده » محمد « الكتاب » القرآن « ولم يجعل له » أى فيه « عوجاً »
اختلافاً وتناقضاً « قيماً » مستقيماً « ليُنذِر » يخوف بالكتاب الكافرين « بأساً » عذاباً
« شديداً من لدنه » من قبل الله « ويبشِّر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً
ماكثين فيه أبداً » وهو الجنة « ويُنذِر » من جملة الكافرين « الذين قالوا اتَّخَذَ اللهُ وَلَدًا
ما لهم به » بهذا القول « من علم ولا لآبائهم » من قبلهم القائلين له « كَبُرَتْ » عظمت
« كلمة تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ » كلمة تمييز مفسر للضمير المبهم ، والمخصوص بالذم محذوف
أى مقالتهن المذكورة « إن » ما « يَقُولُونَ » فى ذلك إلا مَقُولاً « كَذِباً » « فلعلك بانح » مُهْلِك
« نفسك على آثارهم » بعد توليهم عنك « إن لم يُؤْمِنُوا بهذا الحديث » القرآن « أَسْفًا »
غيظاً وحزناً منك لحرصك على إيمانهم « إنا جعلنا ما على الأرض » من الحيوان والنبات
والشجر والأنهار وغير ذلك « زينةً لها لنبلوهم » لنختبر الناس ناظرين إلى ذلك « أيهم
أَحْسَنُ عَمَلًا » فيه أى أزهد له « وإنا لَجَاعِلُونَ ما عليها صَعِيدًا » فُتَاتًا « جُرُزًا » يابساً لا ينبت .
ثم استقبل قصة الخبر فيما سألوا عنه من شأن الفتية فقال : « أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ
الكهفِ الغار فى الجبل « والرَّقِيمِ » اللوح المكتوب فيه أسماؤهم وأنسابهم « كانوا »
فى قصتهم « من » جملة « آياتنا عَجَبًا » خبر كان وما قبله حال ، أى كانوا عجباً دون باقى
الآيات وأعجبها ؟ ليس الأمر كذلك .

اذكر « إذ أوى الفتية إلى الكهف » جمع فتى وهو الشاب الكامل خائفين على إيمانهم
من قومهم الكفار « فقالوا ربنا رب السموات والأرض لن ندعو من دونه » غيره « إلهًا .
لقد قلنا إذا شططاً » أى قولاً ذا شطط ، أى إفراط فى الكفر إن دعونا إلهاً غير الله فرضاً
« هؤلاء » مبتدأ « قومنا » عطف بيان « اتخذوا من دونه آلهة » الخبر : « لولا » هلا

«يأتون عليهم» على عبادتهم «بسلطانٍ بين» بحجة ظاهرة «فمن أظلم» أى لا أحد أظلم
«من افترى على الله كذبا» بنسبة الشريك إليه تعالى إلى آخر القصة .

ثم قال تعالى : «سيقولون» أى المتنازعون «فيهم» فى عدد الفتية فى زمن النبى صلى
الله عليه وسلم أى يقول بعضهم : هم «ثلاثة رابعهم كلبهم» «ويقولون» أى بعضهم :
«خمسة سادسهم كلبهم» والقولان لنصارى نجران «رجما بالغيب» أى ظنا فى الفتية
عنهم ، وهو راجع إلى القولين معا ونصبه على المفعول أى لظنهم ذلك . «ويقولون» أى
المؤمنون «سبعة وثامنهم كلبهم» الجملة من المبتدأ والخبر صفة سبعة بزيادة الواو ،
وقيل تأكيد أو دلالة على لصق الصفة بالموصوف ، ووصف الأولين بالرجم دون الثالث
يدل على أنه مريض صحيح «قل ربى أعلم بعبدتهم ما يعلمهم إلا قليل» من الناس . قال ابن
عباس : أنا من ذلك القليل . وذكر أنهم سبعة «فلا تمار» تجادل «فيهم إلا مراء ظاهرا»
بما أنزل إليك . «ولا تستفت» تطلب الفتيا «فيهم منهم» من أهل الكتاب اليهود «أحدا .
ولا تقولن لشيء إني فاعلٌ ذلك غدا» أى فيما يستقبل من الزمان «إلا أن يشاء الله» أى
إلا ملتبسا بمشيئة الله بأن تقول : إن شاء الله «واذكر ربك» أى مشيئته معلقا بها «إذا
نسيت» التعليق بها ويكون ذكرها بعد النسيان كذكرها مع القول . قال الحسن وغيره :
ما دام فى المجلس . وروى ابن أبى حاتم والطبرانى عن ابن عباس فى الآية قال : إذا نسيت
الاستثناء استثنى إذا ذكرت . قال : وهى خاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم .

«وقل عسى أن يهدين ربى لأقرب من هذا» من خبر أهل الكهف فى الدلالة على
نبوتى «رشدًا» هداية وقد فعل الله تعالى ذلك .

«ويسألونك عن ذى القرنين» اختلف فى اسمه فقيل اسمه الصعب . وبه جزم كعب
الأخبار ونقله ابن هشام فى التيجان عن ابن عباس . وقال الشيخ تقي الدين المقرئ فى
الخطط : إنه التحقيق عند علماء الأخبار . وقال الحافظ فى الفتح بعد أن أورد قول أعشى
ابن ثعلبة :

والصعبُ ذو القرنين أمسى ثاويًا بالجندو فى حدث هناك مقسيمُ

والحنو - بكسر الحاء المهملة وسكون النون فواو : مكان فى ناحية المشرق . ثم ذكر

شواهد أخر يؤخذ من أكثر هذه الشواهد أن الراجح في اسمه الصعب . وقيل المنذر : . وقيل غير ذلك .

ولقّب بذي القرنين قيل لأنه بلغ قرن الشمس من مغربها وقرن الشمس من مطلعها رواه الزبير بن بكّار عن الزهري . وقيل لأنه ملكهما . وقيل لأنه رأى في منامه أنه أخذ بقرني الشمس ، وقيل لأنه كان له قرنان حقيقة . وهذا أنكره الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه . وقيل لأنه كان له ضفيرتان تواربهما ثيابه . وقيل كانت الغديرتان طويلتين من شعره حتى كان بطأ عليهما . وقيل لأنه دخل النور والظلمة . وقيل لأنه عمّر حتى فنى في زمانه قرنان من الناس . وقيل غير ذلك .

واختلف في نبوته : فقيل كان نبياً . وبه جزم جماعة . وهو مروى عن عبد الله بن عمرو بن العاصي . قال الحافظ : وعليه ظاهر القرآن وروى الحاكم من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا أدري ذو^(١) القرنين كان نبياً أولاً » وذكره وهب في المبتدأ أنه كان عبداً صالحاً وأن الله تعالى بعثه إلى أربعة أمم اثنتين منها طول الأرض ، واثنين منها عرض الأرض فذكر قصة طويلة ذكرها الثعلبي في تفسيره .

وروى الزبير بن بكّار وسفيان بن عيينة في جامعه والضياء المقدسي في صحيحه ، كلاهما من طريق آخر بسند صحيح كما قال الحافظ عن أبي الطفيل أن ابن الكوّاء قال لعلي رضي الله عنه : أخبرني عن ذي القرنين نبياً كان أم ملكاً ؟ قال : لم يكن نبياً ولا ملكاً ولكن كان عبداً صالحاً أحبه الله فأحبه ، ونصح الله فنصحه ، بعثه إلى قومه فضربوه على قرنه ضربة مات فيها ، ثم بعثه الله إليهم فضربوه ، ثم بعثه فسّمى ذا القرنين . قال الحافظ : وفيه إشكال لأن قوله : لم يكن نبياً مغايراً لقوله : بعثه الله إلى قومه إلا أن يحمل البعث على غير رسالة النبوة .

والأكثر : أنه كان من الملوك الصالحين . وذكره البخاري قبل ترجمة إبراهيم صلى الله عليه وسلم . قال الحافظ : وفي ذلك إشارة إلى توهمين قول من زعم أنه الإسكندر اليوناني ، لأن الإسكندر كان قريباً من زمن عيسى ، وبين زمن إبراهيم وعيسى أكثر من

(١) ط : ذا القرنين .

التي سنة . والذي يظهر أن الإسكندر المتأخر لقب بذي القرنين تشبيهاً بالمتقدم لسعة مملكته وغلبته على البلاد الكثيرة ، أو لأنه لما غلب على الفرس وقتل ملكهم انتظم له مُلكُ المملكتين الواسعتين الروم والفرس فلُقِّبَ ذو القرنين بذلك .

والحق : أن الذي قصَّ الله نبأه في القرآن هو المتقدم ، والفرق بينهما من أوجه : أحدها ما ذكرته . والذي يدلُّ على تقدم ذي القرنين ما رواه الفاكهي عن عبَّيد بن عمير أحد كبار التابعين : أن ذا القرنين حجَّ ماشياً فسمع به إبراهيم فتلقَّاه .

وذكر ابن هشام في التيجان أن إبراهيم تحاكم إلى ذي القرنين في شيء فحكم له .
ثاني الأوجه : قال الإمام فخر الدين كان ذو القرنين نبياً وكان الإسكندر كافراً .
ولكن الجمهور على خلاف قوله إنه كان نبياً .

ثالثها : كان ذو القرنين من العرب . وأما الإسكندر فهو من اليونان .
وشُبَّه من قال إن ذا القرنين هو الإسكندر : ما رواه ابن جرير بإسناد فيه ابن لهيعة أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذي القرنين فقال : كان من الروم فأعطى مُلكاً فسار إلى مصر وبنى الإسكندرية . إلى آخره .

وهذا لو صحَّ لدفع النزاع ، ولكنه ضعيف .

هذا خلاصة كلام الحافظ في الفتح^(١) .

وقال الشيخ تقي الدين المقرئ في الخُطَط : اعلم أن التحقيق عند علماء الأخبار أن ذا القرنين الذي ذكره الله تعالى في القرآن اسمه الصَّعْبُ بن الحارث . وساق نسبه إلى قحطان بن هود بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح ، وأنه ملك من ملوك حمير وهم العرب العاربة ويقال لهم أيضاً العرب العُرباء .

كان ذو القرنين تبعاً متوجِّهاً ولما تولى الملك تجبر ثم تواضع لله تعالى . وقد غلط من ظن أن الإسكندر هو ذو القرنين الذي بنى السدَّ فإن لفظة «ذو» عربية ، وذو القرنين من ألقاب ملوك اليمن ، وذاك رومي يوناني وبسط الكلام على ذلك^(٢) وذكر الحافظ عماداً

(١) انظر فتح الباري ٧/١٩١-١٩٣ .

(٢) خطط المقرئ ٢/٢٦٨ (ط لبنان) .

الدين ابن كثير نحو ما سبق عن الحافظ وصوب أن ذا القرنين غير الإسكندر اليوناني وبسط الكلام على ذلك^(١). « قل سأتلو » سأقص « عليكم منه » من حاله « ذكراً » خبيراً . إلى آخر القصة .

وقال تعالى فيما سألوه عنه من الروح الذى يحيا به البدن : « قل » لهم « الروح من أمر ربى » أى علمه لا تعلمونه . « وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً » بالنسبة إلى علمه تعالى . وكلام ابن اسحاق يدل على أن هذه الآية مكّية . ورواه الترمذى عن ابن عباس ، ورجاله رجال مسلم .

وفى الصحيحين أن اليهود سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن الروح بالمدينة فنزلت هذه الآية^(٢) .

قال الحافظ : ويمكن الجمع بأن يتعدّد النزول ويحمل سكوته فى المرة الثانية على توقّع مزيد بيان فى ذلك وإلا فما فى الصحيح أصحّ .

* * *

قال ابن اسحاق : فلما جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بما عرفوا من الحق ، وعرفوا صدقه فيما حدث وموقع نبوته فيما جاءهم من علم الغيب حين سألوه عنه ، حال الحسد منهم له بينهم فقال قائلهم : « لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه » أى اجعلوه لغواً باطلاً وهزواً « لعلكم تغلبون » بذلك فإنكم إن ناظرتموه وخاصتموه غلبكم بذلك .

فقال أبو جهل يوماً ، وهو هزأ برسول الله صلى الله عليه وسلم وما أتى به من الحق : يا معشر قريش يزعم محمد أنما جنود الله الذين يعدّونكم فى النار ويحبسونكم فيها تسعة عشر ، وأنتم الناس عدداً وكثرة ، فيعجز كلُّ مائة منكم عن رجل منهم ؟

فأنزل الله تعالى فى ذلك : « وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة » فلا يطاقون كما تتوهمون « وما جعلنا عدّتهم إلا فتنة » ضلالاً « للذين كفروا » بأن يقولوا : لِمَ كانوا تسعة

(١) البداية والنهاية ١٠٥/٢ ، ١٠٩ .

(٢) صحيح البخارى كتاب التفسير (سورة الكهف) .

وصحيح مسلم كتاب المنافقين حديث رقم ٣٢ .

عشر « لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » أى اليهود صِدْقَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كَوْنِهِمْ
تِسْعَةَ عَشَرَ الْمُوَافِقِ لِمَا فِي كِتَابِهِمْ « وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا » مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ « إِيمَانًا » تَصْدِيقًا
لِمُوَافَقَةِ مَا آتَى بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا فِي كِتَابِهِمْ ^(١) « وَلَا يَرْتَابَ » يَشْكُ « الَّذِينَ
أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ » مِنْ غَيْرِهِمْ فِي عِدَدِ الْمَلَائِكَةِ « وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ »
شَكُّ بِالْمَدِينَةِ « وَالْكَافِرُونَ » عَمَّةٌ « مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا » الْعِدَدِ « مَثَلًا » سَمَّوَهُ مَثَلًا لِفِرَابَتِهِ
وَأَعْرَبَ حَالًا . « كَذَلِكَ » أَيْ مِثْلَ إِضْلَالِ مُنْكَرٍ هَذَا الْعِدَدِ وَهَدَى مُصَدِّقَهُ « يَضِلُّ اللَّهُ مَنْ
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ، وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ » أَيْ الْمَلَائِكَةَ فِي قُوَّتِهِمْ وَأَعْوَانِهِمْ « إِلَّا هُوَ »
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ^(٢) .

تنبيه

في بيان غريب ما سبق .

النَّضْرُ : بِنُونٍ وَضَادٍ مَعْجَمَةٌ .

مُكَّتُ : مَرْفُوعٌ فَاعِلٌ أَخْزَنَ .

(١) ص : كَتَبِهِمْ .

(٢) سيرة ابن هشام ١/٣١٣ .

الباب الثاني عشر

في سبب نزول قوله تعالى : «ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً»^(١)

روى سعيد بن منصور والإمام أحمد والشيخان عن ابن عباس ، وابن اسحاق وابن جرير عنه من طريق آخر في الآية قال : نزلت ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم بمكة مُتَوَارِجًا ، فكان إذا صَلَّى بِأَصْحَابِهِ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ فَإِذَا سَمِعَ ذَلِكَ الْمُشْرِكُونَ سَبُّوا الْقُرْآنَ وَمِنْ أَنْزَلَهُ وَمِنْ جَاءَ بِهِ وَتَفَرَّقُوا عَنْهُ وَأَبَوْا أَنْ يَسْمَعُوا مِنْهُ ، وَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَسْمَعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْضَ مَا يَتْلُوهُ وَهُوَ يَصَلِّي اسْتَرَقَ السَّمْعَ دُونَهُمْ فَرَقًا مِنْهُمْ ، فَإِنْ رَأَى أَنَّهُمْ قَدْ عَرَفُوا أَنَّهُ يَسْمَعُ ذَهَبَ خَشْيَةً أَذَاهُمْ فَلَمْ يَسْمَعْ ، فَإِنْ خَفَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْمَعْ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ مِنْ قِرَائَتِهِ شَيْئًا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ»^(٢) «بِقِرَاءَتِكَ فِيهَا فَيَسْبُ الْمُشْرِكُونَ الْقُرْآنَ وَيَتَفَرَّقُوا عَنْكَ» «وَلَا تُخَافِتْ» تُسِرُّ «بِهَا» فَلَاحِظٌ يَنْتَفِعُ بِهَا أَصْحَابُكَ وَلَا مِنْ أَرَادَ أَنْ يَسْمَعَهَا مِنْ يَسْتَرِقُ^(٣) ذَلِكَ لَعَلَّهُ يَرْعَوِي إِلَى بَعْضِ مَا يَسْمَعُ فَيَنْتَفِعُ بِهِ . «وَابْتَغِ» اقْصِدْ «بَيْنَ ذَلِكَ» بَيْنَ الْجَهْرِ وَالْمَخَافَةِ «سَبِيلًا» طَرِيقًا وَسَطًا .

قال عُروَةُ بن الزبير فيما رواه ابن اسحاق عنه : أول من جهر بالقرآن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة عبدُ الله بن مسعود ، اجتمع يوماً أصحابُ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : والله ما سمعتُ قريشَ هذا القرآن يُجهر لها به قطً ، فمنَ رجلٌ يُسمِعهموه ؟ فقال عبد الله بن مسعود : أنا . قالوا : إنا نخشاهم عليك ، إنما نريد رجلاً له عشيرة يمنعونه من القوم إذا أرادوه . قال : دَعُونِي فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيَمْنَعُنِي .

(١) سورة الإسراء ١١٠ .

(٢) صحيح البخارى كتاب التفسير سورة الإسراء وكتاب التوحيد ، وصحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١٤٥ .

(٣) ت ، م : يستمع .

فغدًا ابنُ مسعود حتى أتى المقامَ في الضحى وقريش في أنديتها حتى قام عند المقام ثم .
قال : بسم الله الرحمن الرحيم : «الرحمنُ علَّم القرآن» ثم استقبلها يقرأها وتأملوه يقولون :
ماذا قال ابن أمَّ عبْد ؟ ثم قالوا : إنه ليتلو بعضَ ما جاء به محمد . فقاموا إليه فجعلوا
يضربون في وجهه وجعل يقرأ حتى بلغ ما شاء الله أن يبلغ ثم انصرف إلى أصحابه وقد
أثروا بوجهه فقالوا : هذا الذي خشينا عليك . قال : ما كان أعداء الله تعالى أهونَ على
منهم الآن ولئن شتم لأغادينهم بمثلها غدًا . قالوا : لا حسبك ، قد أسمعتهم ما يكرهون^(١) .
لأغادينهم : أى آتيهم غدوةً بذلك .

(١) سيرة ابن هشام ٣١٤/١ .

الباب الثالث عشر

في اعتراف أبي جهل وغيره بصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم

روى ابن اسحاق والبيهقي عن الزهري والحافظ محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب بسند صحيح أنه حدث أن أبا سفيان بن حرب وأبا جهل والأخنس بن شريق خرجوا ليلة ليستمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي من الليل في بيته ، فأخذ كل رجل منهم مجلسا يسمع فيه وكل لا يعلم بمكان صاحبه ، فباتوا يستمعون له حتى إذا طلع الفجر تفرقوا فجمعهم الطريق فتلاؤموا وقال بعضهم لبعض لا تعودوا فلو رأيتم بعض سفهائكم لا وقعتم في قلبه شيئا . ثم انصرفوا .

حتى إذا كانت الليلة الثانية عاد كل رجل منهم إلى مجلسه فباتوا يستمعون له ، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا فجمعهم الطريق فقال بعضهم لبعض مثل ما قالوا أول مرة . ثم انصرفوا .

حتى إذا كانت الليلة الثالثة أخذ كل واحد منهم مجلسه ، فباتوا يستمعون له ، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا فجمعهم الطريق ، فقال بعضهم لبعض : لا نبرح حتى نتعاهد أن لا نعود . فتعاهدوا على ذلك ثم تفرقوا فلما أصبح الأخنس بن شريق أخذ عصاه ثم خرج حتى أتى أبا سفيان في بيته فقال : أخبرني يا أبا حنظلة عن رأيك فيما سمعت من محمد . ولفظ الذهلي : إن أبا سفيان قال للأخنس : فما تقول أنت ؟ قال : أراه الحق . انتهى قال أبو سفيان : والله يا أبا ثعلبة لقد سمعت أشياء أعرفها وأعرف ما يراد بها وسمعت أشياء ما عرفت معناها ولا ما يراد بها قال الأخنس : وأنا والله كذلك .

ثم خرج من عنده حتى أتى أبا جهل فدخل عليه بيته فقال : يا أبا الحكم ما رأيك فيما سمعت من محمد ؟ قال : ما سمعت ؟ تنازعنا وبنو عبد مناف الشرف فأطعمونا وحملوا فحملنا وأعطوا فأعطينا حتى إذا تجاثينا على الركب وكنا كفرسي رهان قالوا

منا نبي يأتيه الوحي من السماء فمئى ندرک مثل هذه ؟ ! والله لا نُؤمن به أبداً ولا نُصدِّقه^(١).

تنبيهه

اختلف فى إسلام الأحنس بن شريق وسيأتى بسط الكلام على ذلك .

وروى البيهقي عن المغيرة بن شعبة قال : أول يومٍ عرفتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم أنى كنت أمشى مع أبى جهل بن هشام فى أزقة مكة إذ لقينا رسولَ الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أبا الحكم هلّم^(٢) إلى الله وإلى رسوله أدعوك إلى الله ؟ فقال أبو جهل : يا محمد هل أنت مُنتهٍ عن سبِّ آهتنا هل تريد أن نشهد أنك قد بلغت ؟ فوالله لو أعلم أن ما تقول حقٌ اتبعتك ، فانصرف رسولُ الله صلى الله عليه وسلم . فأقبل على فقال : والله إنى لأعلم أن ما يقول حق ، ولكن بنى قُصَى قالوا فىنا الحجابة . قلنا نعم ، ثم قالوا : وفينا الندوة قلنا نعم . ثم قالوا : وفينا اللؤاء . قلنا نعم . ثم قالوا : وفينا السقاية . قلنا نعم . ثم أطعموا وأطعمنا حتى إذا تحاكت الركب قالوا منا نبي ! والله لا أفعل^(٣) .

[تفسير الغريب]

الأحنس : بفتح الهمزة فحاء معجمة ساكنة فنون مفتوحة فسين مهملة .
شريق : بشين معجمة مفتوحة فراء مكسورة فمشناة تحتية ساكنة فقاف .
تجادينا : بمشناة فوقية مفتوحة فجيم فألف فذال معجمة مفتوحة فياء مشناة ساكنة فنون فألف : قال فى الصُّحاح : الجاذى المُقعى منتصب القدمين وهو على أطراف الأصابع والجمع جذاء مثل نائم ونيام . قال أبو عمرو جذا وجثا لغتان . قال ابن الأعرابي : الجاذى على قدميه والجائى على ركبتيه .

(١) سيرة ابن هشام ٣١٥/١ .

(٢) الأصل : هل إلى الله . وما أثبتته من سيرة ابن كثير عن البيهقي .

(٣) سيرة ابن كثير ٤٠٦/١ .

الباب الرابع عشر

في تحير الوليد بن المغيرة فيما يصف به القرآن والآيات التي أنزلت فيه

روى ابن إسحاق ومقاتل في تفسيره وابن أبي حاتم وأبو نعيم والبيهقي والواحدى من طرق عن ابن عباس قال : لما أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم سورة غافر قرأها النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد ، فسمعها الوليد ثم انطلق إلى مجلس بني مخزوم فقال : والله لقد سمعت من محمد كلاماً آنفماً ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن ، إن أسفله لمُغْدَق وإن أعلاه لمُوتِق ، وإن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة ، وإنه يُعلو ولا يُعلَى . ثم انصرف .

فقال قريش : لقد صبأ الوليد ، والله لئن صبأ الوليد لتضبان قريش كلها . وكان يُقال للوليد ريحانة قريش . فقال أبو جهل : أنا أكفيكموه .

فانطلق حتى دخل عليه وهو حزين فقال : يا عم إن قومك يريدون أن يجمعوا لك مالا ليعطوكه فإنك أتيت محمداً تتعرض لما قبلكه .

فقال : لقد علمت قريش أنى من أكثرها مالا .

قال : فقل فيه قولاً يبلغ قومك « أنك كاره له . قال : وماذا أقول فيه ؟ والله إنه ليس من كلام الإنس ولا من كلام الجن . فقال له أبو جهل : لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه . قال : دعنى أفكر فيه .

فلما اجتمع بقومه قال وقد حضر الموسم : يا معشر قريش إنه قد حضر هذا الموسم ، وإن وفود العرب ستقدم عليكم فيه ، وقد سمعوا بأمر صاحبكم هذا ، فأجمعوا فيه رأياً واحداً ولا تختلفوا فيكذب بعضهم بعضاً . قالوا : فأنت يا أبا عبد شمس أقم لنا رأياً نقوله فيه . قال : بل أنتم فقولوا أسمع .

قالوا : نقول كاهن . قال : والله ما هو بكاهن ، فقد رأينا الكُهَّانَ فَمَا هو بزمزومة الكاهن ولا سَجِّعِهِ .

قالوا : فنقول مجنون . قال : والله ما هو بمجنون فقد رأينا الجنونَ وَعَرَفْنَاهُ فما هو بِخَنَفِهِ ولا تَخَالَجَهُ ولا وسوسته .

قالوا: فنقول شاعر . قال ما هو بشاعر ، لقد عرفنا الشعر كله رَجَزَهُ وهَرَجَهُ وَقَرِيضَهُ ومقبوضه ومبسوطه فما هو بشاعر .

قالوا : فنقول ساحر . قال : والله ما هو بساحر لقد رأينا السحَّارَ وسِخْرَهُمْ فما هو بِنَفْسِهِ ولا عُقْدِهِ .

قالوا : فما نَقُولُ يا أبا عبد شمس ؟

قال : والله إن لقوله حلاوة وإن عليه طلاوة وإن أصله لمُغْدِقٌ وإن فرعه لمُشْرٌ وما أنتم بقائلين من هذا شيئا إلا وأنا أعرف أنه باطل ، وإن أقرب القول فيه أن تقولوا ساحر ، فَمَا يَقُولُ سِخْرٌ يفرق بين المرء وابنه وبين المرء وأخيه وبين المرء وزوجه وبين المرء وعشيرته .

فتفرَّقوا عنه بذلك ، وجعلوا يجلسون بسبيل الناس حين قدِموا الموسمَ لا يمرُّ بهم أحدٌ إلا حذَّروه إياه وذكروه لهم .

وأنزل الله تعالى في الوليد وفي ذلك من قوله : «ذَرْنِي» أي اتركني . وهي كلمة يقولها المغتاض إذا اشتد غيظه^(١) وغضبه وكره أن يُشْفَعَ لمن اغتاض عليه . «ومن خلقتُ وحيداً» أي منفرداً بلا أهل ولا مال «وجعلت له مالا ممدوداً» واسعاً متصلاً من الزروع والضرور والتجارة . «وبنين» عشرة أو أكثر «شهوداً» يشهدون المحافل وتُسَمَّعُ شهادتهم «ومَهَّدتُ» بسطتُ «له» في العيش والعمر والولد «تمهيداً» . ثم يَطْمَعُ أن أزيدَ كلاً» لا أزيده على ذلك «إنه كان لآياتنا» أي القرآن «عنيدا» معاندا «سأُرْهِقَهُ» أكلفه «صَعُوداً» مشقة من العذاب أو جبلا من نار يصعد فيه ثم يهوى أبدا «إنه فَكَّرَ» فيما يقول في القرآن الذي سمعه

(١) ص : من شدة غيظه .

من النبي صلى الله عليه وسلم . وَقَدَّرَ فِي نَفْسِهِ ذَلِكَ . « فَقَتَّلَ » لُعْنٌ وَعَذَّبَ « كَيْفَ قَدَّرَ »
 عَلَى أَى حَالٍ كَانَ تَقْدِيرُهُ . « ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ » تَكَرُّرٌ لِلْمَبَالِغَةِ وَثَمَّ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ
 الثَّانِيَةَ أَبْلَغَ مِنَ الْأُولَى وَفِيهَا يَقْدَرُ عَلَى الْأَصْلِ . « ثُمَّ نَظَرَ » فِي وَجْهِهِ قَوْمَهُ أَوْ فِيهَا يَقْدَحُ
 بِهِ فِي الْقُرْآنِ . « ثُمَّ عَبَسَ » قَبِضَ وَجْهَهُ وَكَلَّحَهُ ضَيْقًا بِمَا يَقُولُ « وَبَسَرَ » زَادَ فِي الْقَبْضِ
 وَالْكَلْوَحِ « ثُمَّ أَذْبَرَ » عَنِ الْإِيمَانِ « وَاسْتَكْبَرَ » تَكَبَّرَ عَنِ اتِّبَاعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ فِيهَا جَاءَ بِهِ : « إِنَّ » « مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ » يَنْقَلُ عَنِ السَّحَرَةِ « إِنَّ » مَا « هَذَا إِلَّا قَوْلُ
 الْبَشَرِ » . كَمَا قَالُوا : إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ « سَأْضَلِيهِ » أَدْخَلَهُ « سَقَرَ » جَهَنَّمَ « وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرَ »
 تَعْظِيمٌ لِشَأْنِهَا « لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ » شَيْئًا مِنْ لَحْمٍ وَلَا عَصَبٍ إِلَّا أَكَلْتَهُ ثُمَّ يَعُودُ كَمَا كَانَ
 « لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ » مُحْرَقَةٌ لظَاهِرِ الْجِلْدِ .

قال ابن اسحاق : وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي النَّفْرِ الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ يُسِفُّونَ^(١) الْقَوْلَ فِي رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهَا جَاءَ بِهِ : « الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ » أَصْنَافًا ، وَوَاحِدَةُ الْعِضِينَ
 عِضَةٌ « فَوَرَبِّكَ لَنَسَأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ » سُؤَالَ تَوْبِيخٍ « عَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

قال ابن إسحاق : وَصَدَرَتِ الْعَرَبُ مِنْ ذَلِكَ الْمَوْسَمِ بِأَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَانْتَشَرَ ذِكْرُهُ فِي بِلَادِ الْعَرَبِ كُلِّهَا^(٢) .

[تفسير الغريب]

الظَّلَاوَةُ : بَضْمُ الطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ وَبِفَتْحِهَا : الْحُسْنُ وَالْقَبُولُ .

مُونِقٌ : حَسَنٌ مُعْجَبٌ .

الزَّمْزَمَةُ : كَلَامٌ خَفِيَ لَا يُفْهَمُ .

السَّجْعُ : الْكَلَامُ الْمُنْثَرُ الَّذِي لَهُ نِهَائِيَّاتٌ كُنْهَائِيَّاتِ الشَّعْرِ .

بِخَنْقِهِ : يَرِيدُ الْاِخْتِنَاقَ الَّذِي يَصِيبُ الْمَجْنُونِ .

التَّخَالُجُ : اِضْطِرَابُ الْأَعْضَاءِ وَتَحْرُكُهَا مِنْ غَيْرِ إِرَادَةٍ .

(١) كَذَا بِالْأَصْلِ . وَفِي ابْنِ هِشَامٍ : يَصْنَفُونَ الْقَوْلَ .

(٢) سِيرَةُ ابْنِ هِشَامٍ ٢٧٠/١ .

الوسوسة : ما يلقيه الشيطان في نفس الإنسان . الرَّجَزُ والمزج والقريض والمقبوض
والمبسوط : هذه الخمسة أنواع من الشعر وقوله فما هو بِنَفْسِهِ ولا بَعْقَدِهِ إشارة إلى ما كان
يفعل الساحر من أن يعقد خيطا ثم ينفث ومن ذلك قوله تعالى . «ومن شرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي
الْعُقَدِ» يعني الساحرات .

العَدْقُ : بعين مهملة مفتوحة فذال معجمة الكثير الشُعْب والأطراف . هذه رواية
ابن اسحاق قال في الروض : استعارة من النخلة التي ثبت أصلها وقوى وطاب فرعها إذا
جنى . وهذه الرواية أفصح من التي بعدها لأنها استعارة تامة يشبه آخر الكلام أوله وفي
رواية ابن هشام بغير معجمة فذال مهملة : الماء الكثير .

وإن فرعها لجناة أي فيه ثمر يُجَنَى .

السُّبُلُ : بضم أوله وثانيه جمع سبيل وهو الطريق .

الباب الخامس عشر

في عدوان المشركين على المستضعفين ممن أسلم بالأذى والفتنة

قال ابن اسحاق : ثم إن قريشاً تدامروا بينهم على من في القبائل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين أسلموا ، فوثبت كل قبيلة على من فيها من المسلمين يعذبونهم ويفتنونهم عن دينهم فجعلوا يحبسونهم ويعذبونهم بالضرب والجوع والعطش وبرمضاء مكة إذا اشتد الحر من استضعفوه منهم ، فمنهم من يفتن من شدة البلاء الذي يصيبهم ومنهم من تصلب لهم ويعصمه الله تعالى .

روى ابن إسحاق عن سعيد بن جبيرة قال : قلت لابن عباس : أكان المشركون يبتغون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يُعذرون به في ترك دينهم ؟ قال : نعم ، والله إن كانوا ليضربون أحدهم ويجيعونه^(١) ويعطشونه حتى ما يقدر يستوى جالساً من شدة الضر الذي نزل به حتى يقولوا له : اللات والعزى إلهك من دون الله ؟ فيقول : نعم حتى إن الجعل ليمر بهم فيقولون له : هذا الجعل إلهك من دون الله فيقول نعم . افتداء منهم مما يبتغون من جهدهم .

وكان أبو جهل الخبيث هو الذي يُغرى بهم رجال قريش ، إذا سمع بالرجل أسلم له شرف ومنعة أئبه وأخزاه^(٢) فقال : تركت دين أبيك وهو خير منك ، لنسفن حلك ولنفيكن رأيك ولنضعن شرفك . وإن كان تاجرا قال : والله لنكسبن تجارتك ولنهلكن مالك . وإن كان ضعيفا ضربه وأغرى به .

فمن المستضعفين بلال رضى الله عنه ، وكان صادق الإسلام طاهر القلب .

قال ابن إسحاق وغيره : فكان أمية بن خلف يخرجها إذا حميت الظهر فيطرحه على ظهره في بطحاء مكة ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول له : لا تزال

(١) ص : ويجوعونه .

(٢) الأصل : وحرا . وما أثبتته من ابن هشام ٣٢٠/١ .

هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد وتعبد اللات والعزى فيقول وهو في ذلك البلاء : أَحَد أَحَد
أنا كافر باللات والعزى^(١)

وروى البلاذري عن عمرو بن العاص قال : مررت ببلال وهو يعذب في الرمضاء
ولو أن بَضْعَةَ لحمٍ وُضِعَتْ عليه لَنَضِجَتْ وهو يقول : أنا كافر باللات والعزى . وأمّية
مغتاظ عليه فيزيده عذاباً فيقبل عليه فيذغغ في حلقه فيغشى عليه ثم يفتيق^(٢) .

وروى ابن سعد عن حسان بن ثابت رضي الله عنه قال : حججت - أو قال اعتمرت -
فرايت بلالاً في حَبَلٍ طويل يمه الصبيان وهو يقول : أَحَد أَحَد أنا أكفر باللات والعزى
وهبل ونائلة وبؤانة فأضجعه أمية في الرمضاء^(٣) .

وروى البلاذري عن مجاهد قال : جعلوا في عُنُقِ بلال حبلًا وأمروا صبيانهم أن يشتدوا به
بين أخشي مكة - يعني جبليةا - ففعلوا ذلك وهو يقول : أَحَد أَحَد^(٤) .

وروى ابن سعد عن عروة قال : كان بلال من المستضعفين من المؤمنين وكان يُعَذَّب
حين أسلم ليرجع عن دينه فما أعطاهم قط كلمة مما يريدون ، وكان الذي يعذبه أمية بن
خلف الجمحي^(٥) .

وروى البلاذري عن عمير بن إسحاق قال : كان بلال إذا اشتد عليه العذاب قال :
أحد أحد . فيقولون له : قل كما نقول فيقول : إن لساني لا ينطق به ولا يُحسنه^(٦) .

قال البلاذري : وروى أن بلالاً قال أعطشوني يوماً وليلة ثم أخرجوني فعذبوني في
الرمضاء في يوم حار^(٧) .

قال ابن إسحاق : وحدثني هشام بن عروة عن أبيه قال : كان ورقة بن نوفل يمر
ببلال وهو يعذب وهو يقول : أحد أحد . فيقول ورقة : أحد أحد والله يا بلال . ثم

(١) سيرة ابن هشام ٣١٨/١ ، ٣٢٠ .

(٢) أنساب الأشراف ١٨٥/١ . وفيه : فيذهب خلقه . محرقة .

(٣) أنساب الأشراف ١٨٥/١ .

(٤) أنساب الأشراف ١٨٥/١ .

(٥) أنساب الأشراف ١٨٥/١ .

(٦) أنساب الأشراف ١٨٥/١ .

(٧) أنساب الأشراف ١٨٦/١ .

يُقْبَلُ عَلَى أُمِيَّةَ بْنِ خَلْفٍ وَمَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ بِهِ مِنْ بَنِي جَمَحٍ فَيَقُولُ : أَحْلَفُ بِاللَّهِ لَنْ تَقْتُلْتُمُوهُ
لَأَتَّخِذَنَّهُ حَنَانًا .

حَتَّى مَرَّ بِهِ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُمْ يَصْنَعُونَ بِهِ ذَلِكَ ، وَكَانَتْ دَارُ
أَبِي بَكْرٍ فِي بَنِي جَمَحٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِأُمِيَّةَ : أَلَا تَتَّقِي اللَّهَ فِي هَذَا الْمَسْكِينِ حَتَّى مَتَى تَعَذِّبُهُ ؟
قَالَ أَنْتِ أَفْسَدْتَهُ فَأَنْقِذِيهِ مَا تَرَى^(١) . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَفْعَلُ ، عِنْدِي غُلَامٌ أَسْوَدٌ أَجْلَدُ
مِنْهُ وَأَقْوَى عَلَى دِينِكَ أَعْطِيكَهُ بِهِ . قَالَ : قَدْ قَبِلْتُ . قَالَ : هَوْلَكَ . فَأَعْطَاهُ أَبُو بَكْرٍ غُلَامَهُ
ذَلِكَ وَأَخَذَ بِلَالًا فَأَعْتَقَهُ^(٢) .

وَرَوَى الْبِلَادُرِيُّ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ : لَمَّا أَسْلَمَ بِلَالٌ أَخَذَهُ أَهْلُهُ
فَقَمَطُوهُ وَأَلْقَوْا عَلَيْهِ مِنَ الْبِطْحَاءِ ، وَجَعَلُوا يَقُولُونَ : رَبُّكَ اللَّاتُ وَالْعَزَى . فَيَقُولُ أَحَدٌ أَحَدٌ
فَأَنَّى عَلَيْهِ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : عَلَامَ تَعَذِّبُونَ هَذَا الْإِنْسَانَ ؟ فَاشْتَرَاهُ بِسَبْعِ أَوْاقٍ
وَأَعْتَقَهُ . فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَدْ اشْتَرَاهُ فَقَالَ : الشَّرْكَاءُ يَا أَبَا بَكْرٍ ،
فَقَالَ : قَدْ أَعْتَقْتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ^(٣) .

وَرَوَى الْبِلَادُرِيُّ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ قَالَ : اشْتَرَى أَبُو بَكْرٍ
بِلَالًا بِخَمْسِ أَوْاقٍ^(٤) .

* * *

وَمِنْهُمْ خَبَّابُ بْنُ الْأَرْتِّ بِالْمِثْنَاءِ الْفَوْقِيَّةِ .

قَالَ الْبِلَادُرِيُّ : قَالُوا كَانَ الْأَرْتُّ سَوَادِيًّا ، فَأَغَارَ قَوْمٌ مِنْ رِبِيعَةَ عَلَى الْبِنَاحِيَةِ الَّتِي كَانَ
فِيهَا فَسَبَّوهُ وَأَتَوْا بِهِ الْحِجَازَ فَبَاعُوهُ فَوَقَعَ إِلَى سِبَاعِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيِّ الْخَزَاعِيِّ حَلِيفِ بَنِي
زَهْرَةَ . وَزَعَمَ أَبُو الْيَقْظَانَ أَنَّ خَبَّابًا كَانَ أَخَا سِبَاعٍ لِأُمِّهِ^(٥) .

(١) ت ، م : مما ترى فيه .

(٢) سيرة ابن هشام ٣١٨/١ .

(٣) أنساب الأشراف ١٨٦/١ .

(٤) أنساب الأشراف ١٨٦/١ .

(٥) أنساب الأشراف ١٧٥/١ .

قال البلاذري : وخبَّاب فيها يقول ولده : ابن الأرت بن جندلة بن سعد بن خزيمة ، من بني سعد بن زيد مناة بن تميم ، وإنه وقع عليه سبى فصار إلى أم أنمار مولاته فأعتقته وإنه كانت به رتة ، كان ألكن إذا تكلم بالعربية فسمى الأرت^(١) .

وروى البلاذري عن كردوس أن خبَّابا أسلم سادس سنة^(٢) .

وروى البلاذري عن الشَّعبي قال : أعطوهم ما أرادوا حين عذبوا إلا خبَّاب بن الأرت فجعلوا يلصقون ظهره بالأرض على الرِّصْف حتى ذهبَ ماءً مَنته^(٣) .

وروى البلاذري عن الشَّعبي ، ومن طريق آخر عن أبي لبيلى الكِندي قال : جاء خبَّاب إلى عمر رضى الله عنهما فقال له عمر : اذنه ادنه . فأجلسه على مُتْكته وقال : ما أحدٌ أحق بهذا المجلس منك إلا رجل واحد . قال : ومن هو يا أمير المؤمنين ؟ قال : بلال - وفي رواية الشعبي ، عمار بن ياسر . قال : ما هو بأحق مني إن بلالا كان له في المشركين من يمنعه^(٤) . الله به ، ولم يكن لي أحد ، لقد رأيتني يوماً وقد أوقدوا لي ناراً ثم ملقوني فيها ثم وضع رجل رجله على صدرى فما اتقيت الأرض إلا بظهرى ثم كشف خبَّاب عن ظهره فإذا هو قد برص^(٥) .

وروى البلاذري عن أبي صالح قال كان خبَّاب قيناً وكان قد أسلم ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يألُفه ويأتيه فأخبرت بذلك مولاته فكانت تأخذ الحديدية وقد أحمتها فتضعها على رأسه ، فشكى ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : اللهم انصر خبَّاباً فاشتكت مولاته رأسها وهي أم أنمار فكانت تعوى مع الكلاب ، فقبل لها اكتبوى فكان خبَّاب يأخذ الحديدية قد أحماها فيكوى بها رأسها^(٦) .

قال محمد بن عمر الأسلمي وكان الذي يعدُّب خبَّابا حين أسلم ولازم رسول الله

(١) أنساب الأشراف ١/١٧٦ .

(٢) أنساب الأشراف ١/١٧٦ .

(٣) أنساب الأشراف ١/١٧٦ .

(٤) غير ط : منه .

(٥) أنساب الأشراف ١/١٧٧ .

(٦) أنساب الأشراف ١/١٧٨ .

صلى الله عليه وسلم عتبة بن أبي وقاص . وقيل وهو الثبت الأسود بن عبد يغوث (١) .
وروى البخارى ومحمد بن عمر الأسلمى والبيهقى عن خباب رضى الله عنه قال : أتيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برؤده فى ظل الكعبة ولقد لقينا من المشركين شدة
شديدة فقلت : يا رسول الله ألا تدعو الله لنا ؟ فقعد مُحمرًا وجهه فقال : إن كان من
كان قبلكم ليمشط أحدهم بأمشاط الحديد ما دون عظمه من لحم وعصب ما يضره ذلك
عن دينه ، ويوضع المنشأ على مفرق رأس أحدهم فيشقق باثنتين ما يضره ذلك عن دينه ،
وليتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب
على غنمه (٢) .

* * *

ومنهم صهيب بن سنان الرومى .

روى ابن سعد عن عروة قال : كان صهيب من المستضعفين من المؤمنين الذين كانوا
يعذبون فى الله (٣) .

* * *

ومنهم عامر بن فهيرة .

قال البلاذرى : قالوا كان عامر من المستضعفين فكان يعذب بمكة ليرجع عن دينه
حتى اشتراه أبو بكر وأعتقه (٤) .

وروى ابن سعد عن محمد بن كعب القرظى - بضم القاف وكسر الظاء المُشالمة
المعجمة - قال : كان عامر بن فهيرة يعذب حتى لا يدرى ما يقول (٥) .

ومنهم أبو فُكَيْهَة واسمه أفلح ويقال يسار . وكان عبدًا لصفوان بن أمية فأسلم حين
أسلم بلال ، فمر به أبو بكر رضى الله عنه وقد أخذه أمية بن خلف فربط فى رجله حبلاً

(١) أنساب الأشراف ١/١٧٩ .

(٢) صحيح البخارى كتاب المناقب وكتاب الإكراه . وصحيح مسلم كتاب البر حديث رقم ٥٣ .

(٣) أنساب الأشراف ١/١٨١ .

(٤) أنساب الأشراف ١/١٩٤ .

(٥) أنساب الأشراف ١/١٥٨ .

وأمر به فجر ثم ألقاه في الرمضاء فمر به جُعَلُ فقال : أليس هذا ربك فقال : الله ربي خلقني وخلقك وخلق هذا الجُعَلُ فغلط عليه وجعل يخنقه ومعه أخوه أبي بن خلف يقول : زده عذاباً حتى يأتي محمد فيخلصه بسخره . فأخرجه نصف النهار في شدة الحر مقيداً إلى الرمضاء ووضع على بطنه صخرة فدلع لسانه فلم يزل على تلك الحال حتى ظنوا أنه قد مات ، ثم أفاق فمر به أبو بكر رضى الله عنه فاشتراه وأعتقه^(١)

وروى ابن سعد عن محمد بن كعب القرظي قال : كان أبو فكيهة يعذب حتى لا يدري ما يقول^(٢)

* * *

ومنهم عمار بن ياسر وأبوه وأمه سُمَيَّة وأخوه عبد الله رضى الله عنهم .
 روى البلاذري والبيهقي عن مجاهد قال : أول من أظهر الإسلام أبو بكر وبلال وخبَّاب وصُهَيْب وعمار ، فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنعه الله بعمه ، وأما أبو بكر فمنعه قومه ، وأما الآخرون فألْبَسُوا دروعَ الحديد وصُهِرُوا في الشمس حتى بلغ الجهد منهم ، وجاء أبو جهل إلى سُمَيَّة فطعنها في قلبها فهي أول شهيدة في الإسلام^(٣) .

وروى ابن سعد عن محمد بن كعب القرظي قال : أخبرني من رأى عمار بن ياسر متجرداً في سراويل . قال : ونظرت إلى ظهره فإذا فيه حَبِطٌ فقلت : ما هذا ؟ قال : هذا ما كانت قريش تعذبني في رمضاء مكة^(٤) .

وروى البلاذري عنه أيضاً قال : كان عمار يعذب حتى لا يدري ما يقول^(٥) .

وروى البلاذري عن أم هانئ رضى الله عنها أن عمار بن ياسر وأباه ياسراً وأخاه عبد الله ابن ياسر وسُمَيَّة بن عمار كانوا يعذبون في الله فمر بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :

(١) أنساب الأشراف ١/١٩٤ .

(٢) أنساب الأشراف ١/١٥٨ .

(٣) أنساب الأشراف ١/١٥٨ .

(٤) أنساب الأشراف ١/١٥٨ .

(٥) أنساب الأشراف ١/١٥٨ .

صَبْرًا آل ياسر فإن موعدكم الجنة . فمات ياسر في العذاب وأغلظت سمية لأبي جهل فطعنها في قلبها فماتت ، ورؤى عبد الله فسقط^(١) .

* * *

ومنهم جارية بنى المؤمل بن حبيب .

قال البلاذري : وكان يقال لها فيما ذكر أبو البختري : لَبِيبة^(٢) ، أسلمت قبل إسلام عمر بن الخطاب فكان عمر يعذبها حتى يفتر فيدعها ثم يقول : أما إني أعتذر إليك بأني لم أدعك لإسامة^(٣) فتقول : كذلك يعذبك ربك إن لم تُسلم .

وروى ابن سعد عن حسان قال : قدمت مكة معتمرا والنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يؤذون ويعذبون ، فوفقتُ على عمر وهو متوزر^(٤) يخنق جارية بنى عمرو بن المؤمل حتى تسترخى في يديه فأقول قد ماتت ، فاشتراها أبو بكر فأعتقها^(٥) .

* * *

ومنهم زنبيرة - بزاي فنون مشددة مكسورتين فمثناة تحتية ساكنة وهي في اللغة الحصاة الصغيرة ويروى : زنبيرة بزاي مفتوحة فنون ساكنة فباء موحدة - الرومية كان عمر بن الخطاب وأبو جهل يعذبانها .

قال البلاذري : قالوا وكان أبو جهل يقول ألا تعجبون لهؤلاء واتباعهم محمداً ؟ فلو كان ما أتى به محمداً خيراً وحقا ماسبقونا إليه أفسبقتنا زنبيرة إلى رشد وهي من ترون . وكانت زنبيرة قد عذبت حتى عميت فقال لها أبو جهل : إن اللات والعزى فعلتا بك ما ترين . فقالت ، وهي لا تبصر : وما تدري اللات والعزى من يعبدهما ، ولكن هذا أمر من السماء وربى قادر على أن يرد بصرى . فأصبحت تلك الليلة وقد رد الله بصرها ، فقالت

(١) أنساب الأشراف ١/١٩٠ .

(٢) كذا وفي أنساب الأشراف : لبيبة .

(٣) في أنساب الأشراف : لإعدامته . ولله تحريف .

(٤) كذا في ط . وفي بقية النسخ : وهو متوزر . وفي أنساب الأشراف : مؤتزر .

(٥) أنساب الأشراف ١/١٩٥ ، ١٦٦ .

قريش : هذا من سِخْر محمد فاشتراها أبو بكر رضى الله عنه فأعتقها^(١) .

* * *

ومنهم أم عُنَيْس - بعين مهملة مضمومة فنون فمثناة تحنية فسين مهملة - ويقال عبيس بباء موحدة فمثناة تحنية . أمة لبني زُهرة ، وكان الأسود بن عبد يغوث يعذبها فابتاعها أبو بكر^(٢) .

* * *

ومنهم النهديّة وابنتها . وكانت مولدة لبني نهد بن زيد فصارت لامرأة من بني عبدالدار فكانت تعذبهما وتقول : والله لا أقلعت عنكما أو يعتقكما بعض من صبابكما^(٣) . فمر بهما أبو بكر رضى الله عنه وقد بعثتهما فى طحين لها وهى تقول : والله لا أعتقكما أبداً فقال : حل يا أم فلان فقالت حل أنت والله أفسدتها فأعتقهما . قال : فيكم هما ؟ قالت : بكذا وكذا . قال : قد أخذتهما به وهما حُرّتان أرجعا إليها طحينها قالتا : أو نفرغ منه يا أبا بكر ثم نرده إليها قال : أو ذاكما إن شئتما .

ومنهم أم بلال حمامة . ذكرها أبو عمر فى الدرر فيمن كان يعذب فى الله فاشتراها أبو بكر وأعتقها . وأهملها أبو عمر فى الاستيعاب واستدركوها على الاستيعاب .

* * *

والحاصل مما تقدم : أن أبا بكر رضى الله عنه اشترى جماعة ممن كان يعذب فى الله تعالى ، وهم بلال وأمه وعامر بن فهيرة وأبو فكيهة وجارية بنى المؤمل والنهدية وابنتها وزنيرة .

وروى الحاكم وصححه عن عبد الله بن الزبير قال : قال أبو قحافة لأبى بكر رضى الله عنهما : يا بنى أراك تعتق رقاباً ضعافاً فلو أنك فعلت ما فعلت فأعتقت رجالاً جُلُداءً يمنعونك ويقومون دونك ؟ فقال أبو بكر رضى الله عنه : يا أبت إنما أريد ما أريد لله

(١) أنساب الأشراف ١/١٩٦ .

(٢) أنساب الأشراف ١/١٩٦ .

(٣) أنساب الأشراف : لا أقلعت عنك أو يعتقك بعض من صباتك .

عز وجل . فأنزل الله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى » إلى آخر السورة^(١) .
قال عمار بن ياسر رضى الله عنه يذكر بلالا وأصحابه الذين أعتقهم أبو بكر مما كانوا
فيه من البلا وكان اسم أبي بكر عتيقا :

جزى الله خيراً عن بلالٍ وصحبه	عتيقا وأخزى فاكها وأبا جهل
عشيّة هَمَّسا في بلالٍ وصحبه	ولم يَحْذَرا ما يحذر المرءُ ذو العقل
بنوحيده ربَّ الأنسامِ وقولسه	شهدت بأن الله ربى على مهلٍ
فإن تقتلونى تقتلونى ولم أكن	لأشرك بالرحمن من خيفة القتلِ
فياربِّ إبراهيم والعبد يُونسِ	وموسى وعيسى نَجِّنِي ثم لا تُملِ
لمن ظل يَهْوَى العز من آل غالب	على غير حق كان منه ولا عدلِ

[تفسير الغريب]

رمضاء مكة : الحجارة التي أحرقتها الشمس .
الجعل - بضم الجيم وسكون العين : دابة من الحشرات .
أثبه : بالغ في توبيخه . الذعت - بذال معجمة فعين مهملة : الخنق والدعت بالذال
والذال : الدفع العنيف . والدعت أيضا : المَعك في التراب .
لأتخذنه حنانا : يعنى لئن قتلتموه وهو على هذه الحالة لأتخذنه حنانا أى أتخذنَّ
قبره مَسْكَنًا ومُسْتَرِحًا ، والحنان : الرحمة . كذا ذكر عُرْوَةُ قولَ ورقة هنا فدلَّ على أنه
عاش بعد البعثة . وتقدم الكلام على ذلك في باب بدء الوحى .
سوادياً : أى من أهل سواد العراق .
ماء مَتْنَه : بمد ماء قال في الصحاح : مَتْنُ الشئ بالضم متانة فهو متين أى صُلْب .
ومَتْنَا الظهر : مَكَّننَا الصُّلبَ عن يمين وشمال من عَصَبٍ ولحم ، يذكر ويؤنث
القَيْن : الحداد . صَهروهم : أحرقوهم .
الرَّصْف : الحجارة المحمّاة .
جُلْداء بضم الجيم وبالماء جمع جلد بالفتح وهو القوى الشديد .

(١) سيرة ابن كثير ٤٩٣/١ .

الباب السادس عشر

في الهجرة الأولى إلى الحبشة وسبب رجوع من هاجر إليها من المسلمين

وكانت في شهر رجب سنة خمس من المبعث .

قال ابن إسحاق فلما رأى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ما يصيب أصحابه من البلاء وما هو فيه من العافية من الله تعالى ثم من عمه أبي طالب ، وأنه لا يُقدر على أن يمنهم مما هم فيه من البلاء قال لهم : لو خرجتم إلى أرض الحبشة فإن بها مَلِكًا لا يُظلم عنده أحد وهي أرض صدق ، حتى يجعل الله تعالى لكم فرجًا مما أنتم فيه .

فخرج عند ذلك المسلمون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أرض الحبشة مخافة الفتنة وفراراً إلى الله تعالى بدينهم فكانت أول هجرة كانت في الإسلام .

وكانوا - فيما قيل - اثني عشر رجلاً وامرأتين . وقيل عشرة رجال . وبه قال ابن إسحاق وابن هشام وقيل اثني عشر رجلاً وثلاث نسوة . وقيل اثني عشر رجلاً وأربع نسوة . وقيل : اثني عشر رجلاً وخمس نسوة . وجزم به العراقي في الدرر .

وكان أول من هاجر منهم عثمان بن عفان وامرأته رقية بنت سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

روى يعقوب بن سُفيان رحمه الله تعالى عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن عثمان لأول من هاجر بأهله بعد لوط .

وعبد الرحمن بن عوف . وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة ومعه امرأته سَهْلة بنت سُهَيْل بن عمرو . والزبير بن العوام بن ربيعة^(١) . ومُضْعَب بن عُمَيْر ، وأبو سلمة بن عبد الأسد وامرأته أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة ، وعثمان بن مظعون ، وعامر بن ربيعة وامرأته ليلى بنت أبي حنمة بن غانم بن عبيد الله بن عوف بن عبيد .

(١) كذا بالأصل ، والذي في ابن هشام ٢٢٢/١ : الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد .

قال الحافظ الوقشي : كذا وقع وإنما هو غانم بن عامر بن عبد الله بن عبيد بفتح العين المهملة - ابن عويج بفتح العين المهملة وكسر الواو فمشناة تحتية فجيم وأقره الخشني وذكر أبو عمر مثله .

وروى الطبراني بسند صحيح عن ليلي بنت أبي حثمة قالت : كان عمر بن الخطاب من أشد الناس علينا في إسلامنا ، فلما تهيأنا للخروج إلى أرض الحبشة أتانا عمر بن الخطاب وأنا على بنيري وأنا أريد أن أتوجه فقال : أين يا أم عبد الله ؟ فقلت : آذيتمونا في ديننا فنذهب في أرض الله حيث لا نُؤذى . فقال : صَحِّبِكُمُ اللهُ . ثم ذهب فجاء زوجي عامر بن ربيعة فأخبرته بما رأيت من رقة عمر فقال : ترجين أن يُسلم ؟ والله لا يسلم حتى يسلم حمارُ الخطاب !

وسهيل بن بيضاء وأبو سبرة بن أبي رهم العامري ويقال بدله : حاطب بن عمرو العامري . زاد بعضهم : وأم كلثوم بنت سهيل بن عمرو امرأة أبي سبرة بن أبي رهم ، وعبد الله بن مسعود وجزم ابن إسحاق بأنه إنما كان في الهجرة الثانية وصححه الحافظ . قال ابن هشام وكان عليهم عثمان بن مظعون فيما ذكر لي وأنكر ذلك الزهري وقال : لم يكن لهم أمير .

فخرجوا متسللين سرًا حتى أتوا الشُعَيْبِيَّةَ منهم الراكب ومنهم الماشي ، ووفق الله للمسلمين ساعةً جاءوا سفينتين للتجار حملوهم فيهما بنصف دينار وخرجت قريش في آثارهم حتى جاءوا البحر حيث ركبوا فلم يدركوا منهم أحدًا .

قالوا : وقدمنا أرض الحبشة فجاورنا بها خيرَ جارٍ أمنا على ديننا وعبدنا الله تعالى لا نُؤذى ولا نسمع شيئًا نكرهه .

وكان المشركون يقولون : لو ذكر محمد آلهتنا بخيرَ قرَّرناه وأصحابه ولكنه لا يذكر من خالفه من اليهود والنصارى بمثل ما يذكر به آلهتنا من الشتم .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اشتد عليه ما نال أصحابه من أذاهم وتكذيبهم وأحزنته ضلالتهم ، وكان يتمنى هداهم ، فاتفق أنه قرأ يومًا سورة النجم وكان يرتل

قراءته فلما بلغ : « أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى^(١) » ارتصده الشيطان في سَكْنَتِهِ من سَكْنَتِهِ فَأَلْقَى عِنْدَهَا : وَإِنَّ الْغَرَانِيقَ الْعُلَا وَإِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَتَرْتَجِي . محاكياً نَعْمَتَهُ بِحَيْثُ سَمِعَهُ من دَنَا إِلَيْهِ فَظَنَهَا من قول النبي صلى الله عليه وسلم وأشاعها فوَقَعَتْ في قلب كل مشرك بمكة وزَلَّتْ بها ألسنتهم وتباشروا بها وقالوا : إن محمداً قد رجع إلى ديننا . فلما بلغ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم آخرَ النَجْمِ سَجَدَ وسجد معه كلُّ مُشْرِكٍ غير الوليد بن المغيرة كان شيخاً كبيراً ملاً كَفَّهُ تراباً فسجد عليه فعجب الفريقان كلاهما من جماعتهم في السجود بسجود النبي صلى الله عليه وسلم ، وعجب المسلمون لسجود المشركين معهم ولم يكن المسلمون سمعوا ما ألقى الشيطانُ كما قاله موسى بن عُقْبَةَ ، وأما المشركون فاطمأنوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه .

وفشَّتْ تلك الكلمة في الناس وأظهرها الشيطان حتى بلغت أرض الحبشة ومن بها من المسلمين .

ولما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ساءه فأنزل الله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى^(٢) » قرأ « ألقى الشيطانُ في أمنيته » أى في قراءته كما قال الفراء ويؤيده ما رواه ابن جرير وعلقه البخارى في صحيحه عن ابن عباس في قوله تعالى : « إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته » قال : إذا حَدَّثَ ألقى الشيطانُ في حديثه^(٢) « فَيَنْسُخُ اللهُ » يُبْطِلُ « ما يُلْقَى الشيطان ثم يُحْكَمُ اللهُ آياته » يثبتها « والله عليمٌ » بإلقاء الشيطان ما ذكر « حَكِيمٌ » في تمكينه منه يفعل ما يشاء إلى آخر الآية .

والذى قدمناه من قصة الغرائيق له طرق كثيرة ثلاثة أسانيد منها على شرط الصحيح وهى مَراسيل يَحْتَجُّ بِمَثَلِهَا من يحتج بالمرسل وكذا من لا يحتج به لاعتضاد بعضها بعضاً روى الأول : ابنُ جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس .

قلت : ورواه الحافظ ضياء الدين المقدسى في صحيحه عن سعيد بن جبير عن ابن

عباس .

(١) سورة النجم ١٩ ، ٢٠ .

(٢) صحيح البخارى كتاب التفسير (سورة الحج) .

والثاني : رواه ابن جرير عن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام .

والثالث : رواه ابن جرير عن أبي العالية .

قال الحافظ : وقد تجرأ أبو بكر بن العربي كعادته فقال : ذكر الطبري في ذلك روايات كثيرة باطلة لا أصل لها . وهو إطلاق مردود عليه . وكذا قول القاضي : هذا الحديث لم يخرج أحد من أهل الصحة ولا رواه ثقةً بسند سليم إلى آخر كلامه . قال الحافظ : جميع ذلك لا يتمشى على القواعد ، فإن الطرق إذا كثرت وتباينت مخارجها دل ذلك على أن للقصة أصلاً^(١) . انتهى وسيأتي الكلام على ذلك بآنسب مما هنا في أبواب عصمته صلى الله عليه وسلم .

* * *

قال ابن إسحاق فلما أن بلغ المسلمين الذين بأرض الحبشة ذلك وأن أهل مكة أسلموا حتى إن الوليد بن المغيرة وأيا أحيحة قد سجداً خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقال القوم : فمن بقى بمكة إذا أسلم هؤلاء ؟ وقالوا : عشائرننا أحب إلينا . فخرجوا راجعين حتى إذا كانوا دون مكة بساعة من نهار لقوا ركباً من كنانة فسألوهم عن قريش وعن حالهم فقال الركب : ذكر محمد آلهتهم بخير فتابعه الملاء ثم رجع فعاد لشتم آلهتهم وعادوا له بالشر فتركناهم على ذلك .

فأثتم القوم بالرجوع إلى الحبشة ثم قالوا : قد بلغنا ندخل فننظر ما فيه قريش ويحدث عهداً من أراد بأهله ثم يرجع .

ولم يدخل أحد منهم إلا بجوار أو مستخفياً إلا ابن مسعود فإنه مكث يسيراً ثم رجع

(١) قصة الغرائق هذه مفتراة لا أصل لها ، كما ذكر ابن العربي وغيره ص ٣٥٤ الاكتفاء .
قال السبيل : وأهل الأصول يدفعون هذا الحديث بالحجة . . ثم قال : والحديث على ما خيلت غير مقطوع بصحته .
وقال القاضي عبد الجبار في كتابه : «تزيه القرآن عن المطاعن» ص ٢٤٣ : «فإن قيل : فما المراد بقوله : «إلا إذا تمى أتى الشيطان في أمنيته» وكيف يصح ذلك على الأنبياء ؟

وجوابنا : أن المراد : إذا تلا يلحقه السهو في قراءته وذلك معروف في اللغة ، فلذلك قال بعده : «فينسخ الله ما يلحق الشيطان ثم يحكم الله آياته» ولو كان المراد غير ما ذكرناه من التلاوة لم يصح ذلك . فأما ما يرويه الحشوية من أنه صلى الله عليه وسلم ذكر في قراءته أصنامهم وقال : إن الغرائق الملا شفاعتن ترنجي . حتى فرح الكفار فلا أصل له ، ومثل ذلك لا يكون إلا من دسائس الملحدة .

إلى أرض الحبشة وكانوا خرجوا في رجب سنة خمس فأقاموا شعبان ورمضان ، وكانت
السجدة في رمضان وقدموا في شوال من السنة المذكورة .

وكان من قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من أقام بها حتى هاجر إلى المدينة
فشهد معه بدرًا ومنهم من حُبس عنه حتى فاته بدر وغيره ، ومنهم من مات بمكة . ودخل
عثمان بن مظعون بجوارٍ من الوليد بن المغيرة .

فلما قدم أولئك النفر مكة اشتد عليهم قومهم وسطت عليهم عشائرتهم ولقوا منهم أذى
شديدًا .

ولما رأى عثمان بن مظعون ما فيه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من البلاء وهو
يغدو ويروح في أمان الوليد بن المغيرة قال : والله إن غدوى ورواحي آمنًا بجوار رجل من
أهل الشرك وأصحابي وأهل ديني يلقون من البلاء والأذى في الله ما لا يصيبني لنقص كبير
في نفسي . فمشى إلى الوليد فقال يا أبا عبد شمس وقت ذمتك وقد رددتُ إليك جوارك .
قال : لِمَ يا بن أخي ، لعله آذاك أحد من قومي ؟ قال : لا ولكني أرضى بجوار الله عز وجل
ولا أريد أن أستجير بغيره . قال : فانطلق إلى المسجد فاردد عليّ جوارى علانية كما
أجرتك علانية . فانطلقا حتى أتيا المسجد فقال الوليد : هذا عثمان قد جاء يرد عليّ جوارى .
قال : صدق قد وجدته وفيًا كريم الجوار ولكنني قد أحببت ألا أستجير بغير الله عز وجل
فقد رددت عليه جواره .

ثم انصرف عثمان وليبيد بن ربيعة بن مالك في مجلس من قريش يُنشدهم قبل إسلامه ،
فجلس عثمان معهم فقال لبيد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطلُ

فقال عثمان : صدقت .

فقال لبيد :

وكلُّ نعيمٍ لا محالة زائلُ

فقال عثمان : كذبت ، نعيم الجنة لا يزول . قال لبيد : يا معشر قريش والله ما كان

يُؤذَى^(١) جَلِيسِكُمْ فَمَتَى حَدَثَ هَذَا فِيكُمْ ؟ فقال رجل من القوم : إن هذا سفية في سفها
 معه قد فارقوا ديننا فلا تجدن في نفسك من قوله . فردَّ عليه عثمان حتى شَرَى أمرهما فقام
 ذلك الرجل فلطم عينه فحَضَرها^(٢) والوليد بن المغيرة قريب يرى ما بلغ عثمان فقال : أَمَا وَاللَّهِ
 يَا ابْنَ أَخِي إِنْ كَانَتْ عَيْنُكَ عَمَّا أَصَابَهَا لَعْنِيَّةٌ وَلَقَدْ كُنْتُ فِي ذِمَّةٍ مَنِيعَةٍ . فقال عثمان :
 بَلِ وَاللَّهِ إِنْ عَيْنِي الصَّحِيحَةَ لَفَقِيرَةٌ إِلَى مِثْلِ مَا أَصَابَ أَخْتَهَا فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنِّي لَنِي جَوَارٍ
 مِنْ هُوَ أَعَزُّ مِنْكَ وَأَقْدَرُ يَا أَبَا عَبْدِ شَمْسٍ . فقال له الوليد : هَلُمَّ يَا ابْنَ أَخِي إِنْ شِئْتَ إِلَى
 جَوَارِكَ فَعُدُّ . فقال : لا .

ولما أجاز أبو طالب أبا سلمة بن عبد الأسد مشى إليه رجالٌ من بني مخزوم فقالوا
 له : يَا أَبَا طَالِبٍ هَذَا مَنَعْتَ ابْنَ أَخِيكَ مُحَمَّدًا فَمَا لَكَ وَلصاحبنا تمنعه ؟ فقال : إنه استجار
 بي وهو ابن أختي وإن أنا لم أَمْنَعِ ابْنَ أَخْتِي لَمْ أَمْنَعِ ابْنَ أَخِي . فقام أبو لهب فقال : يامعشر
 قريش والله لقد أكثرتم على هذا الشيخ ما تزلون تؤثبون عليه في جواره من بين قومه ،
 والله لتنتهن عنه أو لتقومن معه في كل ما قام فيه حتى يبلغ ما أراد . قالوا : بل ننصرف
 عما تكره يا أبا عتبة . وكان لهم ولياً وناصراً على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبَقُوا
 على ذلك .

فقطع فيه أبو طالب حين سمعه يقول ما يقول ورجا أن يقوم معه في شأن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال أبو طالب يجرُّضُ أبا لهب على نصرته ونصرة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم :

إِنْ امْرَأً أَبُو عَتِيْبَةٍ عُمُّهُ	لَنِي رَوْضَةٌ مَا إِنْ يُسَامِ الْمَظَالِمَا
أَقُولُ لَهُ وَأَيْنَ مِنْهُ نَصِيحَتِي	أَبَا مَعْتَبٍ ثَبَّتْ سِسْوَادُكَ قَائِمَا
وَلَا تَقْبَلْنَ الدَّهْرَ مَا عَشْتِ خُطَّةً	تُسَبُّ بِهَسَا إِمَّا هَبَطْتَ الْمَوَاسِمَا
وَوَلِّ سَبِيلَ الْعَجْزِ غَيْرِكَ مِنْهُمْ	فَإِنَّكَ لَمْ تُخَلِّقْ عَلَى الْعَجْزِ لَازِمَا
وَحَارِبُ فَإِنَّ الْحَرْبَ نَصْفٌ وَلَنْ تَرَى	أَخَا الْحَرْبِ يَعْطِي الْخَسْفَ حَتَّى يُسَالِمَا

(١) ط : ما كان يؤذيكم .

(٢) خضرها : ورها .

وكيف ولم يَجْنُوا عَلَيْكَ عَظِيمَةً
 جَزَى اللَّهُ عَنَا عَبْدَ شَمْسٍ وَنَوْفِلًا
 بتفريقهم من بعد ودِّ وألفة
 كذبتهم وبيت الله نُبِرَى مُحَمَّدًا
 ولم يخذلوك غانمًا أو مُعَارِمًا
 وتيما ومخزوما عُقُوقًا وَمَأْتِمًا
 جماعتنا كيما ينسالوا المحارمًا
 ولما تروا يوماً لدى الشَّعْبِ قائمًا^(١)

تَبَيَّهَاتُ

الأول : ظاهر كلام ابن إسحاق أن رجوع من هاجر إلى الحبشة كان بعد أن صار المسلمون هناك زيادة على الثمانين ، فإنه بعد أن ذكر خروج أصحاب الهجرة الأولى ذكر خروج جعفر وأصحابه ، ثم ذكر بعد ذلك أن المهاجرين إلى الحبشة بلغهم إسلام أهل مكة فأقبلوا لما بلغهم ذلك . فذكر نحو ما تقدم ، وأن الراجعين : عثمان بن عفان ، وأبو حذيفة ابن عتبة بن ربيعة ، وامرأته سهلة بنت سهيل ، وعبد الله بن جحش ، وعُتْبة بن غزوان ، والزبير بن العوام ، ومُضْعَب بن عمير ، وسُوَيْبِط بن سعد ، وطلَيْب بن عمرو ، وعبد الرحمن ابن عوف ، وعبد الله بن مسعود ، وأبو سلمة بن عبد الأسد ، وامرأته أم سلمة ، وشَمَّاس ابن عثمان ، وسلمة بن هشام بن المغيرة حبسه عمه بمكة فلم يقدم إلا بعد بدر وأحد والخندق ، وعيَّاش بن أبي ربيعة ، وعمار بن ياسر - شكَّ فيه أكان خرج - ومُعْتَب بن عوف ، وعثمان ابن مَظْعُون ، وابنه السائب بن عثمان ، وأخوا عثمان : قُدَامَة . وعبد الله ، وخُنَيْس بن حُدَافَة ، وهشام بن العاصي حبس بمكة بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة حتى قدم بعد بدر وأحد والخندق . وعامر بن ربيعة وامرأته ليلى بنت أبي حثمة بن غانم وعبد الله ابن مخرمة ، وعبد الله بن سهيل بن عمرو وكان حبس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين هاجر إلى المدينة حتى كان يوم بدر فانحاز من المشركين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد معه بدرًا ، وأبو سبرة بن أبي رهم وامرأته أم كلثوم بنت سهل بن عمرو ، والسُّكْرَان بن عمرو وامرأته سودة بنت زمعة ، مات بمكة قبل مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسعد بن خولة ، وأبو عبيدة بن الجراح ، وعمرو بن الحارث بن زهير وسهيل ابن بيضاء ، وعمرو بن أبي سرح .

(١) سيرة ابن هشام ١/٢٧٠ - ٣٧١ .

قال : فجميع من قدم مكة من أصحابه من أرض الحبشة ثلاثة وثلاثون رجلاً (١) . انتهى .

وموسى بن عقبة ذكر أن الراجعين من الحبشة للسبب السابق هم المهاجرون أولاً وبه صرح في الطبقات والعيون والإشارة والمورد .

* * *

الثاني : ذكر موسى بن عُقبة أن ابن مسعود مكث بمكة قليلاً ورجع إلى الحبشة حتى قدم في المرة الثانية مع من قدم وتعقبه في زاد المعاد بأن عبد الله بن مسعود شهد بدرًا وأجهز على أبي جهل ، وأصحاب هذه الهجرة إنما قدموا المدينة مع جعفر وأصحابه بعد بدر بأربع سنين أو خمس . وبسط الكلام على ذلك . ثم قال : وقد ذكر - يعنى ابن عُقبة - في هذه الهجرة الثانية عثمان بن عفان وجماعة ممن شهدوا بدرًا ، فإما أن يكون هذا وهما وإما أن يكون لهم قَدَمَةٌ أُخْرَى قبل بدر ، فيكون لهم ثلاث قَدَمَاتٍ : قَدَمَةٌ قبل الهجرة ، وقَدَمَةٌ قبل بدر ، وقَدَمَةٌ عام خيبر .

قلت : هذا هو الصحيح بلا شك .

قال : وعلى هذا فيزول الإشكال . انتهى ملخصاً .

التنبيه الثالث

في بيان غريب ما سبق

الشُعْبَةُ : بضم الشين المعجمة وفتح العين المهملة وسكون المثناة التحتية وكسر الموحدة تصغير شعبة مكان على ساحل البحر بطريق اليمن .

الغرانيق : بالغين المعجمة ها هنا الأصنام وهي في الأصل الذكور من طير الماء وقيل طير الماء مطلقاً إذا كان أبيض طويل العنق واحداً غُرْنُوق بضم الغين وفتح النون . وغرنيق بكسر الغين وفتح النون ، سُمِّيَ به لبياضه وقيل هو الكركي . وكانوا يزعمون أن الأصنام تقربهم من الله وتشفع لهم فشبَّهت بالطيور التي تَعْلُو في السماء وترتفع

(١) سيرة ابن هشام ١/٣٦٤ - ٣٦٩ .

الباب السابع عشر

في إسلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه

قال ابن إسحاق : وكان إسلام عمر عقب الهجرة الأولى إلى الحبشة .

قال في « الزَّهْر » : وكان إسلامه في ذى الحجة سنة ست من المبعث وله ست وعشرون سنة فيما ذكره ابن سعد عن ابن المسيَّب .

وقال ابن الجوزى : سنة خمس . قال أبو نعيم : بعد إسلام حمزة بثلاثة أيام .

قال ابن إسحاق : وكانوا - أى المسلمون - قريباً من أربعين من رجال ونساء وتقدم ذكرهم في الباب الثالث من أبواب المبعث .

وقال ابن المسيَّب فيما رواه ابن سعد : كانوا أربعين رجلاً وعشر نسوة .

وروى إسحاق بن بشر عن ابن عباس أنهم كانوا يومئذ تسعة وتسعين^(١) رجلاً وثلاثاً وعشرين امرأة ثم إن عمر أسلم .

قال في الزَّهْر : ولعل هذا هو الصواب ، فقد كان في الحبشة ثلاثة وثمانون كما ذكر ابن إسحاق .

قلت : ابن إسحاق إنما ذكر ذلك في الذين هاجروا ثانياً وإسلام عمر كان بين المهجرتين كما تقدم عن ابن عباس ، فالزيادة على الأربعين حصلت بعد إسلام عمر وإسحاق كذاب يضع ، لا يُصَادَم ما رواه ما ذكره الثقات . والله أعلم .

* * *

واختلف في سبب إسلامه كما سأليناه .

وقد روى قصة إسلامه ابنُ إسحاق ، وابن سعد ، وأبو يعلى ، والحاكم عن أنس ،

والبزار والطبراني عن أسلم مولاة عنه ، وأبو نعيم عن ابن عمر .

(١) كتب فوقها في ط : وثلاثين . وعليها حرف ظ .

قال أسلم مولاة عنه : أتحبون أن أعلمكم بإسلامي ؟ قلنا : نعم . قال : كنت أشد الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجلست يوماً مع أبي جهل بن هشام أو شيلة ابن ربيعة ، فقال أبو جهل : يا معشر قريش إن محمداً قد شتم آلهتكم وسفّه أحلامكم وزعم أن من مضى من آبائكم يتهافتون في النار ، ألا ومن قتل محمداً فله على مائة ناقة حمراء وسوداء وألف أوقية من فضة .

قال عمر : فخرجت متقلداً السيف مُتَنَكِّباً كِنَانَتِي أريد النبي صلى الله عليه وسلم ، فمررت على عجل وهم يريدون ذبحه فقممت أنظر إليهم فإذا صائح يصيح من جوف العجل : بالذريح ، رجل يصيح ، بلسان فصيح ، يدعو إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . قال عمر : فقلت في نفسي إن هذا لأمر ما يراد به إلا أنا . قال : ثم مررت بغم فإذا هاتف يهتف ويقول :

يا أيها الناس ذوّوا الأجسام	ما أنتم وطائش الأحلام ^(١)
ومُسند الحكم إلى الأصنام	فكلكم أوره كالكهام
أما ترون ما أرى أمأى	من ساطع يجلو دجى الظلام
قد لاح للناظر من تهام	أكسرمه الرحمن من إمام
قد جاء بعد الكفر بالإسلام	والبرّ والصّلات للأرحام
ويزجر الناس عن الآثام	فبادروا سبقاً إلى الإسلام

بلا فتور وبلا إحجام

قال عمر : فقلت والله ما أراه إلا أرادني . ثم مررت بالضمار فإذا هاتف يهتف من جوفه :

تُرك الضمار وكان يُعبد مرة	قبيل الصلاة مع النبي محمد
إنّ الذي ورث النبوة والهدى	بعد ابن مريم من قريش مهتدي
سيقول من عيب الضمار ومثله	ليت الضمار ومثله لم يُعبد
فاصبر أبا حفص فإنك امرؤ	بأتيك عِزٌّ غير عز بني عدي

(١) كذا . وقد سبقت رواية الأبيات بنير هذا الترتيب في باب الهواتف بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم .

لا تَعْجَلنَ فَأَنْتَ ناصِرُ دِينِهِ حَقًّا يَقِينًا بِاللِّسَانِ وَبِالْيَسَدِ^(١)

قال عمر : فوالله لقد علمت أنه أرادني . فَلَقِيْتِي رجل من قريش .

قال ابن إسحاق : هو نُعَيْم بن عبد الله النخَّام وكان قد أسلم وكان يخفى ذلك فرقاً من قومه . فقال : أين تذهب يا ابن الخطاب ؟ قلت : أريد هذا الصابي الذي فرق أمر قريش وسفه أحلامها وعاب دينها وسب آلهتها فأقتله . فقال له نعيم : والله لقد عرَّتك نفسك من نفسك يا عمر أتري بني عبد منافٍ تاركيك تمشي على وجه الأرض وقد قتلت محمداً ؟ أفلا ترجع إلى أهل بيتك فتقيم أمرهم ؟! قال : وأى أهل بيتي ؟ قال : ختنك وابن عمك سعيد بن زيد بن عمر وأختك فاطمة بنت الخطاب ، فقد والله أسلما وتابعا محمداً على دينه فعليك بهما . وإنما فعل ذلك نعيم ليصرف عمر عن أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فرجع عمر عامداً إلى أخته وختنه .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أسلم بعض من لا شيء له ضمَّ الرجلَ والرجلين إلى الرجل يُنفق عليه ، وكان ضمَّ رجلين من أصحابه إلى زوج أخت عمر ففرع عمر عليهم الباب وعندهم خباب بن الأرت معه صحيفة فيها طه يقرئهما إياها فلما سمعوا حسَّ عمر تغيب خباب في مخدع لهم أوفى بعض البيت وأخذت فاطمة بنت الخطاب الصحيفة فجعلتها تحت فخذاها وقد سمع حين دنا من البيت قراءة خباب عليهما ، فلما دخل قال : ما هذه الهينمة التي سمعتُ ؟ قالوا له : ما سمعت شيئا . قال : بلى والله لقد أخبرت أنكما تابعتما محمداً على دينه . وبطش بختنه سعيد بن زيد فقامت إليه أخته بنت الخطاب لتكفَّه عن زوجها ، فضرها فشجها فلما فعل ذلك قالت له أخته وختنه : نعم قد أسلمنا وآمنا بالله ورسوله فاصنع ما بدا لك .

فلما رأى عمر ما بأخته من الدم ندم على ما صنع فارعوى وقال لأخته أعطيني هذه الصحيفة التي سمعتكم تقرعون أنفاً أنظر ما هذا الذي جاء به محمد . وكان عمر كاتباً فلما قال ذلك قالت له أخته : إنا نخشاك عليها . قال : لا تخافي . وحلف لها بأهته ليردتها إذا

(١) تبدوا مارات الصنع على هذه الرواية ، وقد نسب مثل هذا إلى العباس بن مرداس .

قرأها إليها . فلما قال ذلك طمعت في إسلامه فقالت : يا أخي أنت نجس على شركك وإنه لا يمسه إلا الطاهر . فقام عمر فاغتسل فأعطته الصحيفة وفيها طه فقرأها فلما قرأ صدرها منها فقال ما أحسن هذا الكلام وأكرمه .

وفي رواية أنه وجد في الصحيفة : بسم الله الرحمن الرحيم . فذكر من أين اشتق . ثم رجع إلى نفسه فقرأ سَبَّحَ لله ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم حتى بلغ « آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مُتَخَلِّفِينَ فيه » فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله . انتهى .

فلما سمع ذلك خَبَّابٌ خرج إليه فقال له يا عمر والله إني لأرجو أن يكون الله تعالى قد خصَّك بدعوة نبيه فإني سمعته أمس وهو يقول : اللهم أيد الإسلامَ بأبي الحكَمِ ابنِ هشامٍ أو بعمر بن الخطابِ فالله الله يا عمر . فذكر الحديث .

* * *

وفي رواية مجاهد عن روى أن عمر قال : كنت للإسلام مُبَاعِداً وكنت صاحب خمر في الجاهلية أصبها وأشربها وكان لنا مجلس يجتمع فيه رجال من قريش بالحزورة عند دُور آل عمر بن عبد عمران المخزومي ، فخرجت ليلةً أريد جلسائي أولئك في مجلسهم ذلك فجنثتهم فلم أجد فيه منهم أحداً فقلت في نفسي : فلو أتى جئت فلانا الخمار وكان بمكة يبيع الخمر ، لعلى أجد عنده خمر فأشرب منها فخرجت فلم أجد . فقلت في نفسي : فلو أتى جئت الكعبة فطفت بها سبعا أو سبعين فجنثت المسجد أريد أن أطوف بالكعبة فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي وكان إذا صلى استقبال الشام وجعل الكعبة بينه وبين الشام ، فكان مُصَلِّاهُ بين الركنين الركن الأسود والركن اليماني فقلت حين رأيته : والله لو سمعتُ لمحمد الليلة حتى أسمع ما يقول . فقلت لئن دنوت منه أستمع لأروعه فجنثت من قبَل الحجر فدخلت تحت ثيابه فجعلت أمشي رويداً رويداً ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي يقرأ القرآن حتى قمت في قبلته مستقبله ما بيني وبينه إلا ثياب الكعبة ، فلما سمعت القرآن رق له قلبي فبكيت ودخلني الإسلام ، فلم أزل قائماً في مكاني

حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته وانصرف، فتبعته حتى دخل بين دار عباس ودار ابن أزر^(١) أدركته ، فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم حسي عرفني فظن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنما تبعته لأؤذيه فنهمني^(٢) ثم قال : ما جاء بك يا بن الخطاب هذه الساعة ؟ قلت : جئت لأؤمن بالله ورسوله وبما جاء من عند الله . قال : فحمد الله تعالى ثم قال : قد هداك الله يا بن الخطاب . ثم مسح صدرى ودعا لي بالثبات . ثم انصرفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته .

وفي رواية أن خباباً لما قال لعمر : فالله الله يا عمر . قال له عمر عند ذلك : دُلّني يا خباب على محمد حتى آتية فأسلم . فقال خباب : هو في بيته عند الصفا معه نفر من أصحابه . فأخذ عمر سيفه متوشحاً ثم عمَد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فضرب عليهم الباب ، فلما سمعوا صوته قام رجلٌ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر من خلل الباب فرجع وهو فرزع^(٣) فقال : يارسول الله هذا عمر بن الخطاب متوشحاً بالسيف ، فقال حمزة بن عبد المطلب : فأذن له فإن كان يريد خيراً بذلتنا له وإن كان جاء يريد شراً قتلناه بسيفه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ائذن له فإن يُرد الله به خيراً يهده فأذن له الرجل وفتحوا له ، وأخذ رجلان بعَضَيْهِ حتى دنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أرسلوه . فأرسلوه ، فنهض إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لقيه في الحجرة فأخذ بحُجْرته أو بجمع ردايه ثم جَبَذَهُ جَبَذَةً شَدِيدَةً وقال : ما جاء بك يا بن الخطاب ؟ فوالله ما أراك^(٤) أن تمتهي حتى يُنزل الله بك قارعةً . فقال^(٥) : يارسول الله جئت لأؤمن بالله وبرسوله وبما جاء من عند الله . فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبيراً عرف أهل البيت من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عمر قد أسلم ،

(١) ط : ودار أزر .

(٢) الأصل : فنهمني .

(٣) ت ، م : وهو جزع .

(٤) ط : ما أرى .

(٥) غير ط : فقلت .

فكبروا تكبيرة سُمعت بطرق مكة وتفرقوا من مكانهم وقد عزوا في أنفسهم حين أسلم
عمر مع إسلام حمزة وعرفوا أنهما سيمنعان رسول الله صلى الله عليه وسلم وينتصفون بهما
من عدوهم .

وقال عمر حين أسلم :

الحمد لله ذى المنِّ الذى وجبت

له علينا أيادٍ كلها عسبرٌ

وقد بدأنا فكذبنا فقال لنا	صدق الحديث نبيُّ عنده الخبرُ
وقد ظلمت ابنة الخطاب ثم هدى	ربى وقالوا جميعا قد صبا - عمرُ
وقد ندمت على ما كان من زللى	بظلمها حين تتلى . عندها السورُ
لما دعت ربها ذا العرش خالقها	وأن أحمد فينا اليوم مُشْتَهَر
نبيُّ صدق أتى بالحق من ثقة	وافى الأمانة ما فى وعده خورُ ^(١)

* * *

وروى ابن اسحاق عن بعض آل عمر قال : قال عمر لما أسلمت تلك الليلة تذكرت
أى أهل مكة أشد لرسول الله صلى الله عليه وسلم عداوة حتى آتته فأخبره أنى قد أسلمت .
قال : فقلت : أبو جهل . فأقبلت حين أصبحت حتى ضربت عليه بابه فخرج أبو جهل فقال :
مرحباً وأهلاً يا بن أختى ما جاء بك ؟ قلت : جئت لأخبرك أنى قد آمنت بالله ورسوله
وصدقت بما جاء به . فضرب الباب فى وجهى وقال : قبحك الله وقبح ما جئت به .

وروى أيضا بسند صحيح عن ابن عمر قال : لما أسلم عمر قال : أى قريش أنقل
للحديث ؟ قيل له : جميل بن معمر الجمحى . قال : فغداً عليه . قال عبد الله : وغدوت
معه أتبع أثره وأنظر ماذا يفعل حتى جاءه فقال له : أعلمت يا جميل أنى أسلمت ودخلت
فى دين محمد ؟ قال : فوالله ما راجعه حتى قام يجر رداءه وتبعه عمر ، واتبعت أبى حتى
إذا قام على باب المسجد صرخ بأعلى صوته : يا معشر قريش - وهم فى أنديتهم حول

(١) لا يظهر على هذا الشمر أصالة ولا رواء ، بل هو نظم متكلف حاول به صانعه أن يحكى قصة إسلام عمر رضى

الكعبة - ألا إن ابن الخطاب قد صبأ . قال : يقول عمر من خلفه : كذَّب ولكني أسلمتُ وشهدت أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله . وثاروا إليه فما برح يقاتلهم ويقاتلونهم حتى قامت الشمس على رؤوسهم وطلع فقهذ وقاموا على رأسه وهو يقول : افعلوا ما بدأ لكم فأحلف بالله أن لو كنا ثلاثمائة لقد تركناها أو تتركوها لنا .

فبينما هو على ذلك إذ أقبل شيخٌ من قريشٍ عليه حلة جبرة وقميص مؤشئ حتى وقف عليهم فقال : ما شأنكم ؟ قالوا : صبأ عمر . قال : فمه ، رجلٌ اختار لنفسه أمراً فما تريدون منه ؟ أترون بني عدى بن كعب يُسلمون لكم صاحبكم ؟ هكذا خلُّوا عن الرجل . قال : فوالله فكأنما كانوا ثوباً كُشط عنه . فقلت لأبي بعد أن هاجر إلى المدينة : يا أبا من الرجل الذي زجر القوم عنك بمكة يوم أسلمت وهم يقاتلونك ؟ قال : ذلك أي بني العاصي بن وائل السهمي^(١) . ومات مشركاً .

وروى البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : بينا عمر في الدار خائفاً إذ جاءه العاصي بن وائل السهمي وعليه حلة جبرة وقميص مكفوف بحريز فقال : ما بك ؟ قال : زعم قومك أنهم سيقتلونني لأنني أسلمتُ . قال : لا سبيل إليك أمنت . فخرج العاصي فلقى الناس قد سال بهم الوادي فقال : أين تريدون ؟ فقالوا : نريد ابن الخطاب الذي صبأ . قال : لا سبيل إليه . فكَّر الناس وتصدَّعوا عنه^(٢) .

وروى البخاري عن ابن مسعود قال : ما زلنا أعزَّة منذ أسلم عمر^(٣) .

وروى عنه قال : والله ما استطعنا أن نصلي عند الكعبة ظاهرين حتى أسلم عمر^(٤) .

وروى ابن ماجه عن ابن عباس قال : لما أسلم عمرُ نزل جبريلُ فقال : يا محمد لقد

استبشر أهل السماء بإسلام عمر^(٥)

(١) سيرة ابن هشام ٣٤٨/١ .

(٢) صحيح البخاري كتاب المناقب .

(٣) صحيح البخاري كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .

(٤) صحيح البخاري كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .

(٥) سنن ابن ماجه ، المقدمة ، باب رقم ١١ .

وروى الإمام أحمد والترمذى وقال حسن صحيح وابن حبان عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اللهم أعز الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك : بأبي جهل أو بعمر بن الخطاب . قال : وكان أحبهما إليه عمر (١) .

تنبيه

في بيان غريب ما سبق

أورّه : بهمزة مفتوحة فواو ساكنة فراء مفتوحة : وهو الحمق (٢) وقيل الخرق .

الكهّام : بفتح الكاف وتخفيف الهاء : السيف الكليل . ولسان كهّام أى عبي ، وفرس كهّام : بطيء . وكان ذا فى الأصل والله أعلم مأخوذ من هذا ، فىكون معناه : أكلكم أحمق وأخرق عبيّ أو كليل لم يُغن شيئاً أو بطيء عن الحق والخير

والصلّات - بكسر الصاد : جمع صلة وهى الإحسان إلى الأقارب .

وتقدم بيان ذرّيح فى الباب الرابع .

المخدّع عندهم : البيت فى جوف البيت شبه البهو الذى يصنعه الناس فى أوساط (٣) المجالس .

الهيئمة : صوت وكلام لا يفهم .

ارعوى : رجع ، يقال ارعويت عن الشيء إذا رجعت عنه وازدجرت .

جبّده : بجيم فباء موحدة مفتوحتين جبّداً من باب ضرب مثل جدّب أى مدّه إلى نفسه .

الحزورة - بحاء مفتوحة مهملة فزاي ساكنة : سوق كانت بمكة وأدخلت فى المسجد

لما زيد فيه

(١) صحيح الترمذى كتاب المناقب باب ١٧ ومسنّد أحمد ٩٥/٢ .

(٢) كذا ، وقد سبق التنبيه على أن الأورّه هو الأحمق .

(٣) ت ، م : فى البساط المجالس .

طَلِحَ : بفتح الطاء المهملة وكسر اللام : فعل ماضٍ أى أَعْيَا ،

نَهَمَهُ : زجره .

الجِبْرَة : ضرب من بُرود اليشم .

هكذا عن الرجل : قال أبو ذر : هكذا : هنا اسم سَمِيَ به فعل ومعناه : تنحوا ولا يحتاج معه إلى زيادة خَلُّوا . وقال في الرُّوض : هكذا كلمة معناها الأمر بالتنحى فليس يعمل فيها ما قبلها كما يعمل إذا قلت : جلست هكذا . أى على هذه الحال وإن كان لا بد من عامل إذا جعلتها للأمر لأنها كاف التشبيه دخلت على ذا وهاء التنبيه ، فيقدر العامل إذن مضمرا كأنك قلت : ارجعوا هكذا وتأخروا هكذا واستغنى بقولك : « هكذا » . عن الفعل [كما استغنى^(١)] برويدا عن أرفق . .

سال الوادى بالناس : أى امتلاَ كامتلائه من السَّيْلِ في كثرتهم وسرعة مَشِيهِم .

(١) زيادة يقتضيا السياق .

الباب الثامن عشر

في دخول بني هاشم وبني المطلب بنى^(١) عبد مناف الشَّعب

وكتابة قريش الصحيفة الظالمة

قال أبو الأسود والزُّهرى وموسى بن عُقبة وابن اسحاق : إن قريشا لما رأت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نزلوا بلداً . أصابوا فيه أمناً وقراراً ، وأن النجاشي قد منع من لجاجاً إليه منهم ، وأن عمر قد أسلم ، وكان رجلاً ذا شكيمة لا يُرام ما وراء ظهره امتنع به أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبحمزة حتى عازوا قريشا فكان هو وحمزة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وجعل الإسلام يُفشو في القبائل . فأجمعوا رأيهم واتفق رأيهم على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : قد أفسد علينا أبناءنا ونساءنا فقالوا لقومه : خذوا منا ديةً مضاعفة وليقتله رجلٌ من غير قريش ويريحنا وتريحون أنفسكم . فأبى قومه بنو هاشم من ذلك وظاهرهم بنو المطلب بن عبد مناف .

فلما عرفت قريش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد منعه قومه فأجمع المشركون من قريش على مُنابذتهم وإخراجهم من مكة إلى الشَّعب وأجمعوا واثمروا أن يكتبوا كتاباً يتعاقدون فيه على بني هاشم وبني المطلب على ألا يُنكحوهم ولا يُنكحوا إليهم ولا يبيعوهم شيئاً ولا يبتاعوا منهم ، ولا يقبلوا منهم صلحاً ولا تأخذهم بهم رافة حتى يُسلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتل .

فلما اجتمعوا لذلك كتبوا صحيفةً ثم تعاهدوا وتعاقدوا على ذلك .

والذى كتب الصحيفة : قال ابن اسحاق : منصور بن عكرمة . قال ابن هشام : ويقال النضر بن الحارث . فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فشلت بعض أصابعه .

(٢) ط : ابن عبد مناف .

وقال غيره : بغيض بن عامر . فشئت يده . وقال غيره : هشام بن عمرو بن الحارث العامري وأسلم بعد ذلك .

ويُجمع بين هذه الأقوال باحتمال أن يكون كتب بها نسخ .

ثم علّقوا الصحيفة في جوف الكعبة توكيداً على أنفسهم وقطعوا عنهم الأسواق ولم يتركوا طعاماً ولا إداماً ولا بيناً إلا بادروا إليه واشتروه دونهم .

فلما فعلت ذلك قريش انحازت بنو هاشم وبنو المطلب إلى أبي طالب فدخلوا معه في شُعبه مؤمنهم وكافرهم ، فالؤمن ديناً والكافر حميةً .

وخرج من بني هاشم أبو هب إلى قريش فظاهرهم ولقي هند بنت عتبة بن ربيعة حين فارق قومه وظاهر عليهم قريشاً . فقال : يا بنت عتبة هل نصرت اللات والعزى وفارقت من فارقتها وظاهر عليها ؟ قالت : نعم جزاك الله خيراً يا أبا عتبة .

وروى البلاذري عن ابن عباس قال : حُصرنا في الشعب ثلاث سنين وقطعوا عنا الميرة حتى إن الرجل ليخرج بالذمقة فما يُبايع حتى يرجع ، حتى هلك من هلك^(١) .

وقال أبو طالب فيما صنعت قريش من ذلك واجتمعوا له :

ألا بلغنا عني على ذات بيننسا	لؤياً وخصاً من لؤى بني كعب
ألم يعلموا أننا وجدنا محمداً	نبياً كموسى خطاً في أول الكتب
وأن عليه في العباد محبسةً	ولا خير ممن خصه الله بالحُب
وأن الذي لصّتم في كتابكم	لكم كائن نحساً كراغية السقب
أفيقوا أفيقوا قبل أن يحضر الثرى	ويصبح من لم يجن ذنباً كذي ذنب
ولا تتبعوا أمر الوشاة وتقطعوا	أواصرنا بعد المودة والقرب
وتستجلبوا حرباً عواناً وربما	أمر على من ذاقه حلب الحرب
فلسنا ورب البيت نُسلم أحمداً	لعزاء من عصّ الزمان ولا كسرب

(١) أنساب الأشراف ٢٣٤/١ . وفيه : فابيع . وعلق عليها المحقق بقوله : « كذا في الأصل ، لعله : يباع منه .

أو يبتاع » . وما هنا صحيح لا يحتاج إلى التقدير .

ولمَّا تَبَيَّنْ مِنْكُمْ سِوَالُفُ
بِعْتَرِكِ ضَنْكَ^(١) تَرَى كِسْرَ الْقَنَاءِ
كَأَنَّ مَجَالَ الْخَيْسَلِ فِي حَجْرَاتِهِ
أَلَيْسَ أَبُوْنَا هَاشِمٌ شَدَّ أَرْزَهُ
وَلَسْنَا نَعْمَلُ الْحَرْبَ حَتَّى تَمَلَّنَا
وَلَكِنْنَا أَهْلُ الْحَفَائِظِ وَالنُّهَى

وأيدِ أثرت بالقَسَاسِيَةِ الشُّهْبِ
به والنَّسُورِ الطُّخْمِ يَعْكَفَنَ كَالشُّرْبِ
ومَعْمَعَةَ الأَبْطَالِ مَعْرَكَةِ الْحَرْبِ
وأَوْصَى بَنِيهِ بِالطُّعَانِ وَبِالضُّرْبِ
ولا نَشْتَكِي مَا إِنْ يَنْوِبُ مِنَ النُّكْبِ
إِذَا طَارَ أَرْوَاهُ الكُمَّةُ مِنَ الرَّعْبِ

* * *

قال ابن اسحاق وغيره : فأقاموا على ذلك ثلاث سنين حتى جهدوا ، لا يصل إليهم شيء إلا سرا مستخفيا به من أراد صلتهم من قريش .

وقد كان أبو جهل لقي حكيم بن حزام معه غلام يحمل قمحا يريد به عمته خديجة وهي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب ، فتعلق به وقال : أتذهب بالطعام إلى بني هاشم ؟ ! لا تذهب أنت وطعامك حتى أفضحك بمكة . فقال له أبو البخترى ابن هشام بن الحارث - وهلك كافرا - : طعام كان لعمته عنده أفتمنعه أن يأتيها بطعامها ؟ خل سبيل الرجل . فأبى أبو جهل حتى نال كل واحد منهما من صاحبه فأخذ أبو البخترى لحنى بعير فضربه به فشجه ووطئه ووطئا شديدا ، وحمزة بن عبد المطلب قريب يرى ذلك وهم يكرهون أن يبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فيشتموا بهم^(٢) .

وكان أبو طالب في طول مدتهم في الشعب يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتي فراشه كل ليلة حتى يراه من أراد به شرا أو غائلة فإذا نام أمر أحد بنيه أو إخوته أو بني عمه فاضطجع على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتي بعض فرشهم فيرقد عليه .

فلم يزلوا إلى تمام ثلاث سنين .

(١) ت ، م : ضيق .

(٢) سيرة ابن هشام ١/٣٥٢ - ٣٥٤ .

وبعث الله تعالى على صحيفتهم الأرزفة فأكلت أو لحست ما في الصحيفة من عهد
وميثاق- وفي رواية أنها لم تترك في الصحيفة اسماً لله إلا لحسته وأبقت ما كان من شرك أو
ظلم أو قطيعة .

وأطلع الله سبحانه وتعالى رسوله على ذلك فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه
أبي طالب ، فقال عمه أبو طالب : أربك أخبرك بهذا ؟ قال : نعم . قال : فوالله ما يدخل
عليك أحد - وفي رواية قال : لا والشواقب ما كذبتني فانطلق بعصابة من بني هاشم وبني
المطلب حتى أتوا المسجد وهم يخائفون لقريش ، فلما رأتهم قريش في جماعة أنكروا ذلك
وظنوا أنهم خرجوا من شدة البلاء ليُسلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم برُمته إلى قريش ،
فتكلم أبو طالب فقال : جرت أمورٌ بيننا وبينكم لم نذكرها لكم ، فأتوا بصحيفتكم التي
فيها موثيقكم فلعله أن يكون بيننا وبينكم صلح . وإنما قال ذلك أبو طالب خشية أن ينظروا
في الصحيفة قبل أن يأتوا بها . فأتوا بصحيفتهم مُجمعين لا يشكُّون أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم يُدفع إليهم ، فوضعوها بينهم وقالوا لأبي طالب : قد آن لكم أن
ترجعوا عما أخذتم علينا وعلى أنفسكم . فقال أبو طالب : إنما أتيتكم في أمرٍ هو نصف
بيننا وبينكم : إن ابن أخي أخبرني ولم يكذبني أن هذه الصحيفة التي في أيديكم قد
بعث الله تعالى عليها دابةً فأبقت اسم الله وأكلت غدركم وتظاهركم علينا بالظلم - وفي
رواية : فلم تترك فيها اسماً لله تعالى إلا لحسته وتركت غدركم وتظاهركم علينا بالظلم
فإن كان كما يقال فلا والله لا نُسلمه حتى نموت من عند آخرنا ، وإن كان الذي يقول
باطلاً دفعنا إليكم صاحبنا فقتلتم أو استحييتم . فقالوا : قدرضينا بالذي تقول . ففتحوا الصحيفة
فوجدوا الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم قد أخبر بخبرها قبل أن تُفتح .

فلما رأت قريش صدق ما جاء به أبو طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا :
هذا سحرُ ابن أخيك . وزادهم ذلك بغياً وعدواناً . فقال أولئك النفر من بني هاشم وبني
المطلب : إن أولانا بالكذب والسحر غيرنا ، فإننا نعلم أن الذي اجتمعتم عليه من قطيعتنا
أقرب إلى الجبِّ والسحر .

وقال أبو طالب : يا معشر قريش علام نُحصَر ونُحبَس وقد بان الأمر وتبين أنكم

أولى بالظلم والقطيعة والإساءة . ثم دخل هو وأصحابه بين أستار الكعبة فقال : اللهم انصرونا على من ظلمنا وقطع أرحامنا واستحل ما يحرم عليه منا . ثم انصرفوا إلى الشعب .

وكان أبو طالب لما خاف دهما العرب أن يركبوه مع قومه قال قصيدته اللامية التي تعود فيها بحرم مكة وبمكانه منها وتودد إلى أشرف قومه وهو على ذلك يخبرهم وغيرهم في ذلك من شعره أنه غير مسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لشيء أبدا حتى يهلك دونه .

وقد أوردها ابن إسحاق وأبو هفان عبد الله بن أحمد المهزبي^(١) في جمعه لشعر أبي طالب بكامله وزاد على ابن إسحاق أبياتا كثيرة في أماكن متعددة ، وقد أوردت هنا خلاصة ما ذكره وهي :

خَلِيلِيَّ مَا أُذْنِي لِأَوَّلِ عِذَاذِلِ	بِصَغْوَاءِ فِي حَقِّ وَلَا عِنْدَ بَاطِلِ
خَلِيلِيَّ إِنْ الرَّأْيَ لَيْسَ بِشَرِكَةِ	وَلَا نَهْنِهِ عِنْدَ الْأُمُورِ الْبَسَائِلِ
وَلَمَّا رَأَيْتُ الْقَوْمَ لِأَوْدٍ عِنْدَهُمْ	وَقَدْ قَطَعُوا كُلَّ الْعُرَى وَالْوَسَائِلِ
وَقَدْ صَارْحُونَا بِالْعِدَاوَةِ وَالْأَذَى	وَقَدْ طَاوَعُوا أَمَرَ الْعَدُوِّ الْمَزَائِلِ
وَقَدْ خَالَفُوا قَوْمًا عَلَيْنَا أَظْنَنَةً	يَعُضُّونَ غِيظًا خَلْفُنَا بِالْأَنَامِلِ
صَبِرْتُ لَهُمْ نَفْسِي بِسَمْرَاءَ سَمْحَةٍ	وَأَبْيَضَ عَضْبٍ مِنْ تَرَاثِ الْمَقَاوِلِ
وَأَخْضَرْتُ عِنْدَ الْبَيْتِ رَهْطِي وَإِخْوَتِي	وَأَمْسَكْتُ مِنْ أَثْوَابِهِ بِالْوَصَائِلِ
قِيَامًا مَعًا مُسْتَقْبِلِينَ رِتَاجَهُ	لَدَى حَيْثُ يَقْضَى خَلْفَهُ كُلُّ نَافِلِ
أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مِنْ كُلِّ طَاعِنٍ	عَلَيْنَا بِسَوْءٍ أَوْ مُلْحٍ بِبِاطِلِ
وَمَنْ كَاشِحٌ يَسْعَى لَنَا بِمُعِيبَةٍ	وَمِنْ مُلْحِقٍ فِي الدِّينِ مَالِمٍ نَحَاوِلِ
وَتَوْرٍ وَمَنْ أَرَسَى ثَبِيرًا مَكَانَهُ	وَرَاقٍ لِيَرْقَى حِجْرَاءَ وَنَازِلِ
وَبِالْبَيْتِ حَقَّ الْبَيْتِ مِنْ بَطْنِ مَكَّةِ	وَبِاللَّهِ إِنْ اللَّهُ لَيْسَ بِغَافِلِ
وَبِالْحَجَرِ الْأَسْوَدِ إِذْ يَمْسُحُونَهُ	إِذَا اكْتَنَفُوهُ بِالضُّحَى وَالْأَصَائِلِ

(١) المهزبي : عبد الله بن أحمد بن حنبل المهزبي العبدى ، أبو هفان ، راوية عالم بالشعر والأدب ، أخذ عن الأصبغ وغيره . الباب ٣ / ١٩٤ . ولسان الميزان ٣ / ٢٤٩ .

وَمَوْطِيْ إِبْرَاهِيْمَ فِي الصَّخْرِ رَطْبَةٌ
وَمَنْ حَجَّ بَيْتَ اللَّهِ مِنْ كُلِّ رَاكِبٍ
فَهَلْ بَعْدَ هَذَا مِنْ مَعَاذٍ لِعَائِدِ
يَطْمَاحِ بِنَا الْعِدَى وَوَدُّوا لَوِائِنَا
كَذَبْتُمْ وَبَيْتَ اللَّهِ نَتْرِكُ مَسْكَةً
كَذَبْتُمْ وَبَيْتَ اللَّهِ نَبِزِي مُحَمَّدًا
وَنُسَلِّمُهُ حَتَّى نَصْرَعُ حَوْلَهُ
وَيَنْهَضُ قَوْمٌ فِي الْحَدِيدِ إِلَيْكُمْ
وَحَتَّى نَرَى ذَا الضُّغْنِ يَرْكَبُ رِدْعَهُ
وَإِنَّا لَعَمْرُ اللَّهِ إِنْ جَدَّ مَا أَرَى
بِكُفْمِي فَتَى مِثْلَ الشَّهَابِ سَمِيدِعٍ
وَمَا تَرَكْتُ قَوْمٍ إِلَّا أَبَالِكَ سِينِدًا
وَأَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ
يَلُودُ بِهِ الْهَلَاكُ مِنْ آلِ هَاشِمٍ
جَزَى اللَّهُ عَنَا عَبْدَ شَمْسٍ وَنُوفَلًا
بِمِيزَانِ قَطْ لَا يَخِيْسُ شِيعِيْرَةٌ
وَنَحْنُ صَمِيْمٌ مِنْ ذُوَابِسَةِ هَاشِمٍ
فَكُلُّ صَدِيقٍ وَابْنِ أُخْتٍ نَعْدُهُ
سِوَى أَنْ رَهْطًا مِنْ كِلَابِ بْنِ مُرَّةٍ
وَنَعْمَ ابْنِ أُخْتِ الْقَوْمِ غَيْرِ مَكْدُبٍ
أَشْمٌ مِنَ الشَّمِّ الْبِهَالِيلِ يَنْتَسِمِي
لِعَمْرِي لَقَدْ كَلَّفْتُ وَجْدًا بِأَحْمَدِ
فَلَا زَالٍ فِي الدُّنْيَا جَمَالًا لِأَهْلِهَا
فَمَنْ مِثْلُهُ فِي النَّاسِ أَيُّ مُؤَمِّلٍ
حَلِيْمٌ رَشِيْدٌ عَادِلٌ غَسِيْرٌ طَائِشٌ

عَلَى قَدَمِيْهِ حَافِيًّا غَيْرِ نَاعَسَلِ
وَمَنْ كُلُّ ذِي نَذْرٍ مِنْ كُلِّ رَاكِبِ
وَهَلْ مِنْ مُعِيْدٍ يَتَّقِي اللَّهَ عَسَاذِلِ
تُسَدُّ بِنَا أَبْوَابُ تَرْكٍ وَكَابِـسِلِ
وَنَظْعَنْ إِلَّا أَمْرَكُمْ فِي بَسَلِـسِلِ
وَلَمَّا نَطَاعِنْ حَوْلَهُ وَنُنَاصِلِ
وَنَذْهَلِ عَنِ ابْنَائِنَا وَالْحَلَالِـسِلِ
نَهْوِضُ الرُّوَايَا تَحْتَ ذَاتِ الصَّلَاصِلِ
مِنْ الطَّعْنِ فَعَلِ الْأَنْكَبِ الْمُتَحَامِلِ
لَتَلْتَبِسَنَّ أَسِيْفَانَا بِالْأَمَائِـسِلِ
أَخِي ثِقَّةَ حَامِي الْحَقِيْقَةِ بِاسِلِ
يَحُوْطُ الذَّمَّارُ غَيْرِ دَرْبِ مَوَاكِلِ
ثِمَالِ الْيَتَامَى عَصِمَةٌ لِلْأَرَامِلِ
فَهَمَّ عِنْدَهُ فِي نِعْمَةٍ وَفَوَاضِلِ
عَقُوْبَةُ شَرٍّ عَاجِسَلًا غَيْرِ آجِلِ
لَهُ شَهِدٌ مِنْ نَفْسِهِ غَيْرِ عَائِلِ
وَآلِ قُصَى فِي الْخُطُوْبِ الْأَوَائِلِ
لِعَمْرِي وَجَدْنَا غِيْبَهُ غَيْرِ طَائِلِ
بِرَاءِ إِلَيْنَا مِنْ مَعْقِدَةِ خَسَاذِلِ
زُهَيْرٌ حَسَامًا مُفْرَدًا مِنْ حَمَائِلِ
إِلَى حَسْبٍ فِي حَوْمَةِ الْمَجْدِ فَاضِلِ
وَإِخْوَتِهِ دُأْبُ الْمَحْسَبِ الْمَوَاصِلِ
وَزَيْنًا عَلَى رَغْمِ الْعَدُوِّ الْمُخَاتِلِ
إِذَا قَاسَهُ الْحَكَّامُ عِنْدَ التَّفَاضِلِ
يُوَالِي إِلَهًا لَيْسَ عِنْدَهُ بَغَافِلِ

فَأَيُّهُ رَبُّ الْعِبَادِ بِنُضْرِهِ وَأَظْهَرَ دِينًا حَقُّهُ غَيْرِ نَاصِلِ
فَوَاللَّهِ لَوْلَا أَنْ أَجِيءَ بِسُبُّسَةِ تَجَرَّ عَلَى أَشْيَاخِنَا فِي الْقَبَائِلِ
لَكُنَّا اتَّبِعْنَاهُ عَلَى كُلِّ حَالَةٍ مِنْ الدَّهْرِ جَدًّا غَيْرِ قَوْلِ التَّهَازِلِ
لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ ابْنَنَا لَا مَكْذَبَ لَدِينَا وَلَا يُعْنَى بِقَوْلِ الْأَبَاطِلِ
فَأَصْبَحَ فِينَا أَحْمَدٌ فِي أَرْوَمَةِ يَقْصُرُ عَنْهَا سَوْرَةُ الْمَتَطَاوِلِ
حَدَبْتَ بِنَفْسِي دُونَهُ وَحَيْثُمَا وَدَافَعْتَ عَنْهُ بِالذَّرَى وَالسِّكَاكِلِ

والقصيدة طويلة جدا وهذا الذي ذكرته منها عَيْنُهَا . قال الحافظ عماد الدين ابن كثير :
وهي قصيدة عظيمة بليغة جدا لا يستطيع أن يقولها إلا من نُسبت إليه وهي أَفْحَلُ مِنَ
المعلقات السبع وأبلغ في تأدية المعنى (١) ، ذكر فيها ما يتعلق بالصحيفة الظالمة التي كتبتها
قريش ، والأشبه أن أبا طالب إنما قالها بعد دخولها الشعب فذكرها هنا أنسب . انتهى .

تَنْبِيهَاتٌ

الأول : تقدم الخلاف في كتابة الصحيفة ، وجمع بين الأقوال باحتمال أن يكون كل من
ذُكر كتب بها نسخة

الثاني : في رواية : أن الأَرْضَةَ لِحَسْتِ اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَبَقَتْ مَا عَدَاهُ . وفي رواية : لِحَسْتِ
ما فيها من ظلم وجرور وأبقت اسم الله تعالى . وجمع بين الروایتين : بأنهم كتبوا نُسخًا
فَأَكَلَتِ الْأَرْضَةُ مِنْ بَعْضِ النُّسخِ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ تَعَالَى كَرِهَ فَعَلَهُمْ ذَلِكَ فَلَمْ
تَتْرِكْ اسْمَهُ مَعَ ذِكْرِ ظَلْمِهِمْ ، وَأَكَلَتْ مِنْ بَعْضِ النُّسخِ مَا عَدَا اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ
تَعَالَى لَمْ يَرْضَ هَذَا الْفِعْلَ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ ذَلِكَ .

(١) سيرة ابن كثير ٤٨٦/١ - ٤٩١ . وقال ابن هشام : وبعض أهل العلم بالشعر ينكر أكثرها .

الثالث : في بيان غريب ما تقدم .

الشَّعْبُ : بكسر الشين المعجمة : وهو الطريق في الجبل ومَسِيلُ الماء في بطن أَرْضٍ ، والمراد به هنا شَعْبُ بَنِي هَاشِمِ بْنِ عَبْدِ مَنْفٍ ، فَقَسَّمَهُ بَيْنَ بَنِيهِ حِينَ ضَعَفَ بَصْرَهُ وَصَارَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِظُّ أَبِيهِ ، وَهُوَ كَانَ مَنْزِلَ بَنِي هَاشِمٍ غَيْرَ مَسَاكِنِهِمْ ، وَهُوَ الَّذِي يَعْرِفُ بِشَعْبِ ابْنِ يُوسُفَ . قَالَ فِي الْمَطَالِعِ .

قال في النور : وقوله « صار إليه حظُّ أبيه » فيه نظر لأنَّ أباه توفى قبل جده عبد المطلب فلم ينتقل لعبد الله شيء حتى يقال إنه ورثه عليه الصلاة والسلام ، وحين توفى عبد المطلب حُجِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَوْلَادِهِ ، هَذَا شَرَعْنَا وَمَا أَظْنَهُمْ كَانُوا يَخَالِفُونَ ذَلِكَ . وَيَحْتَمَلُ أَنَّهُ وَصَلَ إِلَيْهِ حِظُّ أَبِيهِ بِطَرِيقٍ آخَرَ .

دِيَّةٌ مِضَاعَفَةٌ : الدية مائة من الإبل معروفة . والمضاعفة : قال الخليل : التضعيف أن يزداد على أصل الشيء فيجعل مثلين أو أكثر .

ظَاهِرَهُمْ : عاونهم .

مُنَابَذَتِهِمْ : نَقَضَهُمُ الْعَهْدَ .

ذَاتَ بَيْنِنَا : وَصَلْنَا .

ولا خير ممن خصه الله بالحب : خير مخفف من خيرٍ كَهَيِّنٍ وَمَيِّتٍ . وممن متعلق بمحذوف كأنه قال لا خير أخير ممن خصه الله بالحب .

السَّقْبُ : بسين مهملة مفتوحة ففأف ساكنة فباء موحدة وهو من الرُّغَاءِ وهو أصوات الإبل . والسَّقْبُ : ولد الناقة ، وأراد به هنا ولد ناقة صالح صلى الله عليه وسلم التي عَقَرَهَا قُدَّارٌ ، فَرَعًا وَلُدَّهَا وَصَاحَ بِرِغَائِهِ كُلِّ شَيْءٍ لَهُ صَوْتٌ ، فَهَلَكْتَ ثَمُودٌ عِنْدَ ذَلِكَ فَضَرَبَتْ الْعَرَبُ ذَلِكَ مَثَلًا فِي كُلِّ هَلَكَةٍ .

الأواصر : بالصاد والراء المهملتين : أسباب القرابة والمودة .

حَرْبًا عَوَانًا : أى قوتل فيها مرارا .

لِعِزَاءٍ : بعين مهملة مكسورة أى لشدة .

عَضُّ الزمان : شدته .

السوالف : بسين مهملة مفتوحة وفاء : صفحات الأعناق .

أُتِرَّتْ : بضم الهمزة وكسر المثناة الفوقية وفتح الراء المشددة فتاء تأنيث : أى قُطعت .

القُسَاسِيَّةُ : بقاف مضمومة فسین مهملة فألف فسین أخرى مكسورة : سيوف منسوبة

إلى قُساس وهو جبل فيه معدن الحديد .

المعترك . موضع الحرب .

ضَنْكٌ : بضاد معجمة مفتوحة فنون ساكنة فكاف : أى ضيق .

الطَّخْمُ : بطاء مهملة مفتوحة فحاء معجمة ساكنة : التى فى لونها سواد .

يَعْكُفْنِ : يقمبن ويلازمن .

الشَّرْبُ : بشين مشددة مفتوحة فراء ساكنة : الجماعة من القوم يشربون .

الحُجْرَاتُ : بحاء مهملة مضمومة وجيم فراء مفتوحتين .

المعجمة : بميم مفتوحة فعين مهملة ساكنة فميم فعين أخرى مفتوحتين ، وهى الأصوات

فى الحرب وغيرها .

الجُرْبُ : بضم الجيم وسكون الراء : الإبل التى بها جرب فهى تحك بعضها بعضا .

أزره : بهمزة مفتوحة : وهى القوة والظهر أيضا أى ظهره .

الحفائِظُ : بالحاء المهملة : جمع حفيظة وهى الغضب فى الحرب .

النُّهَى : بضم النون : العقول .

الكُمَاةُ : بضم الكاف : الشجعان .

الرُّعْبُ : الفرع .

الأَرْضَةُ : بفتح الهمزة والراء والضاد المعجمة الساقطة فتاء تأنيث : دُوَيْبَةُ تَأْكُلُ

الخشب .

- الثواقب : النجوم ، جمع ثاقب وهو النجم المضيء .
- ما كَذَّبْتَنِي : بتخفيف الذال المعجمة أى ما حدثنى بحديث كذب .
- العَصَابَة : بكسر العين : الجماعة .
- بَرُمْتَهُ : بضم الراء وتشديد الميم المفتوحة : قطعة من حَبْل بالية ، والجمع رِمَمَ ورِمَامَ ، وأصله أن رجلاً دُفِعَ إلى عدوه بحبل فى عنقه فقبل ذلك لكل من دفع شيئاً بجملته .
- مُعْجَبِينَ : بفتح الجيم .
- نَصَفَ : بفتح النون والصاد المهملة ؛ وهى فى الأصل المرأة بين الحَدَثَةِ والمسِنَّةِ أى فى أمر وسط بيننا وبينكم لا فيه حَيْفَ علينا ولا عليكم .
- تفسير غريب قصيدة أبى طالب اللامية .
- خَلِيلِيّ : تثنية خليل ، وهو منادى مضاف حذف منه حرفه .
- تَضَعُوْا : بصاد مهملة وغين معجمة مائلة .
- نَهْنَه : يقال : نَهْنَهْتُ الرجلَ إذا كَفَفْتَهُ .
- والبلايل بموحدتين : الأمور المهمة .
- العُرَى : جمع عروة . وأراد بها هنا العهود .
- الوسائل : جمع وسيلة وهى القُرْبَة يقال : وَسَلَّ إلى ربه وسيلةً إذا تقَرَّبَ بعمله إليه ، والوسيلة : المنزلة عند الملك .
- صارحُونَا : واجهونا مكافحةً .
- المزاييل : المحاول المعالج .
- حالفوا : عاهدوا .
- أظنة : جمع ظنين وهو المتهم .
- الأنامل : أطراف الأصابع .
- بسمراء سمحة : يعنى قناة تسمح بالانعطاف عند هزّها .
- العَضْبُ : بالعين المهملة والصاد المعجمة : القاطع .

تراث: أصله وراث من ورثت ، ولكن لا تُبدل هذه الواو ياء إلا في مواضع مخصوصة
والتراث : مال قد يورث وتوارثه قومٌ عن قوم .

المَقَاوِل : بالقاف : الملوك بلغة حمير . ويقال : الذين يَخْلِفون الملوك إذا غابوا^(١) .
رَهْطِي : قومي وقبيلتي .

الوصائل : ثياب حُمُر فيها خطوط كان البيت يُكسَى بها .

الرَّتَّاج : هنا بكسر الراء : والمراد به هنا الباب .

لَدَى : بمعنى عند .

نافل : بالنون والفاء : أى كل مُتَبَرِّئٍ يقال : انتفل من كذا أى تبرأ منه ، فاستعمل

اسم الفاعل من الثلاثي غير المزيد قال الأعشى : لا تَلْفَنَّا من دماء القوم نَنْتفل^(٢) .

ثور : بشاء مثلثة وراء .

أرْسَى : أثبت .

وثبيرا : بشاء مثلثة مفتوحة فباء موحدة مكسورة فمشناة تحتية فراء .

وجرأء : بكسر الحاء : وتقدم الكلام عليه في باب بدء الوحى . والثلاثة جبالٌ بمكة .

راق : صاعد .

لبرٌ : من البر . وفي بعض التصانيف ليرقى من الرقى وصححوا الأولى وقالوا : الثانية

تصحيف ضعيف المعنى ، فإنه معلوم أن الراق يرقى وإنما هو لبرٌ أى فى طلب برٍّ وهو خلاف

الإثم . أقسم بطالب البرِّ بصعوده فى حراء التعبّد فيه وبالنازل منه .

نازل : من النزول .

مُلِحَّ : مُجْحَف يقال : ألحَّ على الشيء إذا أقبل عليه مواظباً .

الكاشح : العدو .

بمعية : بالعين المهملة : أى مَنْقَصَة .

(١) ط : إذا قاموا .

(٢) ديوان الأعشى ص ١٤٩ (ط صادر) ونصه :

لئن منيت بنسا عن غب معركة لم تلفنا من دماء القوم ننتفل

وبالحجر الأسود . فيه زحاف ويسمى الكفّ ، وهو حذف النون من مَقَاعِلن وهو بعد الراء من الأسود^(١) .

ما لم يحاول : يريد .

اكتنفوه : أحاطوا به . وفي رواية : كثفوه بشاء مثلثة بعد الكاف : ازدحموا عليه من الشيء الكثيف وهو الملتفّ .

الأصائل : والأصل بضميتين جمع أصيل وهو ما بعد صلاة العصر إلى الغروب .

وموطئ إبراهيم في الصخر رطبة : يعنى موضع قدميه حين غسلت امرأة ابنه رأسه وهو راكب فاعتمدَ بقدمه على الصخرة ، أبقي الله تعالى أثر قدمه آيةً . وقيل بل هو أثر قدمه حين رفع القواعد من البيت وهو قائم عليه .

وتُرك : بضم التاء المثناة الفوقية وسكون الراء . وكأبل بضم الباء الموحدة : جيلان من العجم .

نظعن : بظاء معجمة مشالة : نرحل .

في بلابل : يروى بمثنائين فوقيتين أى في حركة واضطراب وبموحدين أى في وساوس الهموم ، واحدها بَلْبَال .

نُبْرَى : بنون مضمومة فباء موحدة ساكنة فزاي مفتوحة : معناه نُسَلَب ونُغَلَب عليه .

نناضل : نراى بالسهم .

نذهل : نغفل .

الحلائل : الزوجات ، واحدها حليلة .

الرؤايا : جمع راوية : الإبل التى تحمل الماء .

الصلاصل : بفتح الصاد المهملة الأولى وكسر الثانية : بقية الماء .

(١) كذا بالأصل .

الضَّغْنُ : بكسر الضاد وسكون الغين المعجمتين : العداوة .
 يركب رَدْعَهُ : براء مفتوحة فดาล ساكنة فعين مهملتين أى يسقط على وجهه في
 دمه . الطَّغْنُ بفتح الطاء وسكون العين المهملتين .
 الأَنْكَبُ : المائل إلى جهة .
 المتحامل : المائل عن الحق .
 لَعَمْرُ اللَّهِ : بفتح العين : بقاء الله .
 جَدٌّ : بجيم فดาล مهملة : عَظُمَ .
 بالأَمْثِلُ : بالخيار من القوم .
 سَمِيدَعٌ : بفتح السين المهملة لا بضمها : السيد .
 الحقيقة : بحاء مهملة وقافين بينهما مشناة تحتية ما يحقّ على الرجل أن يحميه .
 باسل : شجاع كريم .
 لا أَبالك : ويقال لا أبأ لك وهو مدح .
 الذَّمَّارُ : بذال معجمة مكسورة : ما يلزم الرجل حمايته والدفع عنه ويُلام على
 إضاعته .

الذَّرْبُ : بذال معجمة تفتح وتكسر : الفاسد .
 مُوَاكَلٌ : أى يتوكل على غيره .
 ثَمَالُ البَتَامَى : أى قائم بمصالحهم وغيابهم .
 عصمة للأرامل : يمنعهن من الضياع والحاجة .
 يلوذ : يلجأ .
 الهَلَاكُ : بضم الهاء وتشديد اللام .
 غير عائل : مائل عن الحق .
 الصِّمِيمُ وزان كريم : الخالص . وصميم القلب وسطه .

من ذؤابة هاشم : الذؤابة بضم الذاال المعجمة وبالهزرة وقد تبدل واوا وهي في الأصل
الشعر المضمفور من شعر الرأس . وذؤابة الجبل : أعلاه ثم أستعير للشرف والمرتبة .

الخطوب : جمع خَطْب وهو الأمر الشديد .

غِبَّه : بغين معجمة مكسورة فموحدة أى عاقبته .

غير طائل : أى غير رفيع ولا نَفِيس . وأصل الطائل النفع والفائدة ، وهذا اللفظ
يقال للشيء الخسيس مشتق من الطُول .

الرَّهْط : بسكون الهاء وتفتح : دون العشرة من الرجال ليس فيهم امرأة أو منها إلى
الأربعين .

براء : بموحدة مفتوحة فراء فمد فهمز أى برىء عن مساوئه .

المعقَّة : العتوق .

الخاذل : بالخاء والذال المعجمتين : تارك النصرة والإعانة .

أشم : بالشين المعجمة : عزيز .

البهليل : السادة واحدهم بَهْلُول بضم الموحدة وسكون الهاء .

الحوْمة : بفتح الهاء المهملة : من كل شيء معظمه .

الوجد : الحب .

الدَّاب : العادة .

على رَغْم العدو : بتثليث الراء : أى أَلصقه الله بالرَّغام بفتح الراء وهو التراب ،
هذا هو الأصل ثم استعمل في الذل والعجز عن الانتصاف والانقياد على كُرْه .

المُخَاتِل : بالخاء وكسر المثناة الفوقية : المُخادع .

المؤمَّل : بفتح الميم المشددة المرجو خيره .

طائش : خفيف العقل .

يُوَالِي : يعبُد .

السُّبَّةُ : الشَّم .

غير ناصل : بنون وصاد مهملة أى زائل .

التهازل : الهزل وهو ترك الجدّ فى قول أو فعل .

لا مكذّب : بفتح الذال المعجمة المشددة . . .

ولا يُعْنَى : يشتغل .

الأرؤمة : بفتح الهمزة وضم الراء : الأصل .

بسوّرة روى بضم السين المهملة أى المنزلة ، وبفتحةا أى الشدة والبطش .

المتطاوّل : بكسر الواو من الطول بفتح الطاء وهو الفضل والعلوّ .

حدّبتُ : بفتح الحاء وكسر الدال المهملتين أى عطفنت ومنعت .

الدُّرَى : جمع ذرّوة بذال معجمة تضم وتفتح وهى أعلى ظهر البعير .

الكلاكل : جمع كلكل وهو معظم الصدر .

الباب التاسع عشر

في رجوع القادمين من الحبشة إليها والهجرة الثانية

قال ابن سعد : قالوا : لما قدم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مكة من الهجرة الأولى اشتد عليهم قومهم وسطت بهم عشايرهم ولقوا منهم أذى شديدا ، فأذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى أرض الحبشة مرة ثانية ، فكانت خرجتهم الثانية أعظمها مشقة ، ولقوا من قريش تعنيفا شديدا ونالوهم بالأذى واشتد عليهم ما بلغهم عن النجاشي من حُسن جواره لهم ، فقال عثمان بن عفان : يارسول الله فهجرتنا الأولى وهذه الآخرة ولست معنا ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنتم مهاجرون إلى الله تعالى وإلى لكم هاتان الهجرةتان جميعا » .

قال عثمان : فحسبنا يا رسول الله^(١) .

قال ابن إسحاق وابن سعد : وكان عدّة من خرج في هذه الهجرة من الرجال ثلاثة وثمانين .

قال ابن سعد : ومن النساء إحدى عشرة امرأة قرشية وسبع غرائب . وزاد غيرهما على ذلك كما سيأتي بيانه .

وقد روى قصتهم الإمام أحمد عن ابن مسعود ، وأبو نعيم والبيهقي عن أبي موسى الأشعري ، وابن إسحاق عن أم سلمة ، والطبراني وابن عساكر عن جعفر بن أبي طالب رضى الله عنهم قالوا : لما نزلنا أرض الحبشة جاوَزنا بها خيرَ جارِ النجاشي ، أمنا على ديننا وعيَدنا الله تعالى لا نوذى ولا نسمع شيئا نكرهه ، فلما بلغ ذلك قريشا انتمروا بينهم أن يبعثوا فينا رجلين جلدتين وأن يُهدوا للنجاشي هدايا مما يُستظرف من متاع مكة ، وكان

(١) طبقات ابن سعد ٢٠٧/١ (ط بيروت) .

أعجب ما يأتيه منها الأدم فجمعوا له أدمًا كثيرا ولم يتركوا من بطارقتة بطريقا إلا أهدوا له هدية ، ثم بعثوا عمارة بن الوليد وعمرو بن العاص وأمرؤهما بأمرهم وقالوا لهما : ادفعا إلى كل بطريق هديته قبل أن تكلمنا النجاشي فيهم ، ثم قدما إلى النجاشي هداياه ثم أسألاه أن يسلمهم إليكما قبل أن يكلمهم .

فخرجوا حتى قدما على النجاشي ونحن عنده بخير دار عند خير جار ، فلم يبق من بطارقتة بطريق إلا دفعا إليه هديته قبل أن يدفعا إلى النجاشي هديته ويكلماه وقالوا لكل بطريق منهم : إنه قد صوّى إلى بلد الملك منا غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دينكم ، وجاءوا بدين مبتدع لانعرفه نحن ولا أنتم وقد بعثنا إلى الملك فيهم أشرف قومهم ليردّهم إليهم ، فإذا كلّمنا الملك فيهم فأشيروا عليه بأن يسلمهم إلينا ولا يكلمهم فإن قومهم أعلى وأعلم بما عابوهم فيه . فقالوا : نعم .

ثم إنهما لما دخلا على النجاشي سجدا له وقدما له هداياهما فقبلها ثم قال له : أيها الملك إن نضرا من بني عمنا سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دينكم جاءوا بدين ابتدعوه لا نعرفه نحن ولا أنت ، وقد بعثنا إليك فيهم أشرف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشائهم^(١) لتردّهم عليهم فهم أعلى وأعلم بهم عينا وبما عابوا عليهم وبما عيبوهم^(٢) فيه .

ولم يكن شيء أبغض إلى عمرو بن العاص وعمارة بن الوليد من أن يسمع النجاشي كلام جعفر وأصحابه فقالت بطارقتة : صدقا أيها الملك قومهم أعلى بهم عينا وأعلم بما عابوا عليهم . فأسلمهم إليهما فليردّاهم إلى بلادهم وقومهم .

قال : فأين هم ؟ قالوا : في أرضك . فغضب النجاشي ثم قال : لاها الله إذن لا أسلمهم إليهما ولا يكاد قوم جاوروني ونزلوا بلادى واختاروني على من سواى حتى أدعوهم فأسألم عما يقول هذان من أمرهم ، فإن كانوا كما يقولان أسلمتهم إليهما ورددتهم إلى قومهم ، وإن كانوا غير ذلك منعتهم منهم وأحسنّت جوارهم ما جاوروني .

(١) ط : وعشائهم .

(٢) ط : عيبوهم . هذه لا معنى لها وقد كرر المؤلف الكلمة في لفظ عابوا عليهم بعد عيبوهم وإذا تكون عيبوهم معرفة .

ثم أرسل إلى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاهم ، فلما جاءهم رسوله اجتمعوا ثم قال بعضهم لبعض : ما تقولون للرجل إذا جئتموه ؟ قالوا : نقول والله ما علمنا وما أمرنا به نبينا كان في ذلك ما هو كائن . فقال جعفر بن أبي طالب : أنا خطيبكم اليوم .

وقد دعا النجاشي أساقفته فنشروا مصاحفهم حوله ، فدخل جعفر وتبعه المسلمون فسلم فقالوا : مالك لا تسجد للملك ؟ قال إنا لا نسجد إلا لله عز وجل . فقال النجاشي ما هذا الدين الذي فارقتم فيه قومكم ولم تدخلوا في ديني ولا في دين أحد من هذه الملل .

فقال جعفر : أيها الملك كنا قوماً أهل جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة ونأتي الفواحش ونقطع الأرحام ونسبيء الجوارح ويأكل القوي الضعيف ، فكنا على ذلك حتى بعث الله إلينا رسولاً منا نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه فدعانا إلى الله لنوحده ونعبده ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان ، وأمرنا أن نعبد الله وحده لا نشرك به شيئاً ، وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام . فعدد عليه أمور الإسلام . ثم قال : وأمرنا بصدق الحديث وأداء الأمانة وصللة الرِّحِم وحُسن الجوارح والكف عن المحارم والدماء ، ونهانا عن الفواحش وقول الزور وأكل مال اليتيم وقذف المحصنات ، فصدقناه وآمنا به واتبعناه على ما جاء به من الله تعالى ، فعبدنا الله تعالى وحده ولم نشرك به شيئاً وحرَّمنا ما حرم الله علينا وأحللنا ما أحلَّ لنا فعدا علينا قومنا فعذبونا وقتنونا عن ديننا ليردُّونا إلى عبادة الأوثان من عبادة الله وأن نستحل ما كنا نستحل من الخبائث ، فلما قهرونا وظلمونا وضيقوا علينا وحالوا بيننا وبين ديننا خرجنا إلى بلادك واخترناك على من سواك ورغبنا في جوارك ورجونا ألا نُظلم عندك أيها الملك .

فقال له النجاشي : هل معك مما جاء به من شيء فقال له جعفر : نعم . قال فاقرأه على . فقرأ عليه صدرًا من « كهيعص » فبكى والله النجاشي حتى أخضل لحيته وبكت أساقفته حتى أخضلوا مصاحفهم حين سمعوا ما يُتلى عليهم .

ثم قال له النجاشي : إن هذا والذي جاء به موسى ليخرج عن مشكاة واحدة .

ثم قال النجاشي لعمره : أعبيدُهم لكم ؟ قال : لا . قال : أفلكم عليهم دِينٌ ؟ قال : لا . قال : انطلقا فوالله لا أسلمهم إليكما أبداً ولا يُكادون .

فلما خرجا^(١) من عنده قال عمرو بن العاص : والله لآتينته عنهم غداً بما أستأصل به خضرأهم . فقال له عُمارة لا تفعل فإن لهم أرحاماً وإن كانوا قد خالفونا . قال : والله لأخبرنه أنهم يزعمون أن عيسى بن مريم عبدٌ .

ثم غداً إلى النجاشي فقال : أيها الملك إنهم يقولون في عيسى قولاً عظيماً فاسألهم عما يقولون فيه . فأرسل إليهم ليسألهم عنه فاجتمع المسلمون ولم ينزل بهم مثلها . فقال بعضهم لبعض : ماذا تقولون في عيسى بن مريم إذا سألكم عنه ؟ فقالوا : نقول والله ما قال الله تعالى وما جاء به نبينا كائناً في ذلك ما هو كائن . فقال جعفر : لا يتكلم أحدٌ أنا خطيبكم .

فلما دخلوا عليه فإذا هو جالس في مجلسه وعمرو بن العاص عن يمينه وعُمارة عن شماله والقسيسون جلوسٌ سِمَاطِينَ ، فقال لجعفر وأصحابه : ما تقولون في عيسى بن مريم ؟ فقال جعفر بن أبي طالب : نقول فيه الذي جاء به نبينا ، نقول هو عبدُ الله ورسوله ورُوحه وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول . فضرب النجاشي بيده الأرض فأخذ منها عوداً ثم قال ما عدا عيسى بن مريم ما قلت هذا العود ، يا معشر القسيسين والرهبان والله ما يزيدون على الذي فيه . فتناخرت بطارقتة حوله حين قال ما قال فقال : وإن نخرتم والله .

ثم قال : مرحباً بكم وبمن جئتم من عنده أشهد أنه رسول الله وأنه الذي نجد في الإنجيل ، وأنه الرسول الذي بشر به عيسى بن مريم ، انزلوا حيث شئتم ، والله لولا ما أنا فيه من الملك لآتينته حتى أكون أنا الذي أحمل نعليه ، وأمر لنا بطعام وكسوة ، ثم قال : اذهبوا فأنتم آمنون . من سبكم غريم ، من سبكم غرم ، من سبكم غرم . قالها ثلاثاً . فما أحبب أن لي جبلا من ذهب وأني آذيت رجلاً منكم .

(١) ط : خرجوا . كانا درجلين فخرجوا تحريف ولا حاجة إلى التحمل .

(٢) ط : وما جاءنا .

وفي رواية أن النجاشي قال للمسلمين : أيؤذيكم أحد ؟ قالوا : نعم . فأمر منادياً ينادي : من آذى أحداً منهم فأغرموه أربعة دراهم . ثم قال : أيكفيكم ؟ قلنا : لا . قال : فأضيفوها .

وعند موسى بن عُقبة : من نظر إلى هؤلاء نظرة تؤذيهم فقد غريم . أي فقد عصاني .

ثم قال : ردوا عليهما هداياهما فلا حاجة لي بها فوالله ما أخذ الله مني الرشوة حين رد علي ملكي فأخذ الرشوة فيه ، وما أطاع الناس في فأطيعهم فيه .

فخرجاً من عنده مقبوحين مردود عليهما ما جاء به .

ثم إن الحبشة اجتمعت فقالت للنجاشي : إنك فارقت ديننا - وخرجوا عليه فأرسل إلى جعفر وأصحابه فهبأ لهم سفناً وقال : اركبوا فيها وكونوا كما أنتم فإن هزمت فامضوا حتى تلحقوا حيث شئتم ، وإن ظفرت فاثبتوا . ثم عمد إلى كتاب فكذب فيه : هو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عبده ورسوله وروحه وكلمته ألقاها إلى مريم ثم جعله في قبائه عند المنكب الأيمن وخرج إلى الحبشة وصُفوا له فقال : يأمشر الحبشة ألسن أحق الناس بكم ؟ قالوا : بلي . قال : فكيف رأيتم سيرتي فيكم ؟ قالوا : خير سيرة ؟ قال : فما لكم ؟ قالوا : فارقت ديننا وزعمت أن عيسى عبد ، هو ابن الله . فقال النجاشي ووضع يده على صدره على قبائه : هو يشهد أن عيسى بن مريم لم يزد على هذا . وإنما يعني ما كتب . فرضوا عنه وانصرفوا .

قالت أم سلمة : فأقمنا عنده بخير دار مع خير جار ، فوالله إننا على ذلك إذ نزل به رجل من الحبشة ينازعه في ملكه ، فوالله ما جزناً^(١) قط حزناً كان أشد من حزين حزناه عند ذلك تخوفاً أن يظهر ذلك الرجل على النجاشي ، فبأني رجل لا يعرف من حقنا ما كان النجاشي يعرف منه . وسار إليه وبينهما عرض النيل ، فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : من رجل ينطلق حتى يحضر وقعة القوم ثم يأتينا بالخبر ؟ فقال الزبير بن العوام : أنا . قالوا : فانت . وكان من أخذت القوم سناً . فنفضوا له

(١) ط : ما علمنا .

قُرْبَةً فَجَعَلَهَا فِي صَدْرِهِ ثُمَّ سَبَّحَ عَلَيْهِمْ حَتَّى خَرَجَ إِلَى نَاحِيَةِ النَّيْلِ الَّتِي بِهَا يَلْتَقَى الْقَوْمُ ،
ثُمَّ انْطَلَقَ حَتَّى حَضَرَهُمْ .

وقالت : ودَعَوْنَا اللَّهَ لِلنَّجَاشِيِّ بِالظُّهُورِ عَلَى عَدُوِّهِ وَالتَّمَكُّينِ لَهُ فِي بِلَادِهِ .

قالت : فَوَاللَّهِ إِنَّا عَلَى ذَلِكَ مُتَوَقِّعُونَ لِمَا هُوَ كَائِنٌ إِذْ طَلَعَ الزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ يَسْعَى فَلَمَعَ
بِشُوبِهِ وَهُوَ يَقُولُ : أَبْشُرُوا فَقَدْ ظَهَرَ النَّجَاشِيُّ وَأَهْلَكَ اللَّهُ عَدُوَّهُ . قالت : فَوَاللَّهِ مَا عَلَّمْتُنَا
فَرَحَنَا فَرِحَةً قَطُّ مِثْلَهَا . وَرَجَعَ النَّجَاشِيُّ وَقَدْ أَهْلَكَ اللَّهُ عَدُوَّهُ وَمَكَّنَ لَهُ فِي بِلَادِهِ وَاسْتَوْسَقَ
عَلَيْهِ أَمْرُ الْحَبِشَةِ ، وَكُنَّا عِنْدَهُ فِي خَيْرِ مَنْزِلٍ (١) .

* * *

وروى الطبراني برجال الصحيح عن أبي موسى الأشعري ، والطبراني وأبو الفرج الأُموي
عن عبد الرحمن بن أبي ليلى واللفظ لأبي الفرج قال : وكان الله سبحانه وتعالى قد ألقى
العداوة بين عمرو وعمارة في مسيرهما قَبْلَ أَنْ يَقْدَمَا عَلَى النَّجَاشِيِّ ، وَذَلِكَ أَنَّ عَمْرًا كَانَ
رَجُلًا دَمِيًّا وَمَعَهُ امْرَأَتُهُ ، وَكَانَ عِمَارَةَ رَجُلًا جَمِيلًا ، فَهَوِيَ امْرَأَةَ عَمْرٍو وَهَوِيَّتَهُ ، فَعَزَمَا
عَلَى دَفْعِ عَمْرٍو فِي الْبَحْرِ فَدَفَعَ عِمَارَةَ عَمْرًا فِي الْبَحْرِ فَسَبَّحَ عَمْرٍو وَنَادَى أَصْحَابَ
السَّفِينَةِ فَأَخَذُوهُ فَرَفَعُوهُ إِلَى السَّفِينَةِ - فَاضْمَرَهَا عَمْرٍو فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لِعِمَارَةَ ، بَلْ قَالَ
لِامْرَأَتِهِ : قَبِّلِي ابْنَ عَمِّكَ لَتَطِيبَ بِذَلِكَ نَفْسِي . فَلَمَّا أَتَى أَرْضَ الْحَبِشَةِ وَرَدَّهُمَا اللَّهُ
تَعَالَى خَائِبَيْنِ مَكْرَ عَمْرٍو بِعِمَارَةَ فَقَالَ لَهُ : أَنْتَ امْرُؤٌ جَمِيلٌ وَهِنَّ النِّسَاءُ يُحِبُّبْنَ الْجَمَالَ ،
فَتَعَرَّضَ لِامْرَأَةِ النَّجَاشِيِّ فَلَعَلَهَا أَنْ تَشْفَعَ لَنَا عِنْدَ الْمَلِكِ فِي قَضَاءِ حَاجَتِنَا . فَفَعَلَ عِمَارَةَ وَتَكَرَّرَ
تَرَدُّدُهُ إِلَى امْرَأَةِ النَّجَاشِيِّ وَأَخَذَ عَطْرًا مِنْ عَطْرِهَا ، فَلَمَّا رَأَى عَمْرٍو ذَلِكَ أَتَى الْمَلِكَ فَذَكَرَ لَهُ
أَمْرَ عِمَارَةَ ، فَأَدْرَكَتِ الْمَلِكُ عِزَّةَ الْمَلِكِ وَقَالَ : لَوْلَا أَنَّهُ جَارِي لَقَتَلْتَهُ ، وَلَكِنْ سَأَفْعَلُ لَهُ
مَا هُوَ شَرٌّ مِنَ الْقَتْلِ . فَدَعَا بِالسَّوَاحِرِ فَأَمْرَهُنَّ أَنْ يَسْحَرْنَهُ فَنَفَخْنَ فِي إِحْلِيلِهِ نَفْخَةً طَارَ مِنْهَا
هَائِمًا عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى لَحِقَ بِالْوَحُوشِ بِالْجِبَالِ ، فَكَانَ إِذَا رَأَى آدَمِيًّا يَنْفِرُ مِنْهُ ، وَكَانَ ذَلِكَ
آخِرَ الْعَهْدِ بِهِ إِلَى زَمَنِ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ ، فَجَاءَ ابْنُ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ إِلَى عَمْرِ

(١) سيرة ابن هشام ١/٢٢٢ - ٢٣٨ .

ابن الخطاب واستأذنه في المسير إليه لعله يجده ، فأذن له عمر ، فسار عبد الله إلى أرض الحبشة فأكثر النشدة عنه والفحص عن أمره حتى أخبر أنه في جبل كذا يرد مع الوحوش إذا وردت ويصُدُّرُ معها إذا صدرت ، فسار إليه فكمن له في طريقه إلى المساء فإذا هو قد غطاه شعره وظالت أظافيره وتمزقت عنه ثيابه حتى كأنه شيطان ، فقبض عليه عبد الله وجعل يذكره بالرحم ويستعطفه وهو ينتفض منه وهو يقول أرسلني يا بجير أرسلني يا بجير وأبى عبد الله أن يرسله حتى مات بين يديه .

قال الزهري : فحدثت هذا الحديث عروة بن الزبير فقال : أتدرى ما قوله : « ما أخذ الله الرشوة مني فأخذ الرشوة فيه ولا أطاع الناس في فاطيع الناس فيه ؟ » فقلت : لا . قال عروة : فإن عائشة حدثتني أن أباه كان ملك قومه وكان له أخ له من صلبه اثنا عشر رجلا ولم يكن لأبي النجاشي ولد غير النجاشي ، فأدارت الحبشة رأيا بينها فقالوا : لو أننا قتلنا أبا النجاشي ومَلَكنا أخاه فإن له اثني عشر رجلا من صلبه فتوارثوا الملك لبقية الحبشة عليهم دهرا طويلا لا يكون بينهم اختلاف ، فعدوا عليه فقتلوه ومَلَكوا أخاه . فمكثوا على ذلك حيناً ونشأ النجاشي مع عمه فلا يدبر أمر عمه غيره ، وكان النجاشي حازماً لبيبا من الرجال ، فلما رأت الحبشة مكانه من عمه قالوا : قد غلب هذا الغلام على أمر عمه فما نأمن من أن يملك علينا ، وقد عرفنا أننا قتلنا أباه ، فلئن فعل لم يدع منا شريفاً إلا قتله ، فكلموه فيه فليقتله أو ليخرجه من بلادنا . فمشوا إلى عمه فقالوا : قد رأينا مكان هذا الغلام منك ، وقد عرفت أننا قتلنا أباه وجعلناك مكانه ، وإننا لا نأمن من أن يملك علينا فيقتلنا ، فإما أن تقتله وإما أن تخرجه من بلادنا . قال : ويحكم قتلتم أباه بالأمس وأقتله اليوم ؟! بل أخرجته من بلادكم . فخرجوا به فوقفوه في السوق وباعوه من تاجرٍ من التجار بمائة درهم أو بسبعمائة درهم ، فرفعه في سفينة فانطلق به ، فلما كان العشاء هاجت سحابة من سحاب الخريف فخرج عمه يتمطر تحتها فأصابته صاعقة فقتلته ففزعوا إلى ولده فإذا هم مُحَمَّقون ليس في أحد منهم خير ، فمرج أمر الحبشة . فقال بعضهم لبعض : تعلمون والله إن ملككم الذي يضلح أمركم الذي بعم بالغداة ، فإن كان لكم بأمر الحبشة حاجة فأدركوه قبل أن يذهب . فخرجوا في طلبه فأدركوه فردوه

فَعَقَدُوا عَلَيْهِ التَّاجَ وَأَجْلَسُوهُ عَلَى سَرِيرِهِ وَمَلَّكُوهُ ، فَقَالَ التَّاجِرُ : رُدُّوا عَلَيَّ مَالِي كَمَا أَخَذْتُمْ
غَلَامِي فَقَالُوا : لَا نَعْطِيكَ . فَقَالَ التَّاجِرُ : وَاللَّهِ لَا أَكَلِمَتَهُ فَمَشَى إِلَيْهِ فَكَلَّمَهُ فَقَالَ : أَيُّهَا الْمَلِكُ
إِنِّي ابْتَعْتُ غَلَامًا فَتَقَبَّضْتُ ثَمَنَهُ الَّذِينَ بَاعُونِيهِ ثُمَّ عَدَوْتُ عَلَى غَلَامِي فَنَزَعُوهُ مِنْ يَدِي وَلَمْ يَرُدُّوا
عَلَيَّ مَالِي ، فَكَانَ أَوَّلَ مَا خُبِرَ مِنْ صَلَابَةِ حُكْمِهِ أَنْ قَالَ : لَشَرُّدُنْ عَلَيْهِ مَالَهُ أَوْ لِيَجْعَلَنَّ يَدَ
غَلَامِهِ فِي يَدِهِ فَيَذْهَبَ بِهِ حَيْثُ شَاءَ . فَقَالُوا : بَلْ نَعْطِيهِ مَالَهُ فَأَعْطُوهُ مَالَهُ .

فلذلك يقول : (« ما أخذ الله مني الرشوة فأخذ الرشوة فيه حين ردَّ علي ملكي وما أطاع
الناس في فأطيع الناس فيه (١) ») .

فَأَقَامَ الْمُهَاجِرُونَ بِأَرْضِ الْحَبِشَةِ عِنْدَ النَّجَاشِيِّ فِي أَحْسَنِ جَوَارٍ وَتَعَجَّلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ
فَرَجَعَ إِلَى مَكَّةَ ، فَلَمَّا سَمِعَ الْمُسْلِمُونَ بِمُهَاجِرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ رَجَعَ مِنْهُمْ
ثَلَاثَةٌ وَثَلَاثُونَ رَجُلًا وَمِنَ النِّسَاءِ ثَمَانِي نِسْوَةٌ ، فَمَاتَ مِنْهُمْ رَجُلَانِ بِمَكَّةَ وَشَهِدَ بَدْرًا مِنْهُمْ
أَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ رَجُلًا . كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُ ذَلِكَ هُنَاكَ . وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي

روي البيهقي عن ابن إسحاق قال : بعث رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية
الضَّمْرِيُّ إِلَى النَّجَاشِيِّ فِي جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَأَصْحَابِهِ وَكُتِبَ مَعَهُ كِتَابًا فِيهِ : « بِسْمِ اللَّهِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى النَّجَاشِيِّ الْأَصْحَمِ . سَلَامٌ عَلَيْكَ فَإِنِّي أَخَذْتُ إِلَيْكَ
اللَّهُ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّبُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ عَيْسَى بْنَ مَرْيَمَ رُوحَ اللَّهِ وَكَلِمَتَهُ أَلْقَاهَا إِلَى
مَرْيَمَ الْبَتُولِ الطَّيِّبَةِ الْحَصِينَةِ ، فَحَمَلَتْ بِعَيْسَى فَخَلَقَهُ مِنْ رُوحِهِ وَنَفَخَهُ كَمَا خَلَقَ آدَمَ
بِيَدِهِ وَنَفَخَهُ ، وَإِنِّي أَدْعُوكَ إِلَى اللَّهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَالْمَوْلَاةَ عَلَى طَاعَتِهِ ، وَأَنْ تَتَّبِعَنِي وَتُؤْمِنَ
بِي وَبِالَّذِي جَاءَنِي فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ ، وَقَدْ بَعَثْتُ إِلَيْكَ ابْنَ عَمِي جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَمَعَهُ
نَفَرٌ - مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَإِذَا جَاعُوكَ فَأَقْرَهُمْ وَدَعِ التَّجْبِرَ فَإِنِّي أَدْعُوكَ وَجُنُودَكَ إِلَى اللَّهِ وَقَدْ
بَلَغْتُ وَنَصَحْتُ فَاقْبَلُوا نَصِيحَتِي . وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ اتَّبَعَ الْهَدْيَ » .

(١) سيرة ابن هشام ١/٣٣٩ - ٣٤٠ .

فكتب إليه النجاشي : إلى محمد رسول الله من النجاشي الأضحَم ابن الأَبَجَر .
سلامٌ عليك يا نبيَّ الله من الله ورحمته وبركاته ، لا إله إلا الذي هداني^(١) إلى الإسلام ،
فقد بلغني كتابك يا رسول الله فيما ذكرت من أمر عيسى فورب السماء والأرض إن عيسى
لم يزد على ما ذكرت ، وقد عرفنا ما بعثت به إلينا وقد مر بنا ابن عمك وأصحابه فأشهد
أنك رسول الله صادقاً مصدقاً وقد تبعتك وبايعت ابن عمك وأسلمت على يديه لله رب
العالمين وقد أرسلت يا بني أريحا بن مَاضِحَم بن أَبَجَر^(٢) ، فإني لا أملك إلا نفسي ، وإن
أمرتني أن أجيء فعلت يا رسول الله فإني أشهد أن ما تقول حقٌ .

تَبَيَّهَاتُ

الأول : ذكر ابن إسحاق أن رفيق عمرو في هذه السَّفرة عبدُ الله بن أبي ربيعة ،
قالوا : والصحيحُ أن رفيق عمرو في هذه السَّفرة عُمارة ، وعبد الله كان رفيق عمرو في
خروجهما بعد وقعة بدر .

الثاني : قولُ جعفر للنجاشي رضي الله عنهما : « وأمرنا بالصلاة » أي التي كانت قبل فرض
الصلوات الخمس . وقوله : « والزكاة » أراد مُطلق الصدقة لأن زكاة المال إنما فرضت
بالمدينة .

الثالث : في بيان غريب ما سبق :

البَطْرِيْق : بالكسر كالقائد من العرب .

ضوى : أوى ، يقال ضَوِيْتُ إليه إذا أويت وانضممت .

(١) ط : الذي هدانا .

(٢) كذا بالأصول وفي القاموس : أمصة بن بحر .

لاها الله إذن : الهاء بدل من الواو ، أى لا والله ، هكذا جاء في الحديث لاها الله إذن قيل : والصواب لاها الله ذا : بحذف الهمزة ومعناه لا والله لا يكون ذا . أو والله الأمر ذا ، فحذف الكلام واختصر تخفيفا لكثرة الاستعمال . ولك في ألفها مذهبان : أحدهما تثبيت ألفها لأن الذى بعدها مُدغمٌ مثل دابة . والثانى : أن تحذفها لالتقاء الساكنين قاله في النهاية .

وقال ابن مالك : فى اللفظ بها أربعة أوجه :

أحدها : ها لله إذن : هاء تليها اللام .

الثانى : ها لله : بألف ثابتة قبل اللام .

الثالث : الجمع بين ثبوت الألف وقطع الهمزة .

الرابع : أن تحذفه وتقطع همزة الله .

والمعروف فى كلام العرب ها الله ذا ، وقد وقع فى هذا الحديث : إذن . وليس ببعيد انتهى .

الأساقفة : جمع أسقف بضم الهمزة وتشديد الفاء وتخفيف ؛ رأس من رؤسهم .

ولا يكاد : بتحتية مضمومة فكاف فألف فдал مهملة من الكيد وهو الاحتيال وإرادة السوء ومنه سمى الحرب كيدا .

خَضَلُوا لِحَاهِمَ : بَلَّوْهَا بِالدموع يقال خضل وأخضل إذا نَدَّى وَأخضلته أنا .

المشكاة : الكوة .

أستأصل : أى لا أدع لهم أصلا .

خَضْرَاءَهُمْ : سَوَادُهُمْ ومعظمهم .

القسيسون جمع قس بفتح القاف : العالم العابد من رعوس النصارى .

سِمَاطِينَ : جانبيين .

العَدْرَاءُ : البِكْرُ .

البَتُولُ : التي انقطعت عن الرجال .

ما عَدَا عَيْسَى هذا العُودَ : قال في الزَّهر : منصوب على الظرف تقديره : مقدار هذا العود أو قَدَّر هذا العود .

تَنَاحَرَتْ : قال في النهاية : أى تكلمت وكأنه كلام مع غضب ونفور .

الرَّشْوَةُ : بكسر الراء وضمها : ما يعطيه الشخصُ الحاكمَ وغيره ليحكم له أو يُخِمِّله على ما يريد .

عَرَمٌ ^(١) : بعين وراء مثلثة مهملتين والعامم الخبيث الشرير .

هاجت سحابةٌ : ثارت وطلعت .

الخريف : أحد فصول السنة ، سُمِّي بذلك لأنه تُخْتَرَفُ فيه الثَّارُ أى تقطع .

* * *

الرابع : في معرفة أسماء الذين هاجروا الهجرة الثانية :

وفي ذلك فائدتان : إحداهما : معرفتهم . وثانيتها : أنهم من أكابر الصالحين ، فقد روى ابن الجوزى في مقدمة الصفوة عن سفيان بن عيينة رحمه الله أنه قال : عند ذِكرِ المصالحين تنزل الرحمة ^(٢) .

وقد ذكرهم ابن إسحاق مرتباً لهم على القبائل والبطون ، فرأيت ذلك صعباً على من أراد الكشف عن اسم واحد منهم ، فرتبت أسماءهم على حروف المعجم .

(١) كذا ، بالعين ، والذي سبق في الرواية : غرم . بالفين المعجمة .

(٢) صفوة الصفوة ١١/١ (ط حيدر آباد) .

الألف

أَبَانُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِيِّ بْنِ أُمَيَّةِ الْقُرَشِيِّ الْأُمَوِيِّ . ذَكَرَهُ ابْنُ إِسْحَاقَ فِيهِمْ وَخَالَفَهُ فِي ذَلِكَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِالْأَخْبَارِ وَقَالُوا : أَسْلَمَ أَيَّامَ خَيْبَرَ وَشَهِدَهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ خَالِدِ بْنِ صَخْرِ الْقُرَشِيِّ التَّمِيمِيِّ هَاجَرَ مَعَ أَبِيهِ .
الْأَسْوَدُ بْنُ نَوْفَلِ بْنِ خُوَيْلِدِ بْنِ أَسَدِ الْقُرَشِيِّ الْأَسَدِيِّ بْنِ أَخِي خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

البناء الموحدة

بِشْرِ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ قَيْسِ بْنِ عَدِيِّ الْقُرَشِيِّ السُّهْمِيِّ .

التاء المثناة

تَمِيمُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ قَيْسِ بْنِ عَدِيِّ أَخُو بَشْرِ السَّابِقِ .

الجم

جَابِرُ بْنُ سَفْيَانَ بْنِ مَعْمَرِ بْنِ حَبِيبِ الْجُمَحِيِّ .

جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبِ بْنِ عَيْدِ الْمَطْلَبِ بْنِ هَاشِمِ بْنِ عَبْدِ مَنْفٍ بْنِ قُصَيِّ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ الْحَافِظُ عِمَادُ الدِّينِ بْنِ كَثِيرٍ (١) .

قلت : وفي ذلك نظر لأن ابن إسحاق ذكر أسماء الذين هاجروا الهجرة الأولى ثم ذكر الذين هاجروا ثانيا .

جُنَادَةُ بْنُ سَفْيَانَ بْنِ مَعْمَرِ بْنِ حَبِيبِ الْقُرَشِيِّ الْجُمَحِيِّ .

جَهْمُ بْنُ قَيْسِ بْنِ عَبْدِ شَرْحِبِيلِ الْعَبْدَرِيِّ .

(١) الذي في سيرة ابن كثير ٦/٢ : قال موسى بن عقبة : وكان جعفر بن أبي طالب فيمن خرج ثانيا . ثم قال : وما ذكره ابن إسحاق من خروجه في الرعي الأول أظهر .

الحاء المهملة

الحارث بن الحارث بن قيس بن عدى القرشى السهمي، قال البلاذري: ذكر بعضهم أنه هاجر مع أخويه إلى الحبشة وليست هجرته بثبت^(١).

الحارث بن حاطب بن الحارث بن معمر القرشى الجمحي. ذكر الزهري أنه ولد بأرض الحبشة، وفي كلام مُضْعَب ما يدل على أن الحارث ولد قبل هجرة الحبشة.

الحارث بن خالد بن صخر بن عامر القرشى التيمي.

الحارث بن عبد قيس بن لقيط بن عامر القرشى التيمي الفيهري.

حاطب بن الحارث بن عدى السهمي. قال أبو عمر: أسلم وهاجر إلى الحبشة وتعبه ابن الأثير بأنه كان من المستهزئين. وقال الذهبي: لم يذكر أحد أنه أسلم إلا أبو عمر. قال الحافظ: نعم ذكره فيهم أيضا أبو عبيدة ومُضْعَب والطبري وغيرهم، ولا مانع أن يكون تاب وهاجر، فلا تنافي بين القولين. وبسط الكلام على ذلك.

قلت: وذكره ابن الجوزي في التلخيص في مهاجرة الحبشة، وقال: مات بها.

حاطب بن الحارث بن معمر القرشى الجمحي مات بها.

حاطب بن عمرو بن عبد شمس القرشى العامري، يقال إنه أول من هاجر إلى الحبشة وبه جزم الزهري. ورجع من الحبشة قبل الهجرة من المدينة.

الحجاج بن الحارث بن قيس القرشى السهمي. ذكره ابن عتبة وابن إسحاق فيمن هاجر إلى الحبشة وأنكر ذلك ابن الكلبي والزبير بن بكار.

حَطَّاب - بالحاء والطاء المهملتين - ابن الحارث بن معمر القرشى الجمحي مات بها وهو أخو حاطب.

(١) أنساب الأشراف ٢١٦/١.

الخاء المعجمة

خالد بن حزام - بالخاء المهملة وبالزاي - ابن خويلد القرشي الأسدي . قال البلاذري وابن منده عن عروة : إنه هاجر إلى الحبشة فنهشته حية فمات في الطريق ، فنزل فيه : « ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله » الآية ^(١) .

وروى ذلك مُصعب الزبيري عن غير واحد من آل حزام . وجزم بذلك الواقدي .

قال الحافظ : لكن المشهور الذي نزلت فيه هذه الآية جندب بن ضمرة .

خالد بن سعيد بن العاصي بن أمية القرشي الأموي ،

خالد بن سفيان بن معمر بن حبيب القرشي الجمحي .

خزيمة بن جهم بن عبد بن شريحيل العبدي .

خنيس - بضم الخاء المعجمة فنون مفتوحة فمثناة تحتية فسين مهملة - ابن حذافة

ابن قيس بن عدى القرشي السهمي .

الراء

ربيعة بن هلال بن مالك .

الزاي

الزبير بن العوام بن خويلد القرشي الأسدي أبو عبد الله .

السين المهملة

السائب بن الحارث بن قيس القرشي السهمي .

السائب بن عثمان بن مظعون الجمحي .

سعد بن خولة القرشي العامري .

سعيد بن الحارث بن قيس القرشي السهمي .

سعيد بن عبد قيس بن لقيط القرشي الفهري

(١) أنساب الأشراف ١/٢٠٢ .

سعيد بن عمر التيمي - ويقال اسمه معبد .

سفيان بن مَعَمَر - بفتح الميمين وإسكان المهملة بينهما - ابن حبيب القرشي الجُمَحِي .

السُّكْرَان بن عمرو بن عبد شمس القرشي العامري .

سَلَمَة بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي .

سليط بن عمرو بن عبد شمس القرشي العامري ، ويقال إنه أول من هاجر إلى الحبشة .

سُهَيْل بن بيضاء وهي أمه واسمها دَعْد ، واسم أبيه وهب بن ربيعة القرشي الفِهْرِي

سُوَيْبِط بن حَرَمَلَة ويقال ابن سعد بن حرملة ، ويقال حُرَيْمَلَة ، القرشي العبدري .

الشين المعجمة

شُرْحَبِيل بن عبد الله المطاع بن عبد الله الكِنْدِي^(١) ويقال التميمي ويعرف بأمه حَسَنَة .

شَمَّاس بن عثمان بن الشريد القرشي المخزومي واسمه عثمان بن عثمان ، وإنما سمي

شَمَّاساً ، لأن شماساً من الشامسة قدم مكة في الجاهلية وكان جميلاً فعجب الناس من

جماله فقال عتبة بن ربيعة وكان خال عثمان : أنا آتيكم بشماس أحسن منه . فجاء بابن

أخته عثمان فسمى شَمَّاساً . والشماس من رعوس النصارى يخلق وسط رأسه ويلزم البيعة

وليس بعربي صريح .

الطاء المهملة

طَلَيْب - بالتصغير - ابن أَزْهَر بن عبد عوف القرشي الزُهْرِي .

طَلَيْب بن عمير - بالتصغير - أو عمرو بن وهب أبو عدى .

العين المهملة

عامر بن ربيعة بن كعب بن مالك العَنْزِيّ - بفتح العين المهملة والنون - ويقال بفتح

النون .

عامر بن أبي وقاص ، وأسم أبي وقاص مالك بن أُمَيْب القرشي الزهري أبو عمرو أخو

سعد .

(١) الأصل : النكري . محرفة . وما أثبتته من أنساب الأشراف ١/٢١٤ .

عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال القرشي الفهري ، أبو عبيدة .
عبد الله بن جحش بن رباب - براء فمثناة تحتية فألف فباء موحدة - بن يعمر
القرشي الأسدي .

عبد الله بن الحارث بن قيس القرشي السهمي .

عبد الله بن حذافة بن قيس القرشي السهمي .

عبد الله بن سفيان بن عبد الأسد القرشي المخزومي

عبد الله بن سهيل^(١) بن عمرو العامري ، أبو سهيل .

عبد الله بن شهاب بن عبد الله القرشي الزهري .

عبد الله بن عبد أسد بن هلال القرشي المخزومي ، أبو سلمة ، هاجرَ الهجرتين، ويقال
إنه أول من هاجر إلى الحبشة هو وامرأته .

عبد الله بن عُرْفُطَةَ - بضم العين وإسكان الراء ففاء مضمومة وطاء مهملة مفتوحة .

عبد الله بن قيس بن سليم أبو موسى الأشعري . ذكره فيهم ابنُ إسحاق . قال أبو
عمر : ليس كذلك ولكنه خرج في طائفة من قومه من أرضهم باليمن يريد المدينة فركبوا
البحرَ فرمتهم الريحُ إلى الحبشة فأقام هناك حتى قدم مع جعفر .

قلت : وقد روى البيهقي وغيره بسند صحيح عن أبي موسى في حديث الهجرة إلى
الحبشة وفيه : أمرنا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أن ننتقل مع جعفر إلى أرض الحبشة .
فذكر الحديث^(٢) .

قال البيهقي : وظهره يدلّ على أن أبا موسى كان بمكة وأنه خرج مع جعفر بن أبي
طالب إلى أرض الحبشة .

والصحيح ما رواه البخاري في صحيحه عن أبي موسى قال : بلغنا مخرجُ النبيِّ صلى
الله عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا فألقنا سفينتنا إلى النجاشي بالحبشة فوافقنا جعفرَ

(١) غير ط : ابن سهل . وما أثبتته موافق لمسا في أنساب الأشراف ٢١٩/١ .

(٢) الحديث في دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٢٠٥ ، وقله عنه ابن كثير في سيرته ١/٢ .

ابن أبي طالب فأقمنا معه حتى قدمنا فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر ،
الحديث .

وقال الحافظ في الفتح : ويؤيد ما ذكره ابن إسحاق ما رواه الإمام أحمد بسند حسن
عن ابن مسعود قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي ونحن نحو من ثمانين
رجلاً فيهم عبد الله بن مسعود وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن عُرْفُطَةَ وعثمان بن مَظْعُون
وأبو موسى الأشعري . فذكر الحديث (١) .

وقد استشكل ذكر أبي موسى فيهم لأن المذكور في الصحيح أن أبا موسى خرج من
بلادته هو وجماعة قاصدين النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فألقتهم السفينة بأرض
الحبشة فحَضَرُوا مع جعفر إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بخيبر .

ويمكن الجمع بأن يكون أبو موسى هاجر أولاً إلى مكة فبعثه النبي صلى الله عليه وسلم
مع من بعث إلى الحبشة فتوجه هو إلى بلاد قومه وهي مقابل الحبشة من الجانب الشرقى ،
فلما تحققوا استقرار النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة هاجر هو ومن أسلم من قومه إلى
المدينة فألقتهم السفينة لأجل هيجان الرياح إلى الحبشة .

فهذا مُحْتَمَل ، وفيه جمع بين الأخبار . فليعتمد والله أعلم .

وعلى هذا قول أبي موسى : «بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم» أي إلى المدينة
وليس المراد : بلغنا مبعثه . ويؤيده أنه يَبْعُدُ كُلَّ البعد أن يتأخر علم مبعثه إلى مضي نحو
عشرين سنة مع الحمل على مخرجه إلى المدينة فلا بد من زيادة استقراره بها وانتصافه ممن
عاداه ونحو ذلك ، وإلا فيبعد أن يخفى عليهم خبر خروجه إلى المدينة ست سنين .

ويحتمل أن إقامة أبي موسى بأرض الحبشة طالت لأجل تأخر جعفر عن الحضور إلى
المدينة حتى يأتيه الإذن من النبي صلى الله عليه وسلم بالقدوم .

عبد الله بن مخرمة القرشي العامري .

عبد الله بن مسعود بن غافل - بمعجمة وفاء - الهذلي .

(١) فتح الباري ٢٥/٩ (ط الحلبي) .

عبد الله بن مطعون بن وهب القرشي الجمحي أخو عثمان .
عُبَيْدُ اللَّهِ بن جَحْش ، تنصَّرَ هناك ثم توفي على النصرانية .
عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري .
عُتْبَةُ بن غَزْوَان - بغيين معجمة مفتوحة فزاي ساكنة - ابن جابر المازني - بالزاي والنون .

عتبة^(١) بن مسعود الهذلي أخو عبد الله .
عثمان بن ربيعة بن أهبان بن وهب القرشي الجمحي .
عثمان بن عبد غنم بن زهير بن أبي شداد القرشي الفهري .
عثمان بن عفان بن أبي العاصي بن أمية القرشي الأموي .
عثمان بن مَطْعُون - بالطاء المعجمة - المشالة بن حبيب بن وهب القرشي الجمحي .
عدى بن نُضَلَّة - أو نُضَيْلَة بالتصغير - القرشي العدوي ، مات بأرض الحبشة .
عروة بن أبي أُنَاثَةَ - ويقال ابن أُنَاثَة بإسقاط أُنَى - ابن عبد العزى القرشي العدوي .
عمار بن ياسر بن عامر العنسي - بالنون - أبو اليقظان . اختلف في هجرته إلى الحبشة قال السهيلي : والأصح عند أهل السير كابن عُقْبَة والواقدي وغيرهما أنه لم يكن فيهم .
عمرو بن رَبَّاب بن حذيفة السهمي .
عمرو بن أمية بن الحارث الأسدي . مات بأرض الحبشة .
عمرو بن جَهْم بن قيس العبدي .
عمرو بن الحارث بن زهير الفهري .
عمرو بن سعيد بن العاصي القرشي الأموي .
عمرو بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد التيمي عم طلحة .
عمرو بن أبي سَرْح - بسين فراء ساكنة فحاء مهملات - ابن ربيعة الفهري .

(١) غير ط : عثمان بن مسعود . وهو تحريف . وانظر أنساب الأشراف ١/٢٠٤ .

عُمَيْرُ بنِ رِثَابٍ - براء مكسورة فمثناة تحتية مهموزة - فموحدة - ابن حذيفة القرشي السهمي .

عِيَّاشٌ - بالمثناة التحتية والشين المعجمة - ابن أبي ربيعة واسمه عمرو بن المغيرة القرشي المخزومي .

عِيَّاضُ بنِ زهير بن أبي شداد بن ربيعة القرشي الفهري .

الفاء

فِرَاسٌ - بالسین المهملة - ابن النضر بن الحارث العبدي .

القاف

قُدَّامَةُ بنِ مَظْعُونِ بنِ حبيب القرشي الجمحي .

قيس بن حذافة بن قيس القرشي السهمي .

قيس بن عبد الله الأسدي .

الميم

مالك بن زمعة بن قيس العامري أخو أم المؤمنين سودة .

محمد بن حاطب بن الحارث القرشي الجمحي .

مَخْمِيَّةٌ - بفتح الميم وسكون الحاء المهملة وكسر الميم الثانية بعدها مثناة تحتية مفتوحة -

ابن جَزْءٍ - بفتح الجيم وسكون الزاي ثم همزة - ابن عبد يغوث الزبيدي - بضم الزاي

وبالدال المهملة .

مُضْعَبُ بنِ عمير بن هاشم العبدي ، ويقال إنه أول من هاجر إليها .

المَطَّلَبُ بنِ أزهر بن عبد عوف القرشي الزهري .

مَعْبَدُ بنِ الحارث بن قيس القرشي السهمي ، ويقال اسمه مَعْمَرٌ .

مُعْتَبٌ بنِ عوف ، يعرف بابن الحمراء الخزاعي .

مَعْمَرُ بنِ الحارث . تقدّم في معبد .

مَعْمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَضْلَةَ ، وَيُقَالُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، بِنِ نَافِعِ بْنِ نَضْلَةَ الْعَدَوِيِّ .
 مُعْتَقِبٌ - بِمِيمٍ مَضْمُومَةٍ فَعَيْنٌ مَهْمَلَةٌ مَفْتُوحَةٌ فَمَثْنَاءٌ تَحْتِيَّةٌ سَاكِنَةٌ فَخَافَ مَكْسُورَةٌ فَمَثْنَاءٌ
 تَحْتِيَّةٌ فَمَوْحِدَةٌ - ابْنُ فَاطِمَةَ الدَّوْسِيِّ - بَفَتْحِ الدَّالِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْوَاوِ .
 الْمُقَدَّادُ بْنُ الْأَسْوَدِ الْكِنْدِيِّ ، تَبْنَاءُ الْأَسْوَدِ بْنُ عَبْدِ يَغُوثِ الزَّهْرِيِّ وَهُوَ حَلِيفٌ لَهُ
 نَسَبٌ إِلَيْهِ وَهُوَ الْمُقَدَّادُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ ثَعْلَبَةَ ابْنِ مَالِكِ الْبَهْرَانِيِّ - بَفَتْحِ الْمَوْحِدَةِ وَسُكُونِ الْهَاءِ
 وَقَبْلِ يَاءِ النِّسْبِ نُونٌ .

النون

نَبِيهِ بْنُ عَثْمَانَ بْنِ رَبِيعَةَ الْقُرَشِيَّ الْجَمْحِيِّ .
 النعمان بن عدى بن نضلة العدوى .

الهساء

هَاشِمُ بْنُ أَبِي حَذِيفَةَ بْنِ الْمُغِيرَةَ الْقُرَشِيَّ الْمَخْزُومِيَّ ، وَيُقَالُ اسْمُهُ هِشَامٌ .
 هَبَّارُ بْنُ سَفِيَانَ بْنِ عَبْدِ الْأَسَدِ بْنِ هَلَالِ الْقُرَشِيِّ الْمَخْزُومِيِّ .
 هِشَامُ بْنُ عُتْبَةَ . تَقَدَّمَ فِي هَاشِمٍ .
 هِشَامُ بْنُ الْعَاصِيِّ بْنِ وَائِلِ بْنِ هَاشِمٍ أَخُو عَمْرٍو .

اليساء

يَزِيدُ بْنُ زَمْعَةَ بْنِ الْأَسْوَدِ الْقُرَشِيِّ الْأَسَدِيِّ .
 يَسَارُ أَبُو فُكَيْهَةَ أَحَدِ الْمُعَذِّبِينَ فِي اللَّهِ .

الكنى

أَبُو الرَّومِ - بِالرَّاءِ - بِنِ عَمِيرِ بْنِ هَاشِمِ الْعَبْدَرِيِّ أَخُو مَصْعَبٍ .
 أَبُو سَبْرَةَ بِنِ أَبِي رُهْمِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى الْقُرَشِيِّ الْعَامِرِيِّ .
 أَبُو سَلَمَةَ بِنِ عَبْدِ الْأَسَدِ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ .

أبو عبيدة بن الجراح هو عامر بن عبد الله أبو فُكَيْهَة - بضم الفاء وفتح الكاف - هو
يَسَار .

أبو قيس بن الحارث بن قيس بن عدِيّ السَّهْمِيّ

النساء

أَسَاء بنت عُمَيْس - بعين مهملة مضمومة فميم مفتوحة فمشناة تحتية ساكنة فسين مهملة
ابن مَعَد - بيم مفتوحة فعين مهملة ساكنة وزن سَعَد ، ابن الحارث الخُثْعِمِيَّة .
أَمِينَة : تأتي في همينة .

بَرَكة بنت يَسَار مَوْلَاة أبي سفيان بن حَرْب .

حُرَيْمَة بنت عبد الأسود^(١) الخزاعية . ماتت بأرض الحبشة ويقال في اسمها حَرْمَلَة
بغير ياء .

حَسَنَة بلفظ ضد السَّيْثَة أم شُرْحَبِيل .

خُزَيْمَة بنت جَهْم بن قيس العَبْدَرِيَّة .

رُقِيَّة - بضم الراء وفتح القاف وتشديد المثناة التحتية بنت سيد الخلائق . وذكر ابن
قدامة أن نفرا من الحبش كانوا ينظرون إليها فتأذت من ذلك فدعت عليهم فهلكوا
جميعا .

رَمَلَة بنت أبي عوف القرشية السهمية .

رَيْطَة - بفتح الراء وسكون المثناة التحتية بنت الحارث بن جبلة القرشية التميمية ويقال
في اسمها رايطة .

سَهْلَة بنت سهيل بن عمرو القرشية العامرية .

سَوْدَة بنت زمعة بن قيس القرشية العامرية أم المؤمنين .

عُمَيْرَة - ويقال عمرة بنت أسعد^(٢) بن وقدان - بفتح الواو وسكون القاف القرشية العامرية .

(١) ت ، م : بنت عبد الأسد .

(٢) كذا بالأصل وفي أنساب الأشراف ٢١٩/١ : عميرة بنت السعدى بن وقدان .

فاطمة بنت صفوان بن أمية .

فاطمة بنت علقمة بن عبد الله القرشية العامرية .

فاطمة بنت المُجَلَّل بضم الميم وفتح الجيم واللام المشددة ابن عبد الله القرشية العامرية .
فُكَيْهَة بنت يسار السابق .

ليلى بنت أبي خيشمة^(١) بن غانم العدوية .

هُمَيْئَة بنت خلف بن أسعد الخزاعية ويقال في اسمها أمينة .

هند بنت أبي أمية واسمه حذيفة ، وقيل سهل بن المغيرة - القرشية المخزومية ، أم
المؤمنين أم سلمة .

أم حَرَمَلَة بنت عبد الأسود بن خزيمه الخزاعية .

أم كلثوم بنت سُهَيْل بن عمرو القرشية العامرية .

من ولد بأرض الحبشة

عبد الله وعون ومحمد أولاد جعفر بن أبي طالب من أسماء بنت عميس .

سعيد وأمة - بفتح الهمزة والميم بغير إضافة - ابنا خالد بن سعيد من أمية بنت خلف .

عبد الله بن المطلب من رَمَلَة بنت أبي عوف .

محمد بن أبي حذيفة من سهلة بن سهيل .

محمد والحارث ابنا حاطب من فاطمة بنت المُجَلَّل .

روى الإمام أحمد والطبراني برجال الصحيح عن محمد بن حاطب قال : قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم : « إني قد رأيت أرضاً ذات نخل فاخرجوا . قال : فخرج حاطب وجعفر

في البحر قبيل النجاشي . قال : فولدتُ أنا في البحر في تلك السفينة^(٢) » .

موسى وعائشة وزينب أولاد الحارث بن خالد من رَيْطَة .

(١) أنساب الأشراف ٢١٧/١ : ليلى بنت أبي حشمة .

(٢) مستد أحمد ٢٥٨/٤ .

الباب العشرون

في إرادة أبي بكر رضي الله عنه الهجرة إلى الحبشة وإلى المدينة

قالت عائشة رضي الله عنها : لم أعقل أبوي قط إلا وهما يدينان الدين ، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في النهار بكرة وعشية ، فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى إذا بلغ برك الغماد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة ، فقال : أين تريد يا أبا بكر ؟ فقال أبو بكر : أخرجني قومي فأريد^(١) أن أسيح في الأرض فأعبد ربي عز وجل - فقال ابن الدغنة : فإن مثلك يا أبا بكر لا يخرج [ولا يخرج]^(٢) إنك تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق ، فأنا لك جار فارجع واعبد ربك ببلدك . وكان مع أبي بكر الحارث بن خالد ، فقال أبو بكر : فإن معي رجلاً من عشيرتي . فقال له ابن الدغنة : دعه فليمض لوجهه وارجع أنت إلى عيالك . فقال له أبو بكر : فأين حق المرافقة ؟ فقال الحارث : أنت في حل فامض فأني ماض لوجهي مع أصحابي . فمضى حتى صار إلى الحبشة .

فرجع أبو بكر وارتحل معه ابن الدغنة فطاف ابن الدغنة في أشراف كفار قريش فقال : إن أبا بكر لا يخرج مثله أئخرجون رجلاً يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقرى الضيف ويعين على نوائب الحق ؟ ! فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغنة . وفي رواية : فأنفذت قريش جوار ابن الدغنة وآمنوا أبا بكر وقالوا لابن الدغنة : مر أبا بكر فليعبد ربه في داره وليصل فيها وليقرأ ما شاء ولا يؤذينا بذلك ولا يستعلن به فإننا نخشى أن يفتن نساءنا وأبنائنا . فقال ذلك ابن الدغنة لأبي بكر .

فلبث أبو بكر كذلك يعبد ربه في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره ، ثم بدا لأبي بكر فابتنى مسجدا بفناء داره فكان يصل فيهِ فيتنقصف عليه نساء المشركين

(١) ط : فأنا أريد .

(٢) من صحيح البخاري .

وأبناءؤهم يُعجبون منه وينظرون إليه ، وكان أبو بكر رجلاً بكاءً لا يملك عينيه إذا قرأ القرآن فأفزع ذلك أشراف قريش من المشركين وأرسلوا إلى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا : إنا كنا أجزنا أبا بكر بجوارك على أن يعبد ربه في داره ، فقد جاوز ذلك فابتنى مسجداً بفناء داره فأعلن بالصلاة والقراءة ، وإنا قد خشينا أن يفتن نساءنا وأبناءنا فأتته فإن أحب أن يقتصر على أن يعبد ربه في داره فعل ، وإن أبي إلا أن يعلن بذلك فسأله أن يرد عليك ذمتك فإننا قد كرهنا أن نخفرك ولسنا مقرين لأبي بكر الاستعلان .

فأتى ابن الدغنة إلى أبي بكر فقال : قد علمت الذي عاقدت لك عليه ، فإما أن تقتصر على ذلك وإما أن ترجع إلي ذمتي فإنني لا أحب أن تسمع العرب أني أخفرت في رجل عقدت له . فقال أبو بكر : فإنني أردت إليك جوارك وأرضي بجوار الله تعالى .

والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين إني أريت دار هجرتكم بسبخة^(١) ذات نخل بين لابتيين ، وهما الحرتان ، فهاجر من هاجر قبل المدينة ، ورجع عامة من كان بأرض الحبشة إلى المدينة ، وتجهز أبو بكر قبل المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : على رسلك فإنني أرجو أن يؤذن لي . فقال أبو بكر : هل ترجو ذلك ؟ قال : نعم .

وسياتي بقية الحديث في باب الهجرة إلى المدينة .

رواه البخاري والبلادري وغيرهما^(٢)

وروى ابن إسحاق عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق قال : : لقيه - يعني أبا بكر الصديق - حين خرج من جوار ابن الدغنة سفيه من سفهاء قريش وهو عامد إلى الكعبة فحنا على رأسه تراباً فمر بأبي بكر الوليد بن المغيرة أو العاصي بن وائل فقال له أبو بكر : ألا ترى ما يصنع هذا السفيه ؟ فقال : أنت صنعت هذا بنفسك . قال وهو يقول : أي رب ما أحلمك ، أي رب ما أحلمك ، أي رب ما أحلمك ! ثلاثاً^(٣) .

(١) ت ، م : « سبخة »

(٢) صحيح البخاري كتاب الصلاة ، وكتاب المناقب ، وكتاب الكفالة ، وأنساب الأشراف ١/٢٠٥ .

(٣) سيرة ابن هشام ١/٣٧٣ ، ٣٧٤ .

تنبيه

في بيان غريب ما سبق

الدِّين : بالنصب على نزع الخافض أى يدينان بدين الإسلام ، أو هو مفعول به على التجوز .

ابتلى المسلمون : أى بأذى المشركين لما حَصَرُوا بنى هاشم والمطلب في شِعْبِ أَبِي طَالِبٍ وَأَذِنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ فِي الْهَجْرَةِ إِلَى الْحَبْشَةِ .

بَرَكَ - بباء موحدة مفتوحة وتكسر فراء ساكنة فكاف . الغماد بغين معجمة مكسورة وقد تضم فميم مخففة فألف فдал مهملة : موضع على خمس ليال من مكة .

ابن الدُّغْنَةُ - بدل مهملة فغين مضمومتين فنون مشددة عند أهل اللغة ، وعند أهل الرواية : بفتح أوله وكسر ثانيه وتخفيف النون . وثبت بالتخفيف والتشديد عند بعض رواة الصحيح وهي أمُّه وقيل أم أبيه ومعنى الدُّغْنَةُ : المسترخية ، وأصلها الغمامة الكثيرة المطر . واختلف في اسمه فقال الزهرى ، كما رواه البلاذرى : الحارث بن يزيد . وحكى السُّهَيْلِيُّ أَنَّ اسْمَهُ مَالِكٌ .

القارّة - بالقاف وتخفيف الراء ، وهي قبيلة مشهورة من بنى الهون - بالضم والتخفيف - ابن خزيمة بن مُدْرِكَةَ ابن الياس بن مضر ، ويضرب بهم المثل في قوة الرمي . قال الشاعر
* قد أنصف القارّة من رامأها^(١) * .

أسبح - بسين وحاء مهملتين بينهما مثناة تحتية : أسير .
لا يُخْرَجُ مثله . بفتح أوله أى من وطنه باختياره على نية الإقامة في غيره مع ما فيه من النفع المتعدى لأهل بلده ولا يُخْرَجُ بضم أوله أى ولا يخرج أحد بغير اختياره للمعنى المذكور .

(١) قال أبو ذر : هو بيت رجز وقبله : إنا إذا ما فنة نلقأها نرد أولأها على أخراها . وكانت القارّة رماة لا يقوم لهم أحد ، فجاء قوم من رماة الفرس فعارضوهم في الرمي فقال الناس : قد أنصف القارّة من رامأها . فجرى مثلاً . شرح السيرة ص ٧٩ .

فلم تكذب عريش : أى لم تردّ عليه قوله فى أمان أبى بكر ، وكل من كذبك فقد ردّ عليك قولك ، فأطلق التكذيب وأراد لازمه .

بجوار - بكسر الجيم وضمها وآخره راء .

الفناء - بكسر الفاء وتخفيف النون : سعة أمام البيت وقيل ما امتدّ من جوانبه .

بدا - ظهر له رأى غير الأول .

يتقصف : بمناء تحتية فمناة فوقية فقاف فصاد مهملة مشددة مفتوحتين : يزدحمون

عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد ينكسر ، وأطلق يتقصف مبالغة .

بكاء : بالتشديد : كثير البكاء .

ذمتك : أمانك .

نخفرك - بضم أوله وبالخاء المعجمة وبالفاء .

مقرين لأبى بكر الاستعلان : أى لا نسكت عن الإنكار عليه للمعنى الذى ذكره .

بجوار الله : أى أمانه وحمايته .

قبّل المدينة - بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهة المدينة .

على رسلك : بكسر الراء : أى على مهلك ، والرسل السير الرفيق .

ودل قول أبى بكر رضى الله عنه : ما أحلمك على جواز قول : ما أعظم الله . وقد

بسطت الكلام على ذلك فى كتاب «رياض الأبرار فى الدعوات والأذكار» والله أعلم .

الباب الحارث والعشرون

في نقض الصحيفة الظالمة

قال ابن إسحاق : ثم إنه قام في نقض الصحيفة التي تكاتبت فيها قريش على بني هاشم وبني المطلب جماعة من قريش ، ولم يُبَلَّ فيها بلاء أحسن من بلاء هشام بن عمرو بن الحارث رضى الله عنه . وذلك أنه كان ابن أخى نَضْلَةَ ابن هاشم بن عبد مناف لأمه ، فكان هشام لبني هاشم واصلًا ، وكان ذا شرف في قومه فكان يأتي ليلاً بالبعير قد أوقره طعاماً بالليل وبنو هاشم وبنو المطلب بالشعب حتى إذا أقبله فَمَ الشعبِ قَلَعَ خِطَامَهُ من رأسه ثم ضرب على جَنْبِهِ فيدخل عليهم الشعب ، ويأتي بالبعير قد أوقره بُرًّا فيفعل مثل ذلك .

قال ابن سعد : وكان أوصل قريش لبني هاشم حين حُصِرُوا في الشعب ، أدخل عليهم في ليلة ثلاثة أحمال طعاماً ، فعلمت بذلك قريش فمشوا إليه حين أصبح فكلموه في ذلك فقال : إني غيرُ عائد لشيء خالفكم . فانصرفوا عنه . ثم عاد الثانية فأدخل عليهم ليلاً حِمْلًا أو حِمْلين فغالظته قريش وهمت به . فقال أبو سفيان بن حرب : دَعُوهُ ، رجلٌ وصل أهلَ رَحِمِهِ ، أما إني أحلف بالله لو فعلنا مثل ما فعل كان أحسن بنا .

ثم إن هشاماً مشى إلى زهير بن أبي أمية رضى الله عنه ، وأمه عاتكة بنت عبد المطلب ، فقال له : يا زهير أَرْضِيَتْ أَنْ تَأْكُلَ الطَّعَامَ وتلبس الثياب وتنكح النساء وأخوالك حيث قد علمت لا يُبَايَعُونَ ولا يُبْتَاعُ مِنْهُمْ ، ولا يَنْكِحُونَ ولا يُنْكَحُ إِلَيْهِمْ ؟ أما إني أحلف بالله أن لو كانوا أخوالَ أَبِي الْحَكَمِ بن هشام ثم دعوته إلى مثل ما دعاك إليه منهم ما أجابك إليه . فقال : ويحك يا هشام فماذا أصنع إنما أنا رجل واحد والله لو كان معي رجل آخر لَقَمْتُ في نَقْضِهَا . قال : قد وجدت رجلاً . قال : من هو ؟ قال : أنا : فقال له زهير : ابْغِنا رجلاً ثالثاً .

فذهب إلى المَطْعِمِ بن عدى فقال له : يا مطعم أَرْضِيَتْ أَنْ يَهْلِكَ بَطْنَانِ مِنْ بَنِي عَبْدِ مَنْفٍ وَأَنْتَ شَاهِدٌ عَلَى ذَلِكَ موافق لقريش فيه ؟ أما والله لئن مكنتموهم من هذه لتجدنهم

إليها منكم سراً . فقال : ويحك فماذا أصنع إنما أنا رجل واحد . قال : قد وجدت ثانيا .
قال : من هو ؟ قال : أنا . قال : ابغنا ثالثاً . قال : قد فعلت . قال : من هو ؟ قال زهير
ابن أبي أمية . قال : ابغنا رابعاً .

فذهب إلى أبي البختري بن هشام فقال له نحواً مما قال للمطعم بن عدى فقال : وهل
أحد يعين على هذا الأمر ؟ قال : نعم . قال : من هو ؟ قال : زهير ابن أمية والمطعم بن
عدى وأنا معك . قال : ابغنا خامساً .

فذهب إلى زمعة بن الأسود فكلّمه وذكر له قرابتهم وحقهم فقال : وهل على هذا الأمر
الذي تدعونني إليه من أحد ؟ قال : نعم . وسمي له القوم .
وعند الزبير ابن أبي بكر : أن سهيل بن بيضاء الفهري هو الذي مشى إليهم في ذلك
ويؤيده قول أبي طالب في قصيدته الآتية :

• هم رجعوا سهل بن بيضاء راضياً^(١) •

وزاد ابن سعد في الجماعة : عدى بن قيس . وأسلم منهم هشام وزهير وسهيل وعدى
ابن قيس .

فاتعدوا خطم الحجون ليلاً بأعلى مكة ، فاجتمعوا هنالك ، فأجمعوا أمرهم وتعاهدوا
على القيام في نقض الصحيفة حتى ينقضوها ، وقال زهير : أنا أبدأكم فأكون أول من
يتكلم .

فلما أصبحوا غدوا إلى أنديةهم وغدا زهير وعليه حلة فطاف بالبيت ثم أقبل على
الناس فقال : يا أهل مكة أنا أكل الطعام ولبس الثياب وبنو هاشم هلكني لا يباعدون
ولا يبتاع منهم ؟ والله لا أقعد حتى تُشقّ هذه الصحيفة القاطعة الظالمة .

فقال أبو جهل ، وكان في ناحية المسجد : كذبت والله لا تُشقّ .

قال زمعة بن الأسود : أنت والله أكذب ما رضىنا كتابتها حين كتبت .

قال أبو البختري : صدق زمعة لا نرضى ما كتب فيها ولا نُقرّ به .

(١) عجزه كما سيأتي : وسر أبو بكر بها ومحمد .

قال المطعم : صدقتمَا وكذَّب من قال غير ذلك نبراً إلى الله منها ومما كتب فيها .

وقال هشام بن عمرو نحواً من ذلك .

فقال أبو جهل : هذا أمرٌ قُضِيَ بلبيل تُشورور فيه في غير هذا المكان .

وأبو طالب جالس في ناحية المسجد .

وقام المطعم بن عدى إلى الصحيفة ليشقها فوجد الأَرْضَةَ قد أَكَلَتْهَا إِلَّا : « باسمك

اللهم » كما تقدم .

قال ابن عباس رضى الله عنهما : إنهم مكثوا مَحْضُورِينَ في الشَّعْبِ ثلاث سنين .

رواه أبو نعيم .

وقال محمد بن عمر الأسلمى : سألت محمد بن صالح وعبد الرحمن بن عبد العزيز :

متى خرج بنو هاشم من الشعب ؟ قالوا : في سنة عَشْرٍ بَعْنَى من المبعث قبل الهجرة بثلاث

سنين .

وقال صاعد في الفُصُوص : إنه صلى الله عليه وسلم خرج من الشعب وله تسع وأربعون

سنة قال ابن إسحاق : فلما مزقت الصحيفة وبطل ما فيها قال أبو طالب فيما كان من أمر

أولئك النفر الذين قاموا في نقضها بمدحهم :

على نأبهم والله بالناس أَرُوْدُ
وَأَنْ كُلِّ مَالٍ يَرْضَهُ اللهُ مُفْسَدُ
ولم يُلَفَّ سِحْرٌ آخِرَ الدَّهْرِ يَضَعُدُ
فَعِرَّتْنَا فِي بَطْنِ مَسْكَةٍ أَنْسَلَدُ
فَلِمَ نَنْفِكُكَ نَزْدَادَ خَيْرِا وَنُحْمَدُ
إِذَا جَعَلْتَ أَيْدِي الْمَفِيضِينَ تُرْعَدُ
على ملائ يهدى لحزم ويرشُدُ
مَقَاوِلَةٌ بَلْ هُمْ أَعَزُّ وَأَمَجْدُ
إِذَا مَا مَشَى فِي رَفْرِفِ الدَّرْعِ أَحْرَدُ

أَلَا هَلْ أَتَى بَحْرَيْنَا صَنَعُ رَبِّنَا
فِيخْبِرُهُمْ أَنَّ الصَّحِيفَةَ مُزَّقَتْ
تَرَاوَحَهَا إِفْكٌ وَسِحْرٌ مَجْمَعُ
فَمَنْ يَنْسُ مِنْ حُضَارِ مَكَّةَ عِزَّةُ
نَشَانَا بِهَا وَالنَّاسُ فِيهَا قَلَائِلُ
وَنُطْعِمُ حَتَّى يَتْرَكَ النَّاسُ فَضْلَهُمْ
جَزَى اللهُ رَهْطًا بِالْحَجَّوْنَ تَتَابَعُوا
فَعَوْدٌ لَدَى خَطْمِ الْحَجَّوْنَ كَأَنَّهُمْ
أَعَانَ عَلَيْهَا كُلُّ صَقْرٍ كَأَنَّهُ

جریء علی جُلّی الخطوب كأنه
من الأکرمین من لوی بن غالب
ألنظ بهذا الصلح کل مسبراً
قضوا ما قضوا فی لیلهم ثم أصبحوا
هم رجعوا سهل بن بیضاء راضیا
متی شرك الأقوم فی جُل أمرنا
وکننا قديما لا نقر ظلامه
فیالقصی هل لکم فی نفوسکم
فإنی وإیاکم كما قال قائل

شهابٌ بکفی قابس یتوقسد
إذا سیم خسفاً وجهه یتربد
عظیم اللواء أمره ثم یحمد
علی مهل وسائر الناس رقد
وسر أبو بکر بها ومحمد
وکننا قديما قبلها نُسود
وندرك ما شئنا ولا نتشدد
وهل لکم فیما یجىء به غد
لذیک بیان لو تکلمت أسود^(١)

[تفسیر الغریب]

البحری : هنا یراد به من کان هاجر من المسلمین إلى الحبشة فی البحر .

نأیهم : بعدهم . أرود : أرفق .

یراوحها^(١) بمشناة تحتية فراء فألف فواو فحاء مهملة أى تعتمد علی الإفک مرة وعلی
السحر المجمع أخرى .

یُلف : بالفاء : یوجد .

فمن ینس : أراد ینسی فحذف الألف .

أتلد : أقدم .

الخير : الکریم .

المفیضون : میم مضمومة ففاء مکسورة فمشناة تحتية فضاء معجمة : المراد بهم هاهنا :

الضاربون بقیداح المیسر ، وكان لا یفیض معهم فی المیسر إلا سخی .

الحجون : بحاء مهملة مفتوحة فجیم مضمومة : موضع بأعلی مكة .

(١) الروض الأنف ٢٣٣/١ (ط الجمالية) .

(٢) کذا ، والذي سبق فی الآیات : تراوحها . بالناء .

خَطْمُ الحَجْرُون : قال في الصَّحاح الخُطْمَةُ بالضم^(١) : رَعْنُ الجبلِ أَى أنْفُه المتقدم .
وقال في موضع آخر : أنْف كل شيء أوله وأنْف الجبل بارز يشخص منه .
الرَّهْطُ : يسكون الهاء وتحريكها دون العشرة من الرجال ليس فيهم امرأة أو منها
إلى الأربعين .

المَلَأُ : جماعة الناس وأشرفهم .

المَقَاوِلَةُ : الملوك .

رَفَرَفَ الدرع : ما فضل من درعها .

أخرَدَ : بالحاء والذال المهملتين : بطيء المشى لثقل الدرع التي عليه .

جُلَّ الخطوب : معظمها ويروى جُلِّي وهي الأمر العظيم .

قَابِسٌ : مُوقِدٌ .

سِيمٌ : بكسر أوله كَلَّفٌ .

الخُسْفُ : بالخاء المعجمة والسين المهملة : الذل .

يَتَرَبَّدُ : بالراء والباء الموحدة : يتغير إلى السواد .

أَلْظُ : لزم ولحَّ .

أسود : قال الخشني اسم رجل وأراد يا أسود ؛ وهو مثل يُضْرَب للقادر على الشيء
ولا يفعله . وقال السهيلي : هو هنا اسم جبل كان قُتِل عنده قتيل لم يُعْرَف قاتله ، فقال
أولياء المقتول هذه المقالة ، يعنون بها أن هذا الجبل لو تكلم لأبان عن القاتل ويعرف
الجاني ، ولكنه لا يتكلم فذهبت مقالتهم مثلاً^(٢) .

(١) الصحاح : الخطمة : بالضم .

(٢) الروض الأنف ١/٢٣٤ .

الباب الثاني والعشرون

في إسلام الطفيل بن عمرو الدوسي رضي الله عنه

روى ابن سعد عن أبي عوانة الدوسي ، والبيهقي عن ابن إسحاق ، وابن جرير وأبو الفرج الأُموي عن العباس بن هشام ، عن أبيه أن الطفيل بن عمرو حدث أنه قدم مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم بها ، فمشى إليه رجال من قريش ، وكان الطفيل رجلاً شريفاً شاعراً لبيباً فقالوا له : يا طفيل إنك قدمت بلادنا وهذا الرجل الذي بين أظهرنا قد أغضل بنا وفرق جماعتنا وشتت أمرنا ، وإنما قوله كالسحر يفرق بين المرء وأبيه وبين الرجل وأخيه وبين الرجل وزوجته ، وإنما نخشى عليك وعلى قومك ما دخل علينا فلا تكلمه ولا تسمع منه .

قال : فوالله ما زالوا بي حتى أجمعت أن لا أسمع منه شيئاً ولا أكلمه وحتى حشوت في أذني حين غدوت إلى المسجد كرسفاً فرقاً من أن يبلغني شيء من قوله .

فغدوت إلى المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي عند الكعبة فقممت قريباً منه ، فأبى الله تعالى إلا أن يُسمعني بعض قوله ، فسمعت كلاماً حسناً فقلت في نفسي : إني لرجل لبيب شاعر ما يخفى عليّ الحسن من القبيح ، فما يمنعني من أن أسمع من هذا الرجل ما يقول ، فإن كان الذي يأتي به حسناً قبلت وإن كان قبيحاً تركت ؟

فمكثت حتى انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبعته فقلت : إن قومك قد قالوا لي كذا وكذا ، وإني شاعر فاسمع ما أقول .

فقال النبي صلى الله عليه وسلم هات . فأنشدته . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وأنا أقول فاسمع . ثم قرأ : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم « بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله أحد » إلى آخرها و « قل أعوذ برب الفلق » إلى آخرها و « قل أعوذ برب الناس » إلى آخرها وعرض على الإسلام فلا والله ما سمعتُ قولاً قط أحسن منه ولا أمراً أعذل منه

فأسلمتُ وقلتُ : يا نبيُّ الله إني امرءٌ مُطاعٌ في قومي ، وإني راجعٌ إليهم فداعيهم إلى الإسلام فادع الله أن يجعل لي آية تكون لي عوناً عليهم . فقال : اللهم ^(١) اجعل له آية .

فخرجتُ إلى قومي في ليلةٍ مطيرةٍ ظلماء حتى إذا كنتُ بثنيةٍ تُطامنُ على الحاضر وقع نورٌ بين عيني مثل المصباح . فقلتُ : اللهم في غير وجهي إني أخشى أن يظنوا أنها مثله وقعت في وجهي فتحولَ فوق في رأس سوطي كالقنديل المعلق ، وأنا أهبط عليهم من الثنية حتى جثتهم فلما نزلتُ أتاني أبي فقلتُ : إليك عني يا أبت فلستُ مني ولستُ منك . فقال : لِمَ يا بني ؟ فقلتُ : قد أسلمتُ وتابعتُ دينَ محمد . قال : أيُّ بُنيٍ فديني دينك . فقلتُ : فاغتسل وطهَّر ثيابك ففعل ثم جاء ، فعرضتُ عليه الإسلامَ فأسلمَ . ثم أتتني صاحبتِي فقلتُ : إليك عني فإستُ منك ولستُ مني . قالتُ : ولم بآبي أنت وأمي ؟ قلتُ : فرَّق بيني وبينك الإسلامُ وتابعتُ دينَ محمد ^(٢) . قالتُ : فديني دينك . فقلتُ : اذهبي فتطهري ففعلتُ فعرضتُ عليها الإسلامَ فأسلمت ولم تُسلم أُمي . ثم دعوتُ دوساً فأبطاءوا عليَّ ثم جث رسولَ الله صلى الله عليه وسلم فقلتُ : يا نبي الله إنه قد غلبني على دوس الزنا فادع الله عليهم . فقال : اللهم اهدِ دوساً وائت بهم . ارجع إلى قومك وارفق بهم .

فرجعتُ فلم أزلُ بأرض قومي أدعوهم حتى هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، ومضى بدرٌ وأحدٌ والخندق فقدمتُ على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن أسلمَ ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر ، حتى نزلتُ المدينةَ بسبعين أو ثمانين بيتاً من دوس ، ثم لحقنا رسولَ الله صلى الله عليه وسلم بخيبر فأسلمهم لنا مع المسلمين .

وقال الطُّفَيْلُ لَمَّا اسْلَمَ :

ألا بلِّغْ لديك بني لسوي	على الشُّنَّانِ والغضبِ المُردِّي
بأن الله ربَّ الناس فسرد	تعالى جده عن كل نسد
وأن محمداً عبده رسول	دليل هدى وموضح كل رشيد
رأيت له دلائل أنبأتني	بأن سبيله يهدي لقصدي

(١) ط : إليهم .

(٢) ت : تابعت محمداً .

وَأَعْلَى جَدُّهُ فِي كُلِّ جَدِّ
فإن (١) مقالَه كَالْقُرِّ يُعِيدِي
سمعتُ مقالَه كَمَشُورٍ شَهْدِ
وَبَدَّلَ طَالَعِي نَحْسِي بِسَعِيدِي
وفاز محمدٌ بصفاءِ ودِّي (٢)

وَأَنَّ اللَّهَ جَلَّلَهُ بِهَاءٍ
وقالت لي قريشٌ عَدُّ عَنْه
فلما أَن أَمَلْتُ إِلَيْهِ سَمِعِي
وَأَلْهَمَنِي هَدَايَا اللَّهِ عَنْه
فَفُزْتُ بِمَا حَبَّاهُ اللَّهُ قَلْبِي

[تفسير الغريب]

أَعْضَلَ بِنَا : أى اشتد أمره ، يقال أعضل الأمر إذا اشتد ولم يوجد له وجه ومنه الداء المفضّل .

الْكُرْسَف : بضم الكاف وإسكان الراء وضم السين المهملة ففاء وهو القطن .

الثنية : الطريق في الجبل .

الحاضر : القومُ النازلون على الماء .

أَبْطَأُوا : بهمزة مضمومة آخره أى تأخروا .

(١) ت ، م : كان .

(٢) قصة إسلام الطفيل في سيرة ابن هشام ٢٨٢/١ . وسيرة ابن كثير ٧٢/٢ والخصائص الكبرى ١/٣٣٦ .

الباب الثالث والعشرون

في قصتي الإراشي والزبيدي اللذين ابتاع أبو جهل إبلهما

قال ابن إسحاق : حدثني عبد الملك بن أبي سفيان الثقفي وكان واعية ، قال : قديم رجل من إراش بإيل له فابتاعها منه أبو جهل بن هشام ، فمطله بأثمانها ، فأقبل حتى وقف على نادى قريش ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم جالس في ناحية المسجد ، فقال : يامعشر قريش مَنْ رجلٌ يعينني على أبي الحكم بن هشام ؟ فإني غريب وابن سبيل وقد غلبني على حقي . فقال له أهلُ ذلك المجلس : أتري ذلك الرجل - لرسولِ الله صلى الله عليه وسلم - يهزأون به لِمَا يَعْلَمُونَ بينه وبين رسولِ الله صلى الله عليه وسلم من العداوة ، اذهب إليه فهو يُعينك عليه .

فأقبل الإراشي حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك ، فقام معه فلما قام معه قالوا للرجل ممن معهم : اتبعه فانظر ماذا يصنع . وخرج رسولُ الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءه فضرب عليه بابَه فقال : من هذا ؟ قال محمد . فاخرج إلى . فخرج إليه وما في وجهه من رائحة لقد انتقع لونه ، فقال : أعط هذا حقه . قال : نعم لا تبرح حتى أعطيه الذي له . فدخل ثم خرج إليه بحقه فدفعه إليه .

فأقبل الإراشي حتى وقف على ذلك المجلس فقال : جزاه الله خيراً فقد والله أخذ لي بحقي .

وجاء الرجل الذي بعثوا معه فقالوا : ويحك ماذا رأيت ؟ قال : رأيت عجباً من العجب ! والله ما هو إلا أن ضرب عليه بابَه فخرج إليه ومامعه روحه فقال : أعط هذا حقه . قال : نعم لا تبرح حتى أخرج إليه حقه فدخل فخرج إليه بحقه فأعطاه إياه .

ثم لم يلبث أبو جهل أن جاء فقالوا : وملك مالك ؟ والله ما رأينا مثل ما صنعته قط . قال : ويحكم والله ما هو إلا أن ضرب عليّ بابي فسمعتُ صوته فملتُ رعباً ثم خرجت إليه

وإنَّ فوق رأسه لَفَحْلًا من الإبل ما رأيتُ مثل هامته ولا قصرته ولا أنيابه لفحل قط،
والله لو آبيتُ لأكلني^(١) .

[تفسير الغريب]

الإراشي هذا : اسمه كهلة الأصغر بن عصام بن كهلة الأكبر ينسب إلى جد له اسمه
إراشة .

قال الرشاطي : رأيتُه بخط عبد الغني بن سعيد بفتح الهمزة ، وضبطه ابن الأثير
بكسرها في جامعه .

من رائحة أي بقية روح قال السهيلي : فكأن معناه روح باقية .

انتقع لونه مبنى للمفعول أي تغير لونه .

هامته : بتخفيف الميم : الرأس . قصرته أصل عنقه .

* * *

وروى محمد بن عمر الأسلمي عن يزيد بن رومان ، وأبو نعيم عن أبي يزيد المدني ،
وأبي فرعة الباهلي ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد معه رجال من
أصحابه إذ أقبل رجلٌ من زبيد يقول : يامعشر قريش كيف تدخل عليكم المسادة
أو يُجلب إليكم جلبٌ أو يحلّ تاجر بساحتكم وأنتم تظلمون من دخل عليكم في حرّمكم ؟
يقف على الحلق حلقه حلقه ، حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أصحابه .
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومن ظلمك ؟ فذكر أنه قد قدم بثلاثة أجمال
كانت خير إبله فسامه أبو جهل ثلث أثمانها ، ثم لم يسّمه بها لأجل أبي جهل أحدٌ شيئاً
ثم قال : فأكسّد على سلعتي وظلمني .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وأين جمالك ؟ قال هي هذه بالخزورة . فقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام أصحابه فنظر إلى الجمال فرأى جمالا فرهاً فساوم
الزبيدي حتى ألحقه برضاه ، فأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم فباع جملين منها بالثمن

(١) سيرة ابن هشام ١/٣٨٩ .

وأفضل بغيرا باعه وأعطى أراملَ بنى عبد المطلب ثمنه ، وأبو جهل جالس في ناحية السوق لا يتكلم ثم أقبل إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا عمرو إياك أن تعود لمثل ما صنعت بهذا الأعرابي فترى منى ما تكره فجعل يقول : لا أعود يا محمد لا أعود يا محمد فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأقبل أمية بن خلف ومن حضر فقالوا : ذللت في يدي محمد فإما أن تكون تريد أن تتبعه وإما رغب دخلك منه . فقال : لا أتبعه أبداً إن الذى رأيت منى لِمَا رأيت معه ، قد رأيت رجلاً عن يمينه وشماله معهم رماح يشرعونها إلى لو خالفته لكانت إياها . أى لآتوا على نفسى .

زُبَيْد : بزأى مضمومة فباء موحدة مفتوحة .

المادة : بتشديد الدال^(١) .

أو يحل : بضم الحاء أى ينزل .

خير إليه : بتشديد المثناة التحتية وتخفيفها أى أفضلها .

الحزورة : بحاء مهملة مفتوحة فزأى ساكنة فواو فراء مفتوحتين فناء تأنيث وزن

قَسْوَرَة وتقدم الكلام على ذلك بأبسط مما هنا .

فُرْها بضم الفاء وإسكان الراء والفاره : الخاذق بالشىء . يشرعونها : أى يميلونها .

(١) المادة هنا : السلع والتجارات .

الباب الرابع والعشرون

في وفد النصارى الذين أسلموا

قال ابن إسحاق : ثم قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة عشرون رجلاً أو قريباً من ذلك من النصارى حين بلغهم خبره من الحبشة ، فوجدوه في المسجد فجلسوا إليه فكلّموه وسألوه ، ورجالٌ من قريش في أنديتهم حول الكعبة ، فلما فرغوا من مسألتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عما أرادوا دعاهم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إلى الله عز وجل وتلا عليهم القرآن ، فلما سمعوا القرآن فاضت أعينهم من الدمع ثم استجابوا لله وآمنوا به وصدقوه وعرفوا منه ما كان يُوصف لهم في كتابهم من أمره .

فلما قاموا عنه اعترضهم أبو جهل بن هشام في نفر من قريش فقالوا لهم : خيبكم الله من ركبٍ! بعثكم من وراءكم من أهل دينكم ترتادون لهم لتأتوهم بخبر الرجل ، فلم تطمئن مجالسكم عنده حتى فارقت دينكم وصدقتموه بما قال ؟! ما نعلم ركباً أحق منكم . أو كما قالوا لهم .

فقالوا : سلامٌ عليكم لأنجاهلكم ، لنا مانحن عليه ولكم ما أنتم عليه ، لم نألُ أنفسنا خيراً .

ويقال إن نفر كانوا من أهل نجران . فالله أعلم أي ذلك كان .

فيقال : والله أعلم - إن فيهم نزلت هذه الآيات : « الذين آتيناهم الكتابَ من قبلة » أي القرآن . « هم به يؤمنون . وإذا يُتلى عليهم » القرآن « قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبلة مسلمين » موحددين . « أولئك يُؤتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ » بإيمانهم بالكتابين « بما صبروا » بصبرهم على العمل بهما « وَيَذَرُونَ » أي يدفعون « بالحسنة السيئة » منهم « وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ » يتصدقون « وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ » الشتم والأذى من الكفار « أَعْرَضُوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلامٌ عليكم » سلامٌ متاركة أي سلمتم منا من الشتم

وغيره « لا تَبْتَغِي الجاهلين ^(١) » لانصحبهم .

قال ابن إسحاق : وقد سألتُ ابن شهاب الزهري عن هؤلاء الآيات فيمن نزلن فقال لي :
مازلت أسمع من علمائنا أنهم نزلن في النجاشي وأصحابه . والآيات من سورة المسائدة
قول الله عز وجل : « وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنْهَ نَصَارَى ، ذَلِكَ
أَي قَرَب مَوَدَّتِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ « بَأَنَّ » أَي بِسَبَبِ أَنْ « مِنْهُمْ قَسِيْسِينَ » علماء « وَرُهْبَانًا » عُبَادًا
« وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ » عن اتباع الحق كما يستكبر اليهود وأهل مكة « وَإِذَا سَمِعُوا
مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ « مِنَ الْقُرْآنِ » تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ » ^(٢)
الآيات .

[تفسير الغريب]

نَجْرَان : بفتح النون وإسكان الجيم : بلدة معروفة ، كانت منزلا للنصارى ، وهي بين
مكة واليمن على نحو سبع مراحل من مكة .
الأنديّة : جمع نادٍ وهو متحدت القوم .
يَرْتَادُونَ لَهُمْ : يطلبون لهم الأخبار .
الحُمُق : بإسكان الميم وضمها : قلة العقل .
لم نَأَلُ أَنفُسَنَا خَيْرًا : أى لم نقتصر بها عن بلوغ الخير ، يقال ما ألوت ، أى ما فعلت
كذا وكذا ، أى ما قصرت .

(١) سورة القصص ٥٢ - ٥٥

(٢) سورة المسائدة : ٨٢ و ٨٣ .

الباب الخامس والعشرون

في سبب نزول أول سورة « عَبَسَ »

روى الترمذى وحسنه وابن المنذر وابن خبان عن عائشة وعبد الرزاق وعبد بن حميد ، وأبو يعلى عن أنس ، وابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس ، وسعيد بن منصور عن أبي مالك ، وابن سعد وابن المنذر عن الضحاک ، وعبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي رجلاً من أشرف قريش فدعاه إلى الإسلام وهو يرجو أن يُسلم . قال ابن إسحاق : وهو الوليد بن المغيرة . وقال أنس وأبو مالك : أمية بن خلف . وقالت عائشة ومجاهد : كان في مجلس فيه ناس من وجوه قريش منهم أبو جهل بن هشام وعُتْبة بن ربيعة وأمّية بن خلف فيقول لهم : أليس حسناً ما جئتُ به ؟ فيقولون بلى والله . وفي رواية هل ترون بما أقول بأساً ؟ فيقولون : لا .

فجاء ابن أمّ مكتوم الأعمى وهو مشغول بهم فسأله ولم يدر أنه مشغول بذلك وجعل يستقرئه القرآن ويقول : يا رسول الله أرشدني علمني مما علمك الله . فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أضجره . وذلك أنه شغله عما كان فيه من أمر أولئك النفر وما طمع فيه من إسلامهم ، فلما أكثر على رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف عن ابن أمّ مكتوم وتركه .

فعاتبه الله تعالى في ذلك فقال « عَبَسَ » النبي صلى الله عليه وسلم كَلَحَ وجهه . « وتولى »
أعرض لأجل « أن جاءه الأعمى » عبد الله بن أمّ مكتوم .

قال السهيلي : وفي ذكره إياه بالأعمى من الحكمة والإشارة اللطيفة التنبيه على موضع العتب لأنه قال : « أن جاءه الأعمى » فذكر المجيء مع العمى ، وذلك كله يُنبئ عن تجشّم كلفة ومن تجشّم القصد إليك على ضغفه فحقك الإقبال عليه لا الإعراض عنه . وفائدة أخرى : وهي تعليق الحكم بهذه الصفة متى وجدت وجب ترك الإعراض ، فإذا كان النبي

صلى الله عليه وسلم معتوباً على تولّيه عن الأعمى فغيره أحمق بالعتب (١) .
« وما يُذريك » يُعلمك « لَعَلَّه » أى الأعمى أو الكافر « يَزْكِي » فيه إدغام التاء في الأصل
في الزاى « أو يَدْكُر » أى يتعظ « فتنفعه الذكرى » العظة المسموعة منك . وفي قراءة
بنصب تنفعه جواب الترجى .

« أَمَا من استغنى » بالمسال . فَأَنْتَ له تصدّى . وفي قراءة بتشديد الصاد وإدغام الثانية
في الأصل فيها ، أى تُقْبَل وتُتَعَرِّض « وما عليك أَلَّا يَزْكِي » يؤمن « وأما من جاءك يسعى »
حال من فاعل جاء « وهو يَخْشَى » الله حال من فاعل يسعى وهو الأعمى . « فَأَنْتَ عنته
تَلَهَى » فيه حذف التاء الأخرى في الأصل أى تتشاغل « كَلًّا » لا تفعل مثل ذلك .

فلما نزلت هذه الآيات دعاه النبي صلى الله عليه وسلم فأكرمه ، واستخلفه على المدينة
ثلاث عشرة مرة كما ذكره أبو عمر . ويأتى بيانها في ترجمته عند ذكر مؤذنيه صلى الله
عليه وسلم ، وكان يقول له إذا جاءه : مرحباً بمن عاتبني فيه ربى ! وَيَبْسُطُ له رداءه .

تَنْبِيهَات

الأول : ما ذكرته عائشة ومجاهد جامع بين الأقوال السابقة في تفسير المُبْتَهَم .

الثانى : قال الحافظ : لم يختلف السلفُ في أن فاعل « عَبَس » النبي صلى الله عليه وسلم
وأغرب الداوودى فقال : هو الكافر .

الثالث : من الغرائب قولُ القاضى أبى بكر بن العربى : قولُ علمائنا : إن الرجل المبهم
الوليد بن المغيرة وقال آخرون إنه أمية بن خلف والقياس على هذا كله باطل وجَهْلُ
من المفسرين ، وذلك أن أمية والوليد كانا بمكة وابن أم مكتوم كان بالمدينة وما حضر
معهما ولا حضرَا معه ، وكان موتهما كافرين أحدهما قبل الهجرة والآخر فى بدر ولم يقصد
قط أمية المدينة ولا حضر عنده مُفْرَدًا ولا مع أحد كذا نقله عنه تلميذه السهيلي والقرطبي
وأقرّاه .

وهو كلامٌ خرج من القاضى عن غير روية لأن ابن أم مكتوم من أهل مكة بلا خلاف ،

وهو ابن خال خديجة أم المؤمنين ، أسلم قديما وكان من المهاجرين الأولين ، قدم المدينة قبل أن يهاجر النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل بل بعده وصحَّحوا الأول ، وسورة عبس مكية بخلاف ، فأى شيء يمنع من اجتماع ابن أم مكتوم والوليد أو أمية ؟

ثم القائل لذلك إنما هو الصحابة والتابعون كما تقدم ، نقل ذلك عنهم وهم أعلم من غيرهم ، ولو كانت سورة عبس نزلت بالمدينة أو أن ابن أم مكتوم أسلم بها لصح ما قاله ، والحال أن الأمر بخلاف ذلك ولم أر من نبه على ذلك . وعجبت من سكوت صاحب الزهر عن ذلك مع أنه يناقش في أسهل شيء .

الرابع : من الغرائب أيضا قول السهيلي : إن ابن أم مكتوم لم يكن آمن بعد أي حين أنزلت سورة عبس وبسط الكلام على ذلك .

قال في الزهر : ينبغي أن يُثبَّت في هذا الكلام ، فإن لم أر من قاله جزما ولا نقلا من مؤرخ ومفسر ، فيُنظر قول جميعهم فيه : قديم الإسلام يرده .

قال : ثم إن السهيلي أكد ذلك بقوله : استدنيى يا محمد . ولم يقل يا رسول الله . قال مغلطاي ، ولفظة « استدنيى يا محمد » لم أرها ، فتُنظر .

قلت : أما لفظ السيرة التي شرحها السهيلي : فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يستقرئه القرآن . ولفظ رواية الترمذى وحسنها وصححها ابن حبان عن عائشة : فجعل يقول يا رسول الله أرشدنى . الخ ولفظ رواية ابن عباس عند ابن مردويه : فجعل عبد الله يستقرئ النبي صلى الله عليه وسلم آية من القرآن . قال يا رسول الله علمنى مما علمك الله .

الباب السادس والعشرون

في سبب نزول « قل يا أيها الكافرون »

روى ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن عباس ، وابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف عن سعيد بن مينا ، وعبد الرزاق عن وهب ، و^(١) عن ابن إسحاق قالوا :

اعترض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف بالكعبة الأسود بن المطلب والوليد بن المغيرة وأميرة بن خلف والعاصي بن وائل السهمي . وكانوا ذوى أسنان في قومهم فدعوه إلى أن يعطوه مالا فيكون أغنى رجل بمكة ويزوجه ما أراد من النساء فقالوا : هذا لك يا محمد وكف عن شتم آلهتنا ولا تذكرها بسوء فإن لم تفعل فإننا نعرض عليك خصلة واحدة فيها صلاح . قال ما هي ؟ قالوا : تعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة . وفي لفظ : هلم يا محمد فلنعبد ما تعبد وتعبد ما نعبد فنشترك نحن وأنت في الأمر ، فإن كان الذي نعبده خيرا مما تعبد كنت قد أخذت منه بحظك ، وإن كان الذي تعبد خيرا مما نعبد كنا قد أخذنا منه بحظنا .

فأنزل الله تعالى : « قل يا أيها الكافرون . لا أعبد » في الحال « ما تعبدون » من الأصنام « ولا أنتم عابدون » في الحال « ما أعبد » وهو الله تعالى وحده « ولا أنا عابد » في الاستقبال « ما عبدتم ولا أنتم عابدون » في الاستقبال « ما أعبد » علم الله تعالى منهم أنهم لا يؤمنون وإطلاق « ما » على الله تعالى على جهة المقابلة « لكم دينكم » الشرك « ولي دين » الإسلام ، وهذا قبل أن يؤمر بالحرب ، وحذف ياء الإضافة السبعة ، وقفاً ووصلاً وأثبتها يعقوب في العالين^(٢) .

(١) بياض بالأصول . والخبر في سيرة ابن هشام ٣٦٢/١ .

(٢) تفسير الطبري : ٢١٤/٣٠ (ط الأثرية) .

الباب السابع والعشرون

في سبب نزول أول سورة الروم

روى الإمام أحمد والترمذي وحسنه ، والنسائي والبيهقي والضياء المقدسي عن ابن عباس وابن جرير والبيهقي من وجه آخر عنه ، وابن جرير عن ابن مسعود وأبو يعلى وابن أبي حاتم عن البراء بن عازب ، والترمذي وصححه والطبراني عن نيار - بنون مكسورة فمشناة تحتية مخففة - ابن مكرم - بضم الميم وسكون الكاف وفتح الراء - وابن عبد الحكم في فتوح مصر ، وابن أبي حاتم عن ابن شهاب ، وابن جرير عن عكرمة : أن الروم وفارس اقتتلوا في أدنى الأرض ، وأدنى الأرض يومئذ أذرعات بها التقوا ، فهزمت الروم ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهو بمكة ، فشق ذلك عليهم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكره أن يظهر الأميون من المجوس على أهل الكتاب من الروم ، وفرح الكفار بمكة وشمتموا ، فلقوا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : إنكم أهل كتاب وقد ظهر إخواننا من أهل فارس على إخوانكم من أهل الكتاب ، وإنكم إذا قاتلتمونا لنظهرن عليكم .

فأنزل الله تعالى : « ألم^(١) » الله أعلم بمراده به « غلبت الروم » وهم أهل كتاب غلبتها فارس وليسوا أهل كتاب بل يعبدون الأوثان « في أدنى الأرض » أى أقرب أرض الروم إلى فارس بالجزيرة ، التقى فيها الجيشان والباديء بالغزو الفرس .

« وهم » أى الروم « من بعد غلبهم » أضيف المصدر إلى المفعول ، أى غلبة أهل فارس إياهم « سيغلبون » فارس « في بيضع سنين » هو ما بين الثلاث إلى التسع أو العشر ، فالتقى الجيشان في السنة السابعة من الالتقاء الأول وغلبت الروم فارس .

« لله الأمر من قبل ومن بعد » من قبل غلب الروم ومن بعده . المعنى أن غلبة فارس أولا وغلبة الروم ثانيا بأمر الله أى بإرادته « ويومئذ » أى يوم يغلب الروم « يفرح

(١) سورة الروم ١ - ٦

المؤمنون بنصر الله « إياهم على فارس ، وقد فرحوا بذلك وعلموا به يوم وقوعه يوم بدر ونزول جبريل بذلك مع فرحهم بنصرهم على المشركين فيه « يَنْصُرُ مِنْ يَشَاءُ » نُصْرَتَهُ « وهو العزيزُ » الغالب « الرحيم » بالمؤمنين « وَعَدَّ اللَّهُ » مصدر بدل من اللفظ بفعله والأصل وعدهم الله النصرَ « لا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ » به « ولكنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ » كفار مكة « لا يعلمون » وعده تعالى بذلك .

فلما نزلت هذه الآيات قال المشركون لأبي بكر : ألا ترى إلى ما يقول صاحبك ؟ يزعم أن الروم تغلب فارس . قال : صدق صاحبي . وفي رواية : فخرج أبو بكر الصديق إلى الكفار فقال : أفرحتم بظهور إخوانكم على إخواننا ؟ فلا تفرحوا ولا يُقرَّ الله عَيْنَكُمْ فوالله لِيُظْهِرَنَّ الرومُ على فارس أخبرنا بذلك نبينا فقام إليه أبي بن خلف فقال : كذبت . فقال أبو بكر : أنت أكذب يا عدو الله . قال : أناحبك عشرَ قلائصٍ مني وعشرَ قلائصٍ منك ، فإن ظهرت الرومُ على فارس غرمتُ وإن ظهرت فارسُ غرمتَ إلى ثلاث سنين . ثم جاء أبو بكر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال : ما هكذا ذكرت إنما البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزايده في الخَطَرِ^(١) وماده في الأجل . فخرج أبو بكر فلقى أبا فقال : لعلك ندمت ؟ قال : لا . قال تعالَ أزيدك في الخطرَ وأماذك في الأجل فأجعلها مائة قُلُوصٍ بمائة قُلُوصٍ إلى تسع سنين . قال فعلت . وذلك قبل تحريم الرّهان ، فلما خشي أبي بن خلف أن يخرج أبو بكر من مكة أتاه ولزمه وقال : إني أخاف أن تخرج من مكة فأقم كفيلاً فكفله ابنه عبدُ الله . فلما أراد أبي بن خلف أن يخرج إلى أحد أتاه عبدُ الله ابن أبي بكر وقال له : لا والله لا أدعك تخرج حتى تعطيني كفيلاً فأعطاه كفيلاً . فخرج إلى أحد ثم رجع إلى مكة وبه جراحةٌ جرحه النبيُّ صلى الله عليه وسلم حين بارزه يوم أحد فمات منها بمكة ، وظهرت الرومُ على فارس فغلب أبو بكر أبا وأخذ الخطر

(١) الخطر : السبق يتراهن عليه .

من ورثته ، فجاء يحمله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم :
هذا سَخْتٌ تصدَّق به .

أُنَاجِيكَ : بالحاء المهملة والباء الموحدة : أى أُرَاهِنَكَ .

الْقَلَائِصُ : بقاف فلام مفتوحتين فهزرة مكسورة فضاد مهملة : مفردة قَلُوصٌ وهى

الناقة الشابة .

الباب الثامن والعشرون

في وفاة أبي طالب ومشي قريش

إليه ليكف عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال الحافظ عماد الدين بن كثير المشهور أنه مات قبل موت خديجة وكان موتها في عام واحد قبل مهاجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بثلاث سنين^(١) .
وقال صاعد في كتاب « الفصوص » : بعد ثمانية وعشرين يوماً من خروجهم من الشعب .

وقال ابن حزم : توفي أبو طالب في شوال في النصف منه .

وروى ابن أبي شيبة والإمام أحمد والترمذي وصححه عن ابن عباس ، وابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي ، والبخاري والبيهقي عن سعيد بن المسيب عن أبيه ، ومسلم والبيهقي عن أبي هريرة : أن أبا طالب لما اشتكى وبلغ قريش ثقله قال بعضها لبعض : إن حمزة وعمر قد أسلما وقد فشا أمر محمد في قبائل قريش كلها ، فانطلقوا بنا إلى أبي طالب فليأخذ لنا على ابن أخيه وليعطه منا فإننا والله ما نأمن أن يبتزونا أمرنا .

فمشوا إلى أبي طالب فكلموه ، وهم أشراف قومه ، عتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأبو جهل ابن هشام ، وأمّية بن خلف ، وأبو سفيان بن حرب ، في رجال من أشrafهم فقالوا : يا أبا طالب إنك منا حيث قد علمت وقد حضرك ما ترى وتخوفنا عليك وقد علمت الذي بيننا وبين ابن أخيك ، فادعه ونخذ له منا ونخذ لنا منه ليكف عنا ونكف عنه ، وليدعنا وديننا وندعه ودينه .

فبعث إليه أبو طالب ، فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فدخل البيت وبينهم وبين أبي طالب قدر مجلس رجل ، فخشى أبو جهل إن جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي

(١) سيرة ابن كثير ١٢٢/٢ .

طالب أن يكون أرقّ عليه ، فوثب أبو جهل فجلس في ذلك المجلس ، فلم يجد رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلساً قُربَ عمّه ، فجلس عند الباب . فقال : يا بن أخي هؤلاء أشرف قومك قد اجتمعوا إليك ليعطوك وليأخذوا منك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم كلمة واحدة يُعطونيها يملكون بها العرب وتدين لهم بها العجم . وفي رواية : تدين لهم بها العرب وتودّي إليهم بها العجم الجزية . ففزعوا لكلمته ولقوله . فقال القوم : كلمة واحدة ؟ قال : نعم . فقال أبو جهل : نعم وأبيك عشر كلمات . قال : تقولون لا إله إلا الله وتخلعون ما تعبدون من دونه . فصفّقوا بأيديهم ثم قالوا : يا محمد تريد أن تجعل الآلهة إلهاً واحداً ؟ إن أمرك لعجب .

ثم قال بعضهم لبعض : ما هذا الرجل بمعطيكم شيئاً مما تريدون فانطلقوا وامضوا على دينكم حتى يحكم الله بينكم وبينه . ثم تفرقوا .
فأنزل الله فيهم أول سورة « ص » .

فقال أبو طالب لرسول الله صلى الله عليه وسلم : والله يا بن أخي ما رأيتك سألتهم شحطاً . فلما قالها طمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه فجعل يقول : أي عم فأنت فقلها أستحل لك بها الشفاعة يوم القيامة فلما رأى حرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك قال : لولا مخافة السبّة عليك وعلى بني أبيك من بعدى وأن تظن قريش أنني إنما قلتها جزعاً من الموت لقلتها لا أقولها إلا لأسرك بها .

وذكر ابن الكلبي أن أبا طالب لما حضرته الوفاة جمع إليه وجوه قريش فأرصاهم فقال : يا معشر قريش أنتم صفوة الله من خلقه وقلب العرب واعلموا أنكم لم تتركوا للعرب في المآثر نصيباً إلا أحرزتموه ولا شرفاً إلا أدركتموه فلكنم بذلك على الناس الفضيلة ولهم به إليكم الوسيلة والناس لكم حرب وعلى حربكم إلب ، وإني أوصيكم بتعظيم هذه البنية فإن فيها مرضاة للرب وقواماً للمعاش وثباتاً للوطاة ، صلوا أرحامكم ولا تقطعوها فإن في صلة الرحم منسأة في الأجل وزيادة في العدد ، واتركوا البغي والعقوق ففيها هلكة القرون قبلكم ، أجيئوا الداعي وأعطوا السائل فإن فيها شرف الحياة والممات ، عليكم بصدق الحديث وأداء الأمانة فإن فيهما محبة في الخاص ومكرمة في العام ، وإني أوصيكم بمحمد

خيرا فإنه الأمين في قريش والصديق في العرب ، وهو الجامع لكل ما أوصيكم به ، وايم الله كأتى أنظر إلى صعاليك العرب وأهل البرّ في الأطراف والمستضعفين من الناس قد أجابوا دعوته وصدقوا كلمته وعظّموا أمره فخاض بهم غمرات الموت فصارت رؤساء قريش وصناديدها أذئاباً ودورها خراباً وضعافها أرباباً وأعظمهم عليه أخوجهم إليه وأبعدهم منه أخطاهم عنده ، قد محضته العرب ودادها وأصفت له فؤادها وأعطته قيادها ، دونكم يا معشر قريش ابن أبيكم كونوا له ولاة ، ولحربه حُمّاة ، والله لا يسلك أحدٌ منكم سبيله إلا رُشد ولا يأخذ أحدٌ بهديه إلا سعد ولو كان لنفسى مدة ولأجلى تأخير لكفيت عنه الهزاهز ولدافعت عنه الدواهي .

ثم إن أبا طالب مات بعد ذلك .

وروى الشيخان عن المسيّب بن حَزْن رضى الله عنه قال : لما حضرت أبا طالب الوفاةُ جاءه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن المغيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا عم قل لا إله إلا الله كلمة أشهد - وفي لفظ : أحاجّ - لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أمية : يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فلم يزل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعودان لتلك المقالة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم : هو على ملة عبد المطلب . وأبى أن يقول : لا إله إلا الله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمّا والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك . فأنزل الله بعد ذلك : « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرّبي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم »^(١) ونزل في أبي طالب : « إنك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء وهو أعلم بالمهتدين »^(٢) .

وروي أيضاً عن العباس رضى الله عنه قال : قلت : يا رسول الله إن أبا طالب كان يحوطك وينصرك ويغضب لك فهل ينفعه ذلك ؟ قال : نعم وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى ضحضاح منها^(٣) .

(١) سورة التوبة ١١٣ .

(٢) سورة القصص ٥٦ . والحديث في صحيح البخارى كتاب المناقب ، وكتاب التفسير (سورة التوبة) وصحيح

مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٣٩ . (٣) صحيح البخارى كتاب المناقب . وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٣٥٨ .

وفي لفظ : « ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار » .

وروى البخارى عن أبى سعيد رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ،
وذكر عنده عمه ، فقال : « لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من النار
يبلغ كعبيه يغلى منه دماغه .
وفي لفظ : أم دماغه » .

وروى الشيخان وابن إسحاق عن النعمان بن بشير رضى الله عنه قال : سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أهون أهل النار عذاباً يوم القيامة لرجل يوضع في
إخمص قدميه جَمْرَةٌ - وفي لفظ على إخمص قدميه جمرتان .

وفي لفظ عند مسلم : له نعلان وشراكان من نار يغلى منهما دماغه . وفي لفظ : يغلى
دماغه من حرارة نعله .

وفي لفظ عند ابن إسحاق : حتى يسيل على قدميه . وفي لفظ عند البخارى : لا يرى
أن أحداً أشدَّ عذاباً منه وإنه لأهونهم (١) .

وروى مسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« أهون أهل النار عذاباً أبو طالب وهو مُنتعل بنعلين يغلى منهما دماغه » .

وهذه الأحاديث الصحيحة تبين بطلان ما نقل عن العباس أنه قال لرسول الله صلى الله
عليه وسلم : يا بن أخى لقد قال أخى الكلمة التى أمرته أن يقولها .

قال البيهقي وأبو الفتح والذهبي : وقد أسلم العباس بعد وسأل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن حال أبى طالب ، أى كما تقدم قريباً .

ولو كانت هذه الشهادة عنده لأدأها بعد إسلامه وعلم حال أبى طالب ولم يسأل عنه ،
والمعتبر حالة الأداء دون التحمل .

وقال الحافظ : لو كان أبو طالب قال كلمة التوحيد ما نهى الله تعالى نبيه عن الاستغفار
له .

(١) صحيح البخارى كتاب الرقاق ، وصحيح مسلم حديث رقم ٣٦٢ - ٣٦٤ .

وروى عبد الرازق والفريابي والحاكم وصححه عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى : « وهم يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ »^(١). نزلت في أبي طالب كان ينهى المشركين أن يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وَيَنْأَى عَمَّا جَاءَ بِهِ .

وروى الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وابن خزيمة في صحيحه عن علي رضى الله عنه قال : لما مات أبو طالب أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله مات عمك الضال . وفي لفظ أن أبا طالب مات فقال النبي - صلى الله عليه وسلم : اذهب فواره . قال : فلما واريته جثت رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال اغتسل^(٢) .
وبما ذكر أيضا تبين بطلان ما نقله المسعودى المؤرخ أنه أسلم ، لأن مثل ذلك لا يعارض الأحاديث الصحيحة .

تَنْبِيَهَاتُ

الأول : قال السهيلي : الحكمة في كون أبي طالب منتعلا بنعلين من نار أن أبا طالب كان مع النبي صلى الله عليه وسلم بجملته إلا أنه كان مثبِّتا لقدميه على ملة عبد المطلب حتى قال عند الموت : هو على ملة عبد المطلب فسَلَّطَ العذابُ على قدميه خاصة لتثبيته إياهما على ملة آبائه .

الثاني : قال الحافظ : الآية التي فيها النهي عن الاستغفار نزلت بعد موت أبي طالب بمدة وهي عامة في حقه وحق غيره ، ويوضح ذلك ما عند البخارى في كتاب التفسير بلفظ : فأنزل الله بعد ذلك . إلى آخره .

الثالث : إنما عَرَضَ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم الإسلام أن يقول لا إله إلا الله . ولم يقل فيها : محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الكلمتين صارتا كالكلمة الواحدة . ويحتمل أن يكون أبو طالب كان يتحقق أنه رسول الله ، ولكن كان لا يقرّ بتوحيد الله تعالى ولهذا قال في أبياته النونية :

(٢) مستد أحمد ١/٩٧ ، ١٠٣ ، ١٣٠ ، ١٣١ .

(١) سورة الأنعام ٢٦ .
وسنن النسائي كتاب الجنائز .

ودَعَوْتَنِي وَعَامَتُ أَنْكَ صَادِقٌ ولقد صدقت وكنْتَ ثمَّ آمينَا

فاقتصر على أمره له بقول : لا إله إلا الله ، فإذا أقر بالتوحيد لم يتوقف عن الشهادة بالرسالة له .

الرابع : من عجيب الاتفاق أن الذين أدركهم الإسلام من أعمام النبي صلى الله عليه وسلم أربعة وهم : أبو طالب واسمه عبد مناف ، وأبو لهب واسمه عبد العزى بخلاف من أسلم وهما حمزة والعباس رضي الله عنهما .

الخامس : زعم بعض غلاة الرافضة أن أبا طالب أسلم ، واستدل بأخبارٍ واهية ردّها الحافظ في الإصابة في القسم الرابع من الكنى .

السادس : قوله : « لعله تنفعه شفاعتي » . ظهر من حديث العباس وقوعُ هذا الترجي واستشكل قوله : « تنفعه شفاعتي » بقوله تعالى : « فما تَنفَعُهُمْ شِفاعَةُ الشّافِعِينَ ^(١) » وأجيب بأنّه خُصَّ ولذلك عدّوه في خصائص النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : معنى المنفعة في الآية يخالف معنى المنفعة في الحديث ، والمراد بها في الآية الإخراج من النار ، وفي الحديث المنفعة بالتخفيف وبهذا الجواب جزم القرطبي .

وقال البيهقي في البعث : صحت الرواية في شأن أبي طالب فلا معنى للإنكار من حيث صحة الرواية .

ووجهه عندي أن الشفاعة في الكفار إنما امتنعت لوجود الخبر الصادق في أنه لا يَشْفَعُ فيهم أحد ، وهو عامٌّ في حق كل كافر ، فيجوز أن يُخَصَّ منه من ثبت الخبر بتخصيصه .

قال : وحمله بعض أهل النظر على أن جزاء الكافر من العذاب يقع على كفره وعلى معاصيه ، فيجوز أن يضع الله تعالى عن بعض الكفار بعض جزاء معاصيهم تطيباً لقلب الشافع لا ثواباً للكفر ، لأن إحسانه صار بموته على الكفر هباءً .

وقال القرطبي في المُفْهِم : اختلف في هذه الشفاعة هل هي بلسان قولى أو بلسان حالى ،

(١) سورة المدثر ٤٨ .

والأول يُشكّل بالأية « وجوابه جواز التخصيص . والثاني أن يكون معناه أن أبا طالب لما بالغ في إكرام النبي صلى الله عليه وسلم والذب عنه جوزى على ذلك بالتخفيف فأطلق على ذلك شفاعه لكونها سببه .

ويجاب عنه أيضا : أن المخفف عنه لم يجد أمر التخفيف ، فكأنه لم ينتفع بذلك . ويؤيد ذلك ما تقدم من أنه يعتقد أنه ليس في النار أشدّ عذابا منه ، وذلك أن القليل من عذاب جهنم لا تطيقه الجبال ، فالمعذب لاشتغاله بما هو فيه يصدق عليه أنه لم يحصل له انتفاع بالتخفيف .

السابع : في بيان غريب ما سبق :

يدين : أى يطيع وينخضع .

يبتزونا أمرنا : بفتح التحتية فباء موحدة ساكنة فمشناة فوقية مفتوحة فزاي مشددة مضمومة ، يقال ابتزّه يبتزه أى استلبه وبزّه يبزه أى سلّبه . ومنه : من عزّ بزّ أى من غلب أخذ السلب .

شحطا : بشين معجمة فحاء ساكنة فطاء مهملتين : أى بعدا . يقال شحط بشحط شحطا وشحوطا ويقال شحط المزار وأشحطته أبعدته ، ومعنى الكلام : ما سألتهم شيئا بعيدا عليهم التأسه وتناوله ، بل هو أمر قريب .

السبة بسين مهملة مضمومة فباء موحدة مشددة فتاء تانيث : العار الذى يسبّ به . ورجل سبّه أى تسبه الناس .

خرعًا : بخاء معجمة فراء فعين مهملتين : وهو الخور والضعف ، وتروى بالجيم والزاي وهو الخوف .

أما والله : قال النووي : في كثير من الأصول أو أكثرها بالألف وغيرها : أم والله بلا ألف ، وكلاهما صحيح قال ابن الشجري في أماليه : « ما » المزيدة للتوكيد ركبوا مع همزة الاستفهام واستعملوا مجمرعها على وجهين : أحدهما : أن يراد به معنى حقا في قولهم : أما والله لأفعلن . والآخر : أن تكون افتتاحا للكلام بمنزلة ألا كقولك أما إن زيدا منطلق وأكثر ما تحذف الألف إذا وقع بعدها القسم ليدلوا على شدة اتصال الثاني بالأول ، لأن

الكلمة إذا بقيت على حرف لم تظم بنفسها ، فعُلم بحذف ألف - «ما» افتقارها إلى الاتصال بالهمز .

الضَّخْضَاح : بضادين معجمتين الأولى مفتوحة وخاءين مهملتين الأولى ساكنة ، وهو في الأصل مارقٌ من المساء على وجه الأرض ما يبلغ الكعبين فاستعاره للنار :

المِرْجَل بكسر الميم وسكون الراء وفتح الجيم : قِدرٌ من نحاس . وقيل يطلق على كل قِدر يطبخ فيها .

الباب التاسع والعشرون

في وفاة السيدة خديجة رضى الله عنها

روى البخارى عن عروة قال : توفيت خديجة قبل مخرج النبي صلى الله عليه وسلم

وروى البلاذرى عنه قال : توفيت قبل الهجرة بسنتين أو قريب من ذلك^(١).

وقال بعضهم : ماتت قبل الهجرة بخمس سنين . قال البلاذرى : وهو غلط

وروى ابن الجوزى عن حكيم بن حزام وثعلبة بن صعير - بصاد فعين مهملتين مصغرا

- أنه كان بين وفاة أبي طالب ووفاة خديجة شهر وخمسة أيام^(٢).

وروى الحاكم أن موتها بعد موت أبي طالب بثلاثة أيام .

وقال محمد بن عمر الأسلمى : توفيت لعشر خلون من رمضان وهى بنت خمس وستين

سنة .

ثم روى عن حكيم بن حزام أنها توفيت سنة عشر من البعثة بعد خروج بنى هاشم

من الشعب ودفنت بالحجون ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبرها ، ولم تكن الصلاة

على الجنازة شرعت .

وروى يعقوب بن سفيان عن عائشة رضى الله عنها قالت : ماتت خديجة قبل أن

تُفرض الصلاة .

وكانت خديجة رضى الله عنها وزيرة صدق للنبي صلى الله عليه وسلم على الإسلام

وكان يسكن إليها ، وكانت تدعى فى الجاهلية الطاهرة ، وستأى ترجمتها وبعض مناقبها

فى أبواب أزواجه صلى الله عليه وسلم .

(١) أنساب الأشراف ٤٠٦/١ .

(٢) الوفا لابن الجوزى ٢١٠/١ . وطبقات ابن سعد ٢١١/١ (ط بيروت) .

الباب الثالثون

في بعض ما لاقاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قريش بعد موت أبي طالب

قال ابن إسحاق : فلما مات أبو طالب نالت قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم
من الأذى ما لم تطمع فيه في حياة أبي طالب .

وروى ابن إسحاق عن عبد الله بن جعفر قال : لما مات أبو طالب اعترض رسول
الله صلى الله عليه وسلم سفيه من سفهاء قريش فنثر على رأسه تراباً فدخل رسول الله صلى
الله عليه وسلم بيته والتراب على رأسه فقامت إحدى بناته فجعلت تغسل عنه وهي تبكي .
ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا تبكي فإن الله مانعُ أباك . ويقول بين ذلك .
ما نالت قريش مني شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب (١) .

وروى الطبراني وأبو نعيم عن أبي هريرة رضوان الله عنه قال : لما مات أبو طالب
تجهّموا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا عمّ ما أسرع ما وجدتُ فقدك .

وروى البيهقي عن عروة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما زالت قريش كاعين
حتى مات أبو طالب (٢) .

ورواه الطبراني والبيهقي من طريق آخر عن عائشة مرفوعاً .

وروى ابن سعد عن حكيم بن حزام وثعلبة بن ضعير قالا : لما توفي أبو طالب وخديجة
اجتمع على رسول الله صلى الله عليه وسلم مصيبتان ، فلزم بيته وأقلّ الخروج ، ونالت
قريش منه ما لم تكن تنال ولا تطمع فيه ، فبلغ ذلك أبا لُب فجاء فقال : يا محمد امض
لما أردت وما كنت صانعاً إذ كان أبو طالب حياً فاصنعه لا واللوات والعزى لا يوصل
إليك حتى أموت .

(١) سيرة ابن هشام ٤١٦/١ .

(٢) سيرة ابن كثير ١٤٦/١ عن البيهقي .

وسبَّ ابنُ الغَيْطَلَّةِ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ أَبُو لَهَبٍ فَتَالَ مِنْهُ فَوَلَّى وَهُوَ
يَصِيحُ يَا مَعْشَرَ قَرِيْشٍ صَبَّأْ أَبُو عْتَبَةَ : فَأَقْبَلَتْ قَرِيْشٌ حَتَّى وَقَفُوا عَلَى أَبِي لَهَبٍ فَقَالَ :
مَا فَارَقْتُ دِينَ عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَلَكِنْ أَمْنَعَ ابْنَ أَخِي أَنْ يُضَامَ حَتَّى يَمِضَى لِمَا يَرِيدُ . قَالُوا :
قَدْ أَحْسَنْتَ وَأَجْمَلْتَ وَوَصَلْتَ الرَّحِمَ .

فَمَكَثَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ذَلِكَ أَيَّامًا يَذْهَبُ وَيَأْتِي لَا يَعْتَرِضُ لَهُ أَحَدٌ
مِنَ قَرِيْشٍ وَهَابُوا أَبَا لَهَبٍ ، إِلَى أَنْ جَاءَ عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ وَأَبُو جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ إِلَى أَبِي لَهَبٍ
فَقَالَا لَهُ : أَخْبِرْكَ ابْنُ أَخِيكَ أَيْنَ مُدْخَلُ أَبِيكَ ؟ فَقَالَ لَهُ أَبُو لَهَبٍ : يَا مُحَمَّدُ أَيْنَ مُدْخَلُ
عَبْدِ الْمَطْلَبِ ؟ قَالَ : مَعَ قَوْمِهِ فَخَرَجَ أَبُو لَهَبٍ إِلَيْهِمَا فَقَالَ : قَدْ سَأَلْتَهُ فَقَالَ : مَعَ قَوْمِهِ
فَقَالَا : يَزْعُمُ أَنَّهُ فِي النَّارِ . فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ أَيْدِخِلْ عَبْدَ الْمَطْلَبِ النَّارَ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : نَعَمْ وَمَنْ مَاتَ عَلَى مِثْلِ مَا مَاتَ عَلَيْهِ عَبْدُ الْمَطْلَبِ دَخَلَ النَّارَ . فَقَالَ
أَبُو لَهَبٍ : لَا بَرِحْتُ لَكَ عَدُوًّا وَأَنْتَ تَزْعُمُ أَنَّ عَبْدَ الْمَطْلَبِ فِي النَّارِ .

فاشتمد عليه هو وسائر قريش (١) .

قال ابن إسحاق وكان النفر الذين يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته :
أبو لهب والحكم بن أبي العاصي بن أمية ، وعقبة بن أبي معيط وعدى بن الحمراء ، وابن
الأصدياء الهذلي ، وكانوا جيرانه لم يسلم منهم أحدٌ إلا الحكم بن أبي العاصي ، وكان أحدهم ،
فيما ذكر لي ، يطرح عليه رجم الشاة وهو يصلي ، وكان أحدهم يطرحها في برمته إذا
نصبت له ، حتى اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حجراً يستتر به منهم إذا صلى (٢) .

وروى البخاري وابن المنذر وأبو يعلى والطبراني عن عروة قال : سألت عمرو بن العاصي
فقلت : أخبرني بأشد شيء صنعه المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : بينما
النبي صلى الله عليه وسلم في حجر الكعبة إذ أقبل عليه عقبة بن أبي معيط فوضع ثوبه
على عنقه ، فخنقه خنقاً شديداً ، فأقبل أبو بكر رضي الله عنه حتى أخذ بمنكبيه ودفعه

(١) طبقات ابن سعد ٢١١/١ .

(٢) سيرة ابن هشام ٤١٥/١ ، ٤١٦ .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ^(١) » الآية .

زاد الأخيران : فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قضى صلاته مرَّ بهم وهم جلوس في ظل الكعبة فقال : يا معشر قريش أما والذي نفسي بيده ما أرسلت إليكم إلا بالذبح وأشار بيده إلى حلقه فقال أبو جهل : يا محمد ما كنت جَهُولًا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنت منهم .

وروى البزار وأبو يعلى ^(٢) برجال الصحيح عن أنس رضي الله عنه : لقد ضربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة حتى غُشي عليه فقام أبو بكر ينادي : ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله . فقالوا : من هذا ؟ فقالوا : أبو بكر المجنون .

وروى الشيخان والبزار والطبراني عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال « مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا على قريش غير يوم واحد ، فإنه كان يصلي ورَهْطٌ من قريش جلوس وسلاً جزور نُحرت بالأمس قريباً فقالوا - وفي رواية فقال أبو جهل - من يأخذ سلاً هذا الجزور فيضعه على كتفي محمد إذا سجد فانبعث أشقاهم عقبة بن أبي معيط فجاء به فمذفه على ظهره صلى الله عليه وسلم ، فضحكوا وجعل بعضهم يميل إلى بعض والنبي صلى الله عليه وسلم ما يرفع رأسه ، وجاءت فاطمة رضي الله عنها فطرحت عن ظهره ودعت على من صنع ذلك . فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته رفع رأسه فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم دعا عليهم وكان إذا دعا دعا ثلاثاً وإذا سأل سأل ثلاثاً ثم قال : اللهم عليك بالملأ من قريش ، اللهم عليك بابي جهل وعُتْبة بن ربيعة وشيبة ابن ربيعة والوليد بن عقبة وأمّية بن خلف وعُتْبة بن أبي معيط . وذكر السابغ فلم أحفظه . فوالذي بعثه بالحق لقد رأيت الذين سمى صرعى ببدر ثم سُحبوا إلى القليب قليب بدر غير أمية بن خلف فإنه كان رجلاً بادناً فتقطع قبل أن يبلغ به إليه . »

زاد البزار والطبراني في الأوسط : ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد

(١) صحيح البخاري كتاب فضائل الصحابة ، وكتاب التفسير (سورة غافر) ومسنده أحمد ٢/٢٠٤ .

(٢) ت : وأبو نعيم .

فلقيه أبو البختري ومع أبي البختري سوط يتخصّر به فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنكر وجهه فقال : مالك ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : خلّ عنى قال : علّم الله لا أخلّى عنك أو تخبرنى ما شأنك فلقد أصابك شيء . فلما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه غير مُخلٍّ عنه أخبره قال : إن أبا جهل أمر فطرح على فرث . قال أبو البختري : هلم إلى المسجد . فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو البختري فدخلوا المسجد ثم أقبل أبو البختري على أبي جهل فقال يا أبا الحكم أنت الذى أمرت بمحمد فطرح عليه الفرث ؟ فقال : نعم . فرفع السوط . فضرب به رأسه فثار الرجال بعضها إلى بعض وصاح أبو جهل : ويحكم إنما أراد محمد أن يلتقى بيننا العداوة وينجو هو وأصحابه .

وروى ابن مردويه عن أنس رضى الله عنه قال : لقد ضربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى غشى عليه ، فقام أبو بكر رضى الله عنه فجعل ينادى : ويلكم أتقتلون رجلا أن يقول ربى الله .

وروى البزار وأبو نعيم فى الفضائل عن على رضى الله عنه أنه قال : أيها الناس أخبرونى بأشجع الناس . قالوا : لا نعم ، فمن ؟ قال : أبو بكر ، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذته قريش ، هذا يجأه وهذا يتلته وهم يقولون : أنت الذى جعلت الآلهة إلها واحدا . قال : والله مادنا منه منّا أحدٌ إلا أبو بكر يضرب هذا ويجالد^(١) هذا ويتلثل هذا ويقول : ويلكم أتقتلون رجلا أن يقول ربى الله ! ثم رفع على بردة كانت عليه فبكى حتى اخضلت لحيته ، ثم قال : أنشدكم الله أمؤمن آل فرعون خير أم أبو بكر ؟ فسكت القوم ، فقال : ألا تجيبوننى ؟ فوالله لساعة من أبى بكر خير من مثلى^(٢) مؤمن آل فرعون، ذاك رجل يكتم بإيمانه وهذا رجل أعلن إيمانه .

وروى الدارقطنى فى الأفراد عن عمرو بن عثمان بن عفان عن أبيه قال : أكثر ما نالت قريش من النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاة أبى طالب بجأه : بالمشاة التحتية والجيم والهمزة : أى يضربه . يتلته : بمشاة تحتيه ففوقية فلامين بينهما مشاة ثم هاء : أى يخيسه ويذله ، ونخاسه : راضه والله تعالى أعلم .

(٢) ط : من مثل .

(١) ت : ويمط .

الباب الحادى والثلاثون

فى سفر النبى صلى الله عليه وسلم إلى الطائف

قال موسى بن عقبة وابن إسحاق وغيرهما : ولما هلك أبو طالب ونالت قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم تكن تنال منه فى حياته خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الطائف وحده ماشيا .

وفى حديث جبير بن مطعم عن ابن سعد : أن زيد بن حارثة كان معه (١) ، فى ليل من شوال سنة عشر ياتمس النصر من ثقيف والمنعة بهم من قومه ، ورجا أن يقبلوا منه ما جاءهم به من الله تعالى .

فلما انتهى إلى الطائف عمد إلى نفر من ثقيف هم يومئذ سادة ثقيف وأشرفهم وهم إخوة ثلاثة عبد ياليل ومسعود وحبيب : بنو عمرو بن عمير بن عوف ، وعند أحدهم امرأة من قريش من بنى جمح ، وهى صفية بنت معمر بن حبيب بن قدامة بن جمح ، وهى أم صفوان بن أمية .

فجلس إليهم رسوا الله صلى الله عليه وسلم وكلمهم بما جاء به من نصرته على الإسلام والقيام على من خالفه من قومه .

فقال له أحدهم : هو يمرط ثياب الكعبة إن كان الله أرسلك ! .

وقال الآخر : أما وجد الله أخدا يرسله غيرك .

وقال الثالث : والله لا أكلمك أبدا ، لكن كنت رسولا من الله كما تقول لأنت أعظم خطرا من أن أرد عليك الكلام ، ولئن كنت تكذب على الله ما ينبغى لى أن أكلمك .
فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندهم وقد يعس من خير ثقيف .

(١) طبقات ابن سعد ٢١١/١ (ط بيروت) .

وقد قال لهم : إذ فعلتم ما فعلتم فاكتموا علي . وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبلغ قومه .

فأقام بالطائف عشرة أيام وقيل شهرا لا يدع أحدا من أشrafهم إلا جاء إليه وكلمه ، فلم يجيبوه وخافوا على أحدائهم منه فقالوا : يا محمد اخرج من بلدنا . وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبونونه ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس .

قال ابن عقبة : وقفوا^(١) له صفتين على طريقه ، فلما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصفتين جعل لا يرفع رجله ولا يضعهما إلا رضخوهما بالحجارة حتى آدموا رجله .
زاد سليمان التيمي : أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أذلقته الحجارة يقعد إلى الأرض فيأخذون بعضديه ويقيمونه فإذا مشى رجموه وهم يضحكون .

قال ابن سعد : وزيد بن حارثة يقيه بنفسه حتى لقد شج في رأسه شجاجا^(٢) .

قال ابن عمبة : فخلص منهم ورجلاه تسيلان بما فعمد إلى حائط من حوائطهم فاستظل في ظل حُبلة منه وهو مكروب مُوجع وإذا في الحائط عتبة وشيبة ابنا ربيعة فلما رآهما كره مكانهما لِمَا يعلم من عداوتهما لله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، فلما اطمأن في ظل الحُبلة قال ما سيأتي .

وروى الطبراني برجال ثقات عن عبد الله بن جعفر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انصرف عنهم أتى ظل شجرة فصلى ركعتين ثم قال : « اللهم إني أشكو إليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس يا أرحم الراحمين أنت رب المستضعفين وأنت ربي إلى من تكلمني إلى بعيد يتجهمني أو إلى عدو ملكته أمرى إن لم يكن بك على غضب فلا أَدأى ولكن عافيتك هي أوسع لي ، أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بي غضبك أو تحل علي سخطك لك العتبي حتى ترضى ولا حول ولا قوة إلا بك . »

فلما رآه ابنا ربيعة وما تقي تحركت له رَجِمهما فدعوا غلاما لهما يقال له عداس - فقلا

(١) ط : وقعدوا .

(٢) طبقات ابن سعد ٢١٢/١ (ط بيروت)

له : خذ له هذا القُطْف من هذا العنب فضعه في هذا الطبق ثم اذهب به إلى ذلك الرجل فقل له يأكل منه . ففعل عدّاس ثم أقبل به حتى وضعه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال له : كل . فلما وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده قال بسم الله . ثم أكل . فنظر عدّاس في وجهه ثم قال : والله إن هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلاد . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومن أيّ البلاد أنت يا عدّاس وما دينك ؟ قال : نصراني وأنا من أهل نينوى . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرية الرجل الصالح يونس ابن مَتَّى . قال له عداس : وما يدريك ما يونس بن متى ؟ والله لقد خرجت منها - يعني من أهل نينوى - وما فيها عشرة يعرفون ما يونس بن متى فمن أين عرفت أنت يونس ابن متى وأنت أمّي وفي أمة أمّية . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذاك أخي كان نبيا وأنا نبي . فأكبّ عداس على رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل رأسه ويديه وقدميه فقال ابنا ربّيعه أحدهما لصاحبه : أمّا غلامك فقد أفسده عليك . فلما جاءهما عداس قالاه : ويلك ! مالك تقبل رأس هذا الرجل ويديه وقدميه ؟ قال : يا سيدي ما في الأرض خير من هذا الرجل ، لقد أعلمني بأمر لا يعلمه إلا نبي . قال : ويحك يا عداس لا يَصْرَفُنكَ عن دينك فإن دينك خير من دينه .

وقال عداس لسيديه لمسا أرادا الخروج إلى بدر وأمره بالخروج معهما فقال لهما : قَتَالَ ذلك الرجل الذي رأيتُ في حائطكما تريدان ؟ فوالله ما تقوم له الجبال . فقالا : ويحك يا عداس قد سَحَرَكَ بلسانه .

فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم وهو مَحْزُون لم يستجب له رجل واحد ولا امرأة .

وقال خالد العدواني : إنه أبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق ثقيف وهو قائم على قوس أو عصا حين أتاهم يبتغي عندهم النصر فسمعتة يقول : « والسماء والطارق » حتى ختمها قال فوعيتها في الجاهلية وأنا مُشْرِك ثم قرأتها في الإسلام .

قال فدعيتني ثقيف فقالوا ماذا سمعت من هذا الرجل فقرأتها عليهم . فقال من معهم من قريش : نحن أعلم بصاحبنا لو كنا نعلم ما يقوله حقا لاتبعناه .

رواه الإمام أحمد^(١) والبخارى فى تاريخه .

وقالت عائشة رضى الله عنها للنبي صلى الله عليه وسلم : هل أتى عليك يومٌ كان أشدَّ عليك من يوم أحد ؟ فقال : لقد لقيتُ من قومك وكان أشدَّ ما لقيت منهم يومُ العقبة ، إذ عرضتُ نفسى على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبنى إلى ما أردتُ أحدٌ ، فانطلقتُ على وجهى وأنا مهموم فلم أستفقُ إلا وأنا بقَرْنِ الثعالب ، فرفعتُ رأسى فإذا أنا بسحابة قد أظلتنى فنظرتُ فإذا فيها جبريل ، فنادانى وقال : إن الله تعالى قد سمع قولَ قومك لك وما ردُّوا عليك وقد بعث إليك ملك الجبال فتأمره بما شئتَ فيهم . فنادانى ملك الجبال فسلمَّ علىَّ ثم قال : يا محمد إن الله قد سمع قول قومك وأنا ملك الجبال قد بعثنى الله عز وجل لتأمرنى بما شئت ، إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : بل أرجو أن يُخرج الله عز وجل من أصلاهم من يعبد الله عز وجل ولا يُشرك به شيئاً .

رواه الإمام أحمد والشيخان^(٢) .

وقال عكرمة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «جاءنى جبريل فقال يا محمد إن ربك يُقرئك السلام وهذا ملك الجبال قد أرسله وأمره ألا يفعل شيئاً إلا بأمرك . فقال له ملك الجبال : إن شئتَ رمهت عليهم الجبال ، وإن شئتَ خسفتُ بهم الأرض فقال : يا ملك الجبال : فإنى آتئى بهم لعلهم أن يخرج منهم ذريةٌ يقولون لا إله إلا الله . فقال ملك الجبال : أنت كما سماك ربك رؤوف رحيم .

رواه ابن أبي حاتم مرسلًا .

وذكر الأُموى وابن هشام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انصرف عن أهل الطائف ولم يجيبوه إلى ما دعاهم إليه من تصديقه ونُصرتَه أقام بنخلة أياماً وأراد الرجوعَ إلى مكة فقال له زيد بن حارثة : كيف تدخل عليهم وهم قد أخرجوك ؟ فقال : يا زيد إن الله جاعلٌ لما ترى فرجاً ومخرَجاً وإن الله مُظهرُ دينه وناصرُ نبيه . ثم انتهى إلى حراء وبعث

(١) مستد أحمد ٤/٣٣٥ .

(٢) صحيح البخارى كتاب بدء الخلق .

وصحيح مسلم كتاب الجهاد حديث رقم ١١١ .

عبد الله بن أَرَيْقَطٍ إلى الأَخْنَسِ بنِ شَرِيْقٍ - وأَسْلَمَ بعد ذلك فيما يقال - ليُجِيرَهُ فقال :
 أنا حَلِيفٌ وَالْحَلِيفُ لَا يُجِيرُ عَلَى الصَّرِيحِ . فَبِعِثَ إلى سُهَيْلِ بنِ عَمْرٍو - وأَسْلَمَ بعد ذلك -
 فقال : إن بنى عامر بن لؤى لا تجير على بنى كعب . فَبِعِثَ إلى المَطْعَمِ ابنِ عدى - ومات
 كافرًا - فأجابهُ إلى ذلك وقال : نعم قل له فليأت . فَرَجَعَ إليه فأخبرهُ فدخل رسولُ الله
 صلى الله عليه وسلم فبات عنده تلك الليلة ، فلما أصبح خرج المَطْعَمُ بنِ عدى وقد لبس
 سلاحه ٥٠ وبنوه ستة أو سبعة . فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : طُفُّ . واحتبوا
 بحمائل سيوفهم بالمطاف فأقبل أبو سفيان إلى المَطْعَمِ بنِ عدى فقال : أُمَجِيرٌ أم تابع ؟
 قال : بل مُجِيرٌ . قال : إذن لا تُخَفَّرَ قد أجزنا من أجزت . فجلس معه حتى قضى رسولُ
 الله صلى الله عليه وسلم طوافه ، فلما انصرف إلى بيته انصرفوا معه ، فذهب أبو سفيان إلى
 مجلسه .

فمكث رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أياما ثم أذن له الله عز وجل في الهجرة ، فلما
 هاجر رسولُ الله صلى الله عليه وسلم توفي المَطْعَمُ ابنِ عدى بعده ، ولأجل هذه السابقة التي
 سبقت للمطعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو كان المَطْعَمُ ابنِ عدى حيا ثم كلمني
 في هؤلاء التنتى - يعنى أسارى بدر لأطلقتهم له (١) .

ذَبَائِبُ

الأول : قال ابن الجوزى : ربما عرض للمحد قليل الإيمان فقال : ما وَجَّهَ احتياج رسول
 الله صلى الله عليه وسلم إلى أن يَدْخُلَ في خَفَّارَةِ كافر وأن يقول في المواسم : من يُؤوئِنِي
 حتى أبلغ رسالة ربي .

فيقال له : قد ثبت أن الإله القادر لا يفعل شيئا إلا لحكمة ، فإذا خفيت حكمة فعله
 علينا وجب علينا التسليم . وما جرى لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنما صدر عن الحكيم
 الذي أقام قوانين الكليات وأدار الأفلak وأجرى المياه والرياح ، كل ذلك بتدبير الحكيم
 القادر ، فإذا رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يشد الحجر من الجوع ويُفهر ويُؤذى

(١) سيرة ابن كثير ١/١٥٣ - ١٥٤ عن الأموى في مغازيه .

وليس في سيرة ابن هشام إلا صدر هذا الخبر ، ثم قصة استماع الجن لقراءة النبي صلى الله عليه وسلم بنخلة .

علمنا أن تحت ذلك حِكْمًا إن تَلَمَّحْنَا بعضَهَا لاحتْ من خلال سُجُفِ البلاءِ حكمتان .
إحدهما : اختيار المبتلى لِيَسْكُنَ قلبه إلى الرضا بالبلاء فيؤدّي القلبُ ما كلّف من
ذلك والثانية : أن تُبَثُّ الشبهةُ في خلال الحُجَجِ لِيُثَابِ المجتهد في دَفْعِ الشبهة^(١) .

الثاني : في بيان غريب ما سبق .

المنعة : بفتح النون : النُّصرة والحماية .

عَمَدٌ : بعين مهملة فميم مفتوحة في الماضي وفي المستقبل بكسرهما : وعن الليلي^(٢) كسرهما
أيضاً في الماضي . يَمْرُطُ : يَمْزُقُ .

أما وحقّ : بفتح الهمزة وتخفيف الميم : حرف تنبيه واستفتاح .

خطراً : بخاء معجمة مفتوحة فطاء مهملة فراء : القَدْرُ والمنزلة .

أغرّوا : سلّطوا . رضّخوها : شدّخوها .

أذلّقته : بذال معجمة وقاف أي وجد ألمها ومسّها .

شجّ في رأسه : الضمير عائذ على زيد .

الحائط : البستان إذا كان عليه حائط ، وهو الجدار ، وجمعه حوائط .

حَبَلَةٌ بحاء مهملة فموحدة مفتوحتين وربما سكنت الباء وهي الأَصْلُ أو القضيبي من

شجر العنب .

يتجهّنى : يَلْقَانِي بِالغِلْظَةِ والوجه الكريه .

العُتْبَى : بضم العين : الرضا .

عَدَّاسٌ ونينوى تقلبم الكلام عليهما في شرح بدء الوحى .

مَتَّى بفتح الميم وتشديد المثناة الفوقية مقصور .

يا سيّدَى بتشديد الياء ثنية سيّد .

ويحك : كلمة يتعجب بها العرب ولا يريدون بها الذمّ .

ابن عبد ياليل بمثناة تحتية فألف فلام مكسورة فمثناة تحتية ساكنة فلام واسمه

كنازة ويقال مسعود .

(١) الوفالبن الجوزى ٢١٦/١ .

(٢) كذا في ط ، ص . وفي ت : النيل .

ابن عبد كُلال : بضم الكاف وتخفيف اللام .

كذا في الحديث ابن عبد ياليل والذي ذكره أهل المغازي أن الذي كلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد ياليل نفسه وعند أهل النسب أن عبد كلال أخوه لا أبوه قاله الحافظ .

قرن الثعالب : بفتح القاف وسكون الراء وهو قرن المنازل ميقات نجد تلقاء مكة على يوم وليلة منها ، وأصله الجبل الصغير المستطيل المنقطع عن الجبل الكبير .

الأخشبيين^(١) : تشنية أخشب بفتح الهمزة فحاء فشين معجمتين فموحدة : الجبلان^(١)

(١) كذا على الحكاية في الأخشبيين وعلى تقدير مبتدأ أي : هما الجبلان .

الباب الثاني والثلاثون

في إسلام الجن

قد تقدم في أبواب البعثة استماعهم لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم .
قال الحافظ ابن كثير وابن حجر : وقول من قال إن وفودهم كان بعد رجوع رسول
الله صلى الله عليه وسلم من الطائف ليس صريحا في أولية قدوم بعضهم ، والذي يظهر من
سياق الحديث الذي فيه المبالغة في رمي الشهب لحراسة السماء عن استراق السمع دال على
أن ذلك كان بعد المبعث ، وإنزال الوحي إلى الأرض ، فكشفوا عن ذلك إلى أن وقفوا
على السبب فرجعوا إلى قومهم .

ولما انتشرت الدعوة وأسلم من أسلم قدموا فسمعوا فأسلموا وكان ذلك بين الهجرتين ،
ثم تعدد مجيئهم حتى في المدينة^(١) انتهى .

وروى محمد بن عمر الأسلمي ، وأبو نعيم ، عن أبي جعفر رضي الله عنه وعن آبائه
قال : قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم الجن في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من
النبوة .

قال ابن إسحاق وابن سعد وغيرهما : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انصرف من
الطائف راجعا إلى مكة حين يئس من خير نصيف ، حتى إذا كان بنخلة قام من جوف الليل
يصلي فمر به النفر من الجن الذين ذكرهم الله تعالى .

قال ابن إسحاق : وهم فيما ذكر في سبعة نفر من جن أهل نصيبين ، فاستمعوا له فلما
فرغ من صلاته ولوا إلى قومهم مُنذرين قد آمنوا وأجابوا إلى ما سمعوا . فقص الله تعالى
خبرهم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال :

«و» اذكر «إذ صرّفنا» أمّلنا «إليك نفرا من الجن» جن نصيبين أو جن نينوى ،

(١) تفسير ابن كثير (سورة الأحقاف) .

وفتح الباري ١٧٢/٨ (ط الحلبى) .

وكانوا سبعة أو تسعة ، وكان صلى الله عليه وسلم ببطن نخلة يصلى بأصحابه الفجر . رواه الشيخان .

«يَسْتَمْعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا» أى قال بعضهم لبعض : «أَنْصِتُوا» لاستماعه فلَمَّا قُضِيَ «فَرَّغَ مِنْ قِرَاءَتِهِ «وَلَّوْا» رجعوا «إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ» مخوفين قومهم العذاب إن لم يؤمنوا وكانوا يهوداً .

«قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا» هو القرآن «أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ» أى تقدمه كالتوراة . «يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ» الإسلام «وإلى طريق مستقيم» أى طريقه «يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ» محمداً صلى الله عليه وسلم «إلى الإيمان» وآمنوا به «يَغْفِرَ» الله «لكم من ذنوبكم» أى بعضها لأن منها المظالم ولا تغفر إلا برضا أربابها . الآيات (١) .

وروى ابن أبى شيببة وأحمد بن منيع والحاكم وصححه وأبو نعيم والبيهقي ، عن ابن مسعود قال : هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن ببطن نخلة ، فلما سمعوه قالوا أنصتوا . قالوا صه وكانوا تسعة أحدهم زوبعة فأنزل الله تعالى : «وإذ صرّفنا إليك نفراً من الجن» الآيات .

وروى ابن جرير والطبراني عن ابن عباس قالوا كانوا تسعة نفر من أهل نصيبين ، فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤسلاً إلى قومهم .

وروى الشيخان عن مسروق قال : قلت لابن مسعود : من آذن النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن ؟ قال : آذنته بهم شجرة وفى لفظ : سمرة (٢) .

وروى محمد بن عمر الأسلمى وأبو نعيم عن كعب الأحماس قال : لما انصرف النفر التسعة (٣) من أهل نصيبين من بطن نخلة وهم فلان وفلان (٤) والأحقب جاءوا قومهم منذرين فخرجوا بعدد وافدين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ثلاثمائة فانتهوا إلى

(١) سورة الأحقاف ٢٩ - ٣١ .

والخبر فى طبقات ابن سعد ٢١٢/١ (ط بيروت) وسيرة ابن هشام ٤٢١/١ .

(٢) صحيح البخارى كتاب المناقب باب عبد الله بن مسعود وصحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١٥٣ .

(٣) ت : السبعة .

(٤) بعدها بياض فى الأصول .

الْحَجُونَ فَجَاءَ الْأَحْقَبُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : إِنْ قَوْمُنَا قَدْ حَضَرُوا
الْحَجُونَ يَلْقَوْنَكَ . فَوَعَدَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ بِالْحَجُونَ .

وروى الإمام أحمد ومسلم والترمذى عن علقمة قال : قلت لابن مسعود : هل صحب
النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن منكم أحد . قال : ما صحبه منا أحد ولكننا فقدناه ذات
ليلة فقلنا استطير أو اغتيل فبتنا بشر ليلة باتها قوم ، فلما أصبحنا إذا هو جاء من قبل
جرأ فقلنا يا رسول الله إنا فقدناك فطلبناك فلم نجدك فبتنا بشر ليلة بات بها قوم . فقال :
إنه أتاني داعي الجن فذهبت معهم فقرأت عليهم القرآن . فانطلق فأرانا آثارهم وآثار
نيرانهم^(١) .

وقال ابن مسعود أيضاً : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : بت الليل أقرأ
على الجن رفقا - وفي لفظ : واقفاً - بالحجون .

رواه ابن جرير^(٢) .

قلت : تبين من الأحاديث السابقة أن الجن سمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم
بنخلة فأسلموا ، فأرسلهم إلى قومهم مُنذرين ، ثم أتوه وهم ثلاثمائة^(٣) ، فقرأ عليهم
القرآن وهذه المرة لم يحضرها ابن مسعود ، بل حضر في مرة بعدها .

وروى ابن جرير والطبراني وأبو نعيم والبيهقي وغيرهم من طرق ، عن ابن مسعود رضى
الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة : من أحب منكم أن يحضر الليلة
أمر الجن فليفعل . فلم يحضر منهم أحد غيري ، فانطلقنا فقال : إن بنى إخوة وبني عم
يأتوني الليلة فأقرأ عليهم القرآن . فسيرنا حتى إذا كنا بأعلى مكة خط لي برجله خطأ
ثم أمرني أن أجلس فيه وقال : لا تبرح منه حتى آتيك . ثم انطلق حتى إذا قام فافتتح
القرآن فغشيته أسودّة كثيرة . وفي رواية فذكر هيئة كأنهم الزط ليس عليهم ثياب ،
ولا أرى سواتهم طوالاً قليلاً ، فجتتهم فرأيت الرجال ينحدرون عليه من الجبال ، فازدحموا

(١) صحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١٥٠ وصحيح الترمذى كتاب التفسير (سورة الأحقاف) .

(٢) تفسير الطبرى ٢٦/٢١ (ط الأميرية) ونصه :

« بت الليلة أقرأ على الجن ربعا بالحجون » .

(٣) ت : ثلاثمائة نفر .

عليه فقال سيدّ لهم يقال له وردان : أنا أرحلهم عنك . فقال : إني لن يُجبرني من الله أحدٌ ، فحَالُوا بيني وبينه حتى ما أسمع صوته فانطلقوا فطفقوا يتقطّعون مثل السحاب ذاهبين حتى بقى رَهْطٌ ، ففرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الفجر ، فنزل ثم أتاني فقال : أرسلتُ إلى الجن . فقلت : فما هذه الأصواتُ التي سمعتها قال : هذه أصواتهم حين ودّعوني وسلّموا عليّ . ما فعل الرهطُ ؟ فقلت : هم أولئك يا رسول الله . فسألوه الزادَ فأخذ عَظْماً ورَوْتاً فأعطاهم إياهما . فقال : لكم كلُّ عَظْمِ عَرِاقٍ ولكم كلُّ روثة خضرة . قالوا : يا رسول الله يقدِّرهما النَّاسُ علينا . قلت : يا رسول الله وما يُغني ذلك عنهم ؟ فقال : إنهم لا يجدون عظماً إلا وجدوا عليه لحمه يومَ أكل ، ولا روثة إلا وجدوا فيها حَبّها يومَ أكلت ، فلا يَتَنَقَّيْنِ أَحَدَكُمْ إذا خرج من الخلاء بعظم ولا بَعْرَةَ ولا روثة . فلما أصبحتُ رأيتُ مَبْرَكَ ستين بغيراً^(١) .

قصة أخرى

روى ابن أبي حاتم عن عكرمة في الآية قال : هم اثنا عشر ألفاً جاءوا من جزيرة المؤصل^٢ .

وذكر أبو حمزة الثمالي قال : إن هذا الحيّ من الجن كان ينادي لهم بنو الشيبان ، وكانوا أكثر الجن عدداً وأشرفهم وكانوا عامة جنّ إبليس .

تَبَيَّهَاتُ

الأول : روى سفيان الثوري عن عاصم عن زرّ عن ابن مسعود قال : كانوا تسعة أحدهم زوبعة أتوه في أصل نخلة . وتقدم عنه أنهم كانوا خمسة عشر . وفي رواية أنهم كانوا على ستين راحلة وتقدم أن اسم سيدهم وردان . وتقدم عن عكرمة أنهم كانوا اثني عشر ألفاً . ففي هذا الاختلاف دليل على تَكَرُّرِ وَقَادَتِهِمْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُ ذَلِكَ هُنَاكَ .

(١) تفسير الطبري ٢٦/٢١

والخصائص الكبرى ١/٣٤٢ .

الثانى : فى من وقفت على اسمه من الجن الذين اجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم أن اسم النفر السبعة أو التسعة على الاختلاف . فقال مجاهد كانوا سبعة ثلاثة من أهل حرّان وأربعة من نصيبين وكانت أسماؤهم حسى ومنسى وشاصر وما صر والأرد وإينان والأخّب .
رواه ابن أبى حاتم .

وقال إسماعيل ابن أبى زياد : هم تسعة : سليط وشاصر وخاضر وحسا ومسا^(١) والأرقم والأدرس وحاصر^(١) .

وروى البيهقى عن أبى معمر الأنصارى قال : بينا عمر بن عبد العزيز يمشى إلى مكة بفلاة من الأرض إذ رأى حية ميتة فقال على بمحفار . فحفر له ولفه فى خرقة ودفنه ، وإذا بهاتف يهتف لا يرونه : رحمة الله عليك ياسرق فأشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : تموت ياسرق فى فلاة من الأرض فيدفنك خير أمتى . فقال عمر : من أنت يرحمك الله ؟ قال : أنا رجل من الجن ، وهذا سرق ولم يبق ممن بايع النبي صلى الله عليه وسلم أحد من الجن غيرى وغيره ، وأشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : تموت ياسرق بفلاة من الأرض ويدفنك خير أمتى^(٢) .

وذكر ابن سلام من طريق أبى إسحاق السبعى - بسين مهملة مفتوحة فموحدة فمثناة تحتية - عن أشياخه عن ابن مسعود أنه كان فى نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يمشون فرُفع لهم إعصار ثم جاء إعصار أعظم منه ثم انقشع فإذا حية قتيلة ، فعمد رجل منا إلى ردايه فشقه وكفن الحية ببعضه ودفنها ، فلما جنّ الليل إذا امرأتان تسألان : أيكما دفن عمرو بن جابر فقلنا ما ندرى ما عمرو بن جابر قالتا : إن كنتم ابتغيتم الأجر فقد وجدتموه ، إن فسقة الجن اقتتلوا مع المؤمنين فقتل عمرو بن جابر وهو الحية التى رأيتم ، وهو من النفر الذين استمعوا القرآن من محمد صلى الله عليه وسلم^(٣) .

وقال ابن أبى الدنيا : حدثنا محمد بن عباد بن موسى ، العكلى ، حدثنا المطلب ابن

(١) بياض بالأصول .

(٢) الخصائص ١/٣٥٣ .

(٣) الخصائص ١/٣٥٠ بنحوه .

زياد الثقفي ، حدثنا أبو إسحاق أن ناساً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا في مسير لهم وإن حيتين اقتتلتا فقتلت إحداهما الأخرى فعجبوا من طيب ريحها وحسنها ، فقام بعضهم فلقيها في خرقه ثم دفنها ، فإذا قوم يقولون السلام عليكم - لا يرونهم - إنكم دفنتم عمراً إن مُسلمتنا وكفارنا اقتتلوا فقتل الكافر المسلم الذي دفنتم ، وهو من الرهط الذين أسلموا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وروى عبد الله بن الإمام أحمد في زوائد المسند والطبراني والحاكم عن صفوان بن المعطل نحوه ، وفيه : أنه كان آخر السبعة^(١) الذين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقال ابن أبي الدنيا : حدثنا الحسن بن جهور ، حدثنا ابن أبي إياس ، وعن عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون عن عمه ، عن معاذ بن عبد الله ابن معمر قال : كنت جالساً عند عثمان بن عفان رضى الله عنه فجاء رجلٌ فقال : ألا أخبرك يا أمير المؤمنين عجباً ؟ بينا أنا بفلاة كذا وكذا إذ إغصاران قد أقبلأ أحدهما من هاهنا والآخر من هاهنا فالتقيا فتعاركا ثم تفرقا وإذا أحدهما أكبر من الآخر فجئت معترکہما : فإذا من الحيات شيء ما رأت عيناي مثله قط ، وإذا ريح المسك من بعضها ، وإذا حية صفراء ميتة فقممت فقلبت الحيات كما أنظر من أيها هو فإذا ذلك من حية صفراء دقيقة ، فظننت أن ذلك خير فيها فلففتها بعمامتي ودفنتها . فبينما أنا أمشي ناداني منادٍ ولا أراه : يا عبد الله ما هذا الذي صنعت فأخبرته بالذي رأيت ووجدت ، فقال : إنك قد هديت ، ذاك حيّان من الجن بنو شيبان^(٢) وبنو أقيش ، التقوا فاقتتلوا وكان بينهم ما قد رأيت واستشهد الذي رأيت ، وكان أحد الذين استمعوا الوحي من النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) .

وروى ابن أبي الدنيا وأبو نعيم من طريق بشر ابن الوليد الكندي حدثنا كثير بن عبد الله أبو هاشم الناجي ، قال دخلنا على أبي رجاء العطاردي فسألناه : هل عندك علم من الجن ممن بايع النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فتبسّم فقال : أخبركم بالذي رأيت وبالذي سمعت ، كنا في سفر حتى إذا نزلنا على الماء فضربنا أحييتنا وذهبت أقيل ، فإذا أنا

(١) ط : التسمة .

(٢) ط : بنوشيبان .

بحية دخلت الخباء وهي تضطرب فعمدت إلى إداوتى فنضحتُ عليها من الماء فسكنتُ ، فلما صلينا العصر ماتت ، فعمدت إلى عَيْبَتِي فَأَخْرَجْتُ مِنْهَا خِرْقَةً بِيضَاءَ فَلَفَفْتُهَا فِيهَا وَحَفَرْتُ لَهَا وَدَفَنْتُهَا ، وَسَرَرْنَا بِقِيَةِ يَوْمِنَا وَلِيَاتِنَا ، حَتَّى إِذَا أَصْبَحْنَا وَنَزَلْنَا عَلَى الْمَاءِ وَضَرَبْنَا أَحْبَبَتِنَا وَذَهَبَتْ أَقْبِيلُ فَإِذَا أَنَا بِأَصْوَاتٍ : السَّلامُ عَلَيْكُمْ . مرتين لا واحد ولا عشرة ولا مائة ولا ألف أكثر من ذلك ، فقلت : من أنتم ؟ قالوا : الجن بارك الله عليك قد صنعتَ مالا نستطيع أن نجازيك . قلت : ما صنعتُ إليكم ؟ قالوا : إن الحية التي ماتت عندك كان آخر من بقي ممن بايع النبي صلى الله عليه وسلم من الجن^(١) .

ورواه الباوردي - بالموحدة - في معرفة الصحابة من طريق آخر وفيه أنه آخر من بقي من النفر الذين كانوا يستمعون القرآن . قال الحافظ في الإصابة : هذه القصة مغايرة لما قبلها وقد أثبت لكل منها الآخريَّة ، فيمكن أن الأول مقيد بالتسعة ، والثاني بمن استمع بناء على أن الاستماع كان من طائفتين مثلاً .

قال : وقد وقع في قصة سرق أنه آخر من بايع ، فتكون آخريَّته مقيدة بالمبايعه^(٢) .
وروى أبو نعيم في الدلائل عن إبراهيم النَّخَعِي قال : خرج نفر من أصحاب عبد الله يريدون الحج حتى إذا كانوا ببعض الطريق إذا هم بحية تتثنى على الطريق ، أبيض ينفخ منه ريح المسك ، فقلت لأصحابي امضوا فليست ببارح حتى أنظر إلى ما يصير أمر هذه الحية . فما لبثت أن ماتت ، فعمدتُ إلى خِرْقَةٍ بِيضَاءَ فَلَفَفْتُهَا فِيهَا ، ثُمَّ نَحَيْتُهَا عَنِ الطَّرِيقِ فَدَفَنْتُهَا ، ثُمَّ أَدْرَكْتُ أَصْحَابِي . فوالله إنا لَنَقُودُ إِذْ أَقْبِلُ أَرْبَعِ نِسْوَةٍ مِنْ قَبْلِ الْمَغْرِبِ فَتَمَلَّتْ وَاحِدَةٌ مِنْهُنَّ : أَيُّكُمْ دَفِنَ عَمْرًا ؟ قلنا : ومن عمرو ؟ قالت : أيكم دفن الحية ؟ قلت : أنا . قالت : أما والله لقد دفنت صَوَامًا قَوَامًا يَأْمُرُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَقَدْ آمَنَ بِنَبِيِّكُمْ وَسَمِعَ صَفْتَهُ فِي السَّمَاءِ قَبْلَ أَنْ يُبْعَثَ بِأَرْبَعِمِائَةِ سَنَةٍ . فحمدنا الله تعالى ثم قضينا حجنا ، ثم مررت بعمر ابن الخطاب بالمدينة فأنبأته بأمر الحية فقال : صدقت ، سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول : لقد آمن بي قبل أن أُبعثَ بأَرْبَعِمِائَةِ سَنَةٍ^(٣) .

(١) الخصائص ١/٣٤٧ .

(٢) الإصابة ٢/٢٠ بمعناه .

(٣) الخصائص ١/٣٤٩ .

وقال ابن أبي الدنيا : حدثنا محمد بن عباد حدثني محمد بن زياد ، حدثني أبو مُصَلِح الأَسَدِي ، حدثني يحيى بن صالح ، عن أبي بكر بن عبد الله ابن أبي الجهم ، عن حذيفة العدوي قال : خرج حاطب بن أبي بلتعة من حائط له يريد النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بالمشاء التفت إليه عجاجتان ثم أجلتا عن حية كيف الحوار ، يعني الجلد ، فنزل ففحص له بسية قوسه ثم واره ، فلما كان الليل إذا هاتف يهتف به :

يا أيها الراكب المزجي مَطِيَّتَه اربّع عليك سلامُ الواحدِ الصمدِ
رأيتَ عمراً وقد ألقى كلاكله دون العشيرة كالضُرغامَةِ الأَسَدِ

فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال : ذاك عمرو بن الجوماية وافد نصيبين لقيه مِحْصَن بن جَوْشَن النصراني فقتله ، أما إني قد رأيتها - يعني نصيبين - فرفعها إلى جبريل ، فسألت الله تعالى أن يُعَذِّب نَهْرَهَا وَيُطَيِّب ثَمْرَهَا ويكثر مطرها .

والآثار في هذا المعنى كثيرة ذكر طرفا منها الشيخ رحمه الله تعالى في كتابه «لقط المرجان في أخبار الجان»^(١)

* * *

الثالث : أنكر ابن عباس رضي الله عنهما اجتماع النبي صلى الله عليه وسلم بالجن . ففي الصحيحين عنه قال : ما قرأ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم ، انطلق رسولُ الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا : مالكم ؟ قالوا : قد حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب . قالوا : ما ذلك إلا من شيء فدَحِّث فاضربوا مشارقَ الأرض ومغارها . فمر نفر الذين أخذوا نحو تهامة بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو بنخلة عامد إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا إلى قومهم فقالوا : «يا قومنا إنا سمعنا قرآناً عجباً يَهْدِي إلى الرُّشْد» فَأَنْزَلَ اللهُ تعالى على نبيه : «قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن» وإنما أوحى إليه قول الجن^(٢) .

(١) وأكثرها واه لا سند له .

(٢) صحيح البخاري كتاب التفسير سورة الجن ، وصحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١٤٩ .

قال الحافظ أبو بكر البيهقي رحمه الله تعالى : وهذا الذى حكاه ابن عباس إنما هو فى أول ما سمعت الجنُّ قراءةَ النبي صلى الله عليه وسلم وعلمتُ بحاله ولم يرهم ، ثم أتاه داعى الجن مرة أخرى فذهب معهم وقرأ عليهم القرآن كما رواه مسلم عن ابن مسعود .

ويؤيد قولَ البيهقي أثر كعب السابق أول الباب .

قال البيهقي : وابنُ مسعود قد حفظ القصتين فرواهما .

وقال غيره : أثر ابن مسعود أثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على الجن ورآهم ، فكان ذلك مقدماً على نفى ابن عباس .

وقد جاء عن ابن عباس ما يوافق ابن مسعود . فروى ابن جرير بسند جيد قوى عن ابن عباس فى قوله تعالى : « وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن » الآية . قال : كانوا تسعة نفر من أهل نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلاً إلى قومهم . .
فهذا يدل على أن ابن عباس روى القصتين كابن مسعود .

* * *

الرابع : قال الحافظ : لا يعكز على قولنا حديثُ ابن عباس كان فى أول البعثة ، كما تقرر قوله إنهم رأوه يصلى بأصحابه صلاة الفجر ، فيحتمل أن يكون ذلك بعد^(١) فرض الصلوات ليلة الإسراء لأنه صلى الله عليه وسلم كان قبل الإسراء يصلى قطعاً وكذلك أصحابه ولكن اختلف هل افترض قبل الخمس شيء من الصلاة أم لا فيصح هذا على قول من قال إن الفرض كان أولاً صلاةً قبل طلوع الشمس وقبل غروبها والحجة فيه قوله تعالى « وسبح بحمْد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها » ونحوها من الآيات . فيكون إطلاق صلاة الفجر فى هذا الحديث باعتبار الزمان لا لكونها إحدى الخمس المفترضة ليلة الإسراء فتكون قصة الجن متقدمة من أول البعثة^(٢) .

وقد أخرج الترمذى والطبرى هذا الحديث بسياق سالم عن الإشكال الذى ذكرته من

(١) ط : قبل فرض .

(لا يعكز على قولنا حديث ابن عباس) « ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجن »

(٢) فتح البارى ٨/١٧١ .

طريق أبي إسحاق السبيعي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كانت الجن تصعد إلى السماء يستمعون الوحي . الحديث . وتقدم هو وأحاديث أخر تدل على أن هذه القصة وقعت أول البعثة وهو الذي تظافرت به الأخبار وهو المعتمد .

الخامس في بيان غريب ما سبق .

الإعصار : قال في الصحاح ربح تثير الغبار ويرتفع إلى السماء كأنه عمود .

العُكلى : بضم العين المهملة وسكون الكاف . الإداوة بالكسر : المطهرة .

أقيل : أنام وقت القيلولة وهي نصف النهار .

العَيْبَةُ بفتح العين المهملة زنبيل من جلد وما يجعل فيه الثياب .

تتشنى : تتقلب .

المطية : المطا ، وزان العصا : الظهر ومنه قيل للبعير مطية فعيلة بمعنى مفعولة لأنه

يركب مطاه ذكرا كان أو أنثى ويجمع على مطى ومطابا

المزجى مطيته : السائقها .

اربع : فعل أمر ، أى ارفق .

نصيبين : بلد معروف بأرض الجزيرة .

الباب الثالث والثلاثون

في عرض النبي صلى الله عليه وسلم نفسه الكريمة

على القبائل ليؤووه وينصروه ودعائه الناس إلى التوحيد

قال جابر بن عبد الله رضي الله عنهما : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه بالموقف ، فيقول : ألا رجل يحملني إلى قومة فإن قريشا منعوني أن أبلغ كلام ربي .

رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح (١).

قال محمد بن عمر الأسلمي : مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين من أول نبوته مُستخفياً ثم أعلن في الرابعة فدعا الناس إلى الإسلام عشر سنين ، يوافي الموسم كل عام يتبع الحاج في منازلهم بعكاظ ومجنة وذى المجاز يدعوهم إلى أن يمنعوه حتى يبلغ رسالات ربه ولم الجنة ، فلا يجد أحداً ينصره ولا يجيبه حتى إنه سأل عن القبائل ومنازلها قبيلة قبيلة ويقول : يا أيها الناس قولوا : لا إله إلا الله تفلحوا وتملكوا العرب وتذل لكم العجم وإذا آمنتم كنتم ملوكا في الجنة . وأبو لهب وراءه يقول : لا تطيعوه فإنه صابئ كاذب ، فيردون عليه أقبح الرد ويؤذونه ويقولون : قومك بك أعلم .

وقال ابن اسحاق : ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة أي من الطائف وقومه أشد ما كانوا عليه من خلافه وفراق دينه إلا قليلا مستضعفين ممن آمن به ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه في المواسم إذا كانت ، على قبائل العرب يدعوهم إلى الله عز وجل ويخبرهم أنه نبي مرسل ويسألهم أن يصدقوه ويمنعوه حتى يبين عن الله عز وجل ما بعثه به (٢).

وروى ابن اسحاق والبيهقي والإمام أحمد وابنه عبد الله والطبراني برجال ثقات ، عن ربيعة بن عباد - بكسر العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة - قال : إني لغلّام شاب مع أبي بنمي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقف على القبائل من العرب فيقول : يا بني فلان إني رسول الله إليكم يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا، وأن تخلعوا ما تعبدون من

(١) سنن أبي داود كتاب السنة باب رقم ٢٠ .

وصحيح الترمذي كتاب ثواب القرآن باب ٢٤ - وسنن ابن ماجه المقدمة باب رقم ١٣ . (٢) سيرة ابن هشام ٤٢٢/١ .

دونه من هذه الأنداد ، وأن تؤمنوا بي وتصدقوني وتمنعوني حتى أبين عن الله عز وجل ما يعثنى به . والناس مُتَقَصِّفون عليه ما رأيت أحدا يقول شيئا وهو لا يسكت . قال : وخلفه رجل أخول وضيء له غدِيرتان عليه حُلَّةٌ عدنية فإذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله وما دعا إليه قال ذلك الرجل : يا بني فلان إن هذا الرجل إنما يدعوكم إلى أن تَسْلُخُوا اللات والعزى من أعناقكم وحلفاءهم من الجن وبني مالك بن أقيش إلى ما جاء به من البدعة والضلالة ، فلا تطيعوه ولا تسمعوا منه . فقلت لأبي : يا أبت من هذا الرجل الذى يردُّ عليه ما يقول يتبعه حيث ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفرُّ منه ؟ قال : هذا عمه عبد العزى بن عبد المطلب أبو لهب (١) .

وروى الطبرانى عن طارق بن عبد الله قال : إني بسوق ذى المجاز إذ مرَّ رجلٌ بي (٢) عليه حُلَّةٌ من بُرْدٍ أحمر وهو يقول : يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا . ورجل خلفه قد أذى عرقوبيته وساقبه يقول : يا أيها الناس إنه كذاب فلا تطيعوه . فقلت : من هذا ؟ قالوا : غلام بنى هاشم الذى يزعم أنه رسول الله وهذا عمه عبد العزى .

وروى الطبرانى برجال ثقات عن مُدْرِكِ بْنِ [مُنِيب (٣)] رضى الله عنه قال : حججتُ مع أبي فلما نزلنا منى إذا نحن بجماعة فقلت لأبي : ما هذه الجماعة ؟ قال : هذا الصائى . وإذا رسول الله (٤) صلى الله عليه وسلم يقول : يا أيها الناس قولوا : لا إله إلا الله تفلحوا .

وروى البخارى فى تاريخه والطبرانى فى الكبير واللفظ له عن مُدْرِكِ بْنِ مُنِيبٍ - بضم أوله وكسر النون وآخره موحد - العامرى عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الجاهلية وهو يقول : يا أيها الناس قولوا : لا إله إلا الله تفلحوا . فمنهم من تفلَّ فى وجهه ومنهم من حثأ (٥) عليه التراب ، ومنهم من سبه ، حتى انتصف النهار فأقبلت جارية بعُسٍّ من ماء فتمسَّ وجهه ويديه وقال : يا بنىة لا تخشنى على أبيك غلبةً ولا ذلةً . فقلت : من هذه ؟ قالوا : زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهى جارية وضيئة (٦) .

(١) سيرة ابن هشام ٤٢٣/١ . ومسند أحمد ٤٩٢/٣ .

(٢) بياض بالأصل ، وما أثبتته مما ذكره المؤلف فى الرواية التالية . (٤) ط : وإذا برسول الله .

(٥) ط : من حفن . (٦) الذى فى التاريخ الكبير للبخارى

الجزء الرابع من القسم الثانى جـ ٢ : مدرك بن منيب الأزدي عن أبيه روى عنه ابنه منيب .

وروى الطبراني برجال ثقات نحوه عن الحارث بن الحارث .
وروى الإمام أحمد والبيهقي عن الأشعث بن سليم عن رجل من كنانة قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بسوق ذي المجاز وهو يقول : يا أيها الناس قولوا : لا إله إلا الله تفلحوا . وإذا رجل خلفه يسفَى عليه التراب ، وإذا هو أبو جهل ، وإذا هو يقول : يا أيها الناس لا يغرّنكم هذا عن دينكم فإنما يريد أن تتركوا عبادة اللات والعزى يتبعه حيث ذهبَ ورسول الله صلى الله عليه وسلم يفرّ منه ، وما يلتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه .

قال الحافظ عماد الدين بن كثير : المحفوظ : أبو لهب . وقد يكون أبو جهل وهما ، ويحتمل أن يكون ذا تارة وذا تارة ، وأنها يتناوبان على أذية رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) .

قلت : وهذا هو الظاهر .

* * *

وذكر ابن اسحاق عرّضه صلى الله عليه وسلم نفسه الكريمة على كندة وكتب وبنى عامر بن صعصعة وبنى حنيفة . قال : ولم يكن أحد من العرب أقبح رداً عليه منهم .
زاد الواقدي : وعلى بن عيسى وعسّان وبنى مُحارِب وبنى فزارة وبنى مُرة وبنى سُليم وبنى نصر بن هوازن وبنى ثعلبة بن عكّابة - بضم العين المهملة وفتح الباء الموحدة - وبنى الحارث بن كعب وبنى عُذرة وقيس بن الخطيم . وساق أخبارهم .

وروى محمد بن عمر الأسلمي عن عامر بن سلمة الجعفي وكان قد أسلم في آخر عُمر النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : نسأل الله أن لا يخرمنا الجنة ، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءنا ثلاثة أعوام بعكاظ ومجّنة وبذي المجاز ، يدعوننا إلى الله - عز وجل - وأن نمنع له ظهره حتى يبلغ رسالات ربه ، ويشترط لنا الجنة ، فما استجبنا له ولا ردّنا عليه رداً جميلاً فخشنا عليه وحلم عنا . قال عامر : فرجعت إلى هجر في أول عام فقال لي هودّة بن علي : هل كان في موسمكم هذا خبر ؟ قلت : رجل من قريش يطوف

(١) سيرة ابن كثير ٢/١٥٦-١٥٧ .

على القبائل يدعوهم إلى الله تعالى وحده وأن يمنعوا ظهروه حتى يبلغ رسالة ربه ولهم الجنة . فقال هُوْدَة : من أى قريش هو ؟ قلت : هو من أوْسَطهم نسباً من بنى عبد المطلب . قال هُوْدَة : أهو محمد بن عبد المطلب ؟ قلت : هو هو . قال : أما إن أمره سيظهر على ما هاهنا . فقلت : هنا قط من بين البلدان ؟ قال : وغير ما هاهنا . ثم وافيت السنة الثانية هَجْر فقال : ما فعل الرجل ؟ فقلت : والله رأيته على حاله فى العام الماضى . قال : ثم وافيت فى السنة الثالثة وهى آخر ما رأيته وإذا بأمره قد أُمِرَ وإذا ذِكره كَثُرَ فى الناس . الحديث .

وروى الحاكم والبيهقى وأبو نعيم وقاسم بن ثابت عن على رضى الله عنه قال : لما أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم أن يعرض نفسه على قبائل العرب خرج وأنا معه . فذكر الحديث إلى أن قال : ثم دَفَعْنَا إلى مجلس آخر عليهم السكينة والوقار ، فتقدم أبو بكر فسَلَّمَ فقال : من القوم ؟ قالوا : مِن شَيْبَانِ بنِ ثعلبة . فالتفت أبو بكر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : بئى وأمى هؤلاء عَزَّرَ الناسَ وفيهم مَعْرُوقُ بن عمرو وهانى ابن قَبِيصَةَ والمثنى بن حارثة والنعمان بن شريك ، وكان مفروق قد غلبهم لساناً وجمالاً وكانت له غَدِيرَتَانِ تسقطان على تَرَبِيئته ، وكان أذنتى القوم مجلساً من أبى بكر فقال أبو بكر : كيف العدد فيكم ؟ فقال مفروق : إنا لا نزيد على الألف ولن تغلب ألف من قلة . فقال أبو بكر : وكيف المنعة فيكم ؟ فقال مفروق : إنا لأشد ما نكون غضبا حين نلتقى ، وأشد ما نكون لقاءً حين نغضب ، وإنا لنؤثر الجياد على الأولاد ، والسلاح على اللقاح ، والنصر من عند الله يُدِيلنا مرةً ويُدِيل علينا أخرى ، لعلك أخا قريش ؟ فقال أبو بكر : إن كان بلغكم أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فما هو ذا . فقال مفروق لإمام تدعونا يا أخا قريش ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أدعوكم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأنى عبد الله ورسوله ، وإلى أن تؤوونى وتَنْصُرُونى فإن قريشاً قد تظاهرت على الله وكذبت رسوله واستغنت بالباطل عن الحق والله هو الغنى الحميد .

فقال مفروق وإمام تدعو أيضا يا أخا قريش ، ؟ فوالله ما سمعتُ كلاماً أحسن من هذا .

فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قل تعالوا أتت ما حرم ربكم عليكم : أن لا تشركوا

به شيئاً وبالوالذين إحساناً ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا
الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ذلكم وصاكم
به لعلكم تتقون» (١)

فقال مفروق : دعوتَ - والله - إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال ، ولقد أفك (٢)
قومٌ كذَّبوك وظاهروا عليك .

ثم رد الأمر إلى هاني بن قبيصة فقال : وهذا هاني شيخنا وصاحبُ ديننا .

فقال هاني : قد سمعتُ مقاتلتك يا أخا قريش وإني أرى تَرَكْنَا ديننا وإتباعنا دينك
لِمَجْلِسِ جَلَسْتَ إلينا لا أول له ولا آخر لَئِدُ في الرأي وقلة نظر في العاقبة ، إن الزلَّةَ
مع العجلة وإنا نكره أن نَعْقِدَ على من ورائنا عَقْدًا ولكن نرجع وترجع ونَنْظُرُ ونَنْظُرُ .

ثم كأنه أحب أن يَشْرَكَه المثني بن حارثة فقال : وهذا المثني شيخنا وصاحب
حَرْبِنَا .

فقال المثني - وأسلم بعد ذلك - قد سمعتُ مقاتلتك يا أخا قريش والجواب فيه جوابُ
هاني بن قبيصة في تَرَكْنَا ديننا ومتابعتنا دينك وإنا إنما نزلنا بين صِريين : أحدهما
الرياسة والآخر السمامة .

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما هذان الصريان . ؟ قال : أنهار كسرى
ومياه العرب ، فأما ما كان من أنهار كسرى فذَنبُ صاحبه غير مغفور وعذره غير مقبول ،
وأما ما كان مما يلي مياه العرب فذنب صاحبه مغفور وعذره مقبول ، وإنا إنما نزلنا على
عهد أخذنا علينا كسرى أن لا نُحَدِّثَ حَدَثًا ولا نُؤْوِيَ مُخَلِّدًا وإني أرى هذا الأمر الذي
تدعوننا إليه يا أخا قريش مما تكرهه الملوك ، فإن أحببت أن تؤويك وننصرك مما يلي
مياه العرب فعَلْنَا .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أسأتم في الرد إذ أفصَحْتُم بالصدق . وإن
دين الله عز وجل لن ينصره إلا من حاطه من جميع جوانبه ، أرايتم إن لم تلبثوا إلا قليلا

(١) سورة الأنعام ١٥١ .

(٢) كذا ضبطها المؤلف في تنبيهاته الآتية بعد .

حتى يورثكم الله تعالى أرضهم وديارهم وأموالهم ويُفْرِشْكُمْ نساءهم أتستحبون الله تعالى
وتقدِّسونه ؟

فقال النعمان : اللهم فلك ذلك .

فتلا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً
وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً »^(١) .

ثم نهض رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) .

وروى سعيد بن يحيى بن سعيد الأموى فى مغازيه عن أبيه ، وأبو نعيم عن عبد الرحمن العامرى
عن أشياخ من قومه قالوا : أتانا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ونحن بسوق عكاظ فقال :
مَنْ القومُ ؟ قلنا : من بنى عامر بن صعصعة بنو كعب بن ربيعة ؟ فقال : إني رسول الله
إليكم وأتيتكم لتمنعوني حتى أبلغ رسالة ربي ولا أكره أحداً منكم على شيء .

قالوا : لا نؤمن بك وسنمنعك حتى تبلغ رسالة ربك .

فأتاهم بيحرة بن فراس^(٣) القُشَيْرِي فقال : من هذا الرجل الذى أراه عندهم
أنكره ؟ قالوا : هذا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب . قال : فما لكم وله ؟ قالوا : زعم
أنه رسول الله فطلب إلينا أن نمنعه حتى يبلغ رسالة ربه . قال : ما ردّدتم عليه ؟ قالوا :
بالرَّحْب والسعة نُخرجك إلى بلادنا ونمنعك مما نمنع منه أنفسنا . فقال بيحرة : ما أعلم
أحداً من أهل هذه السوق يرجع بشيء أشرَّ من شيء ترجعون به ! أتعمدون إلى رهيق قوم
طردوه وكذبوه فتؤووه وتنصروه تُنابذوا العربَ عن قوس واحدة ، قومه أعلم به فبئس
الرأى رأيكم . ثم أقبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : قم فالحق بقومك فوالله
لولا أنك عند قومي لضربتُ عنقك .

فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ناقته ليركبها فغمز الخبيث بيحرة شاكِلتها
فقمصتُ برسول الله صلى الله عليه وسلم فألقته . وعند بنى عامر يومئذ ضباعة بنت عامر

(١) سورة الأحزاب ٤٥ .

(٢) دلائل النبوة لأبى نعيم ٢٣٧ .

(٣) ط : ابن فارس .

ابن حَوْط كانت من النسوة اللاتي أسلمن بمكة جاءت زائرة إلى بنى عمها فقالت : يا لعامر ولا عامر لي ، أَيُصنع هذا برسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهركم ولا يمنعه أحدٌ منكم . ؟
فقام ثلاثة نفر من بنى عمها إلى بَيْحرة واثنين أعاناه فأخذ كل رجل منهم رجلاً فجلا فجلد به الأرض ، ثم جلس على صدره ثم علّوا وجوههم لظما .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم بارك على هؤلاء والعن هؤلاء . فأسلم الثلاثة الذين نصرّوه وقتلوا شهداء ، وهم غطيف وخطفان ابنا سهل وعروة أو عزرة بن عبد الله ، وهلك الآخرون (١) .

فلما صدر الناس رجعت بنو عامر إلى شيخ لهم أدركته السن حتى لا يقدر أن يوافي معهم موسمهم ، فكانوا إذا رجعوا إليه حدّثوه بما يكون في ذلك في الموسم ، فلما قدموا عليه ذلك العام سلّمهم عما كان في موسمهم فقالوا : جاءنا فتى من قريش ثم أحد بنى عبد المطلب يزعم أنه نبي يدعوننا إلى أن نمنعه ونقوم معه ونخرج به إلى بلادنا فوضع الشيخ يده على رأسه ، ثم قال : يا بنى عامر هل لها من تلاف هل لذنا بها من مَطْلَب ! والذي نفسى بيده ما تقوّلها إسماعيل قط كاذبا وإنه (٢) لحقّ ، فأين رأيكم كان عنكم (٣) .

وروى أبو نعيم عن خالد بن سعيد عن أبيه عن جده أن بكر بن وائل قديم مكة في الحج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر : إيتهم واعرض عليهم . فأتاهم فعرض عليهم . فقالوا : حتى يجيء شيخنا حارثة . فلما جاء قال : إن بيننا وبين الفُرس حرباً فإذا فرغنا مما بيننا وبينهم عدنا فنظرننا فيما تقول فلما التقوا بذى قارهم والفرس قال لهم شيخهم : ما اسم الرجل الذى دعاكم إلى ما دعاكم إليه ؟ قالوا : محمد . قال : فهو شعاركم . فنصروا على الفُرس . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بي نصيروا .

وروى محمد بن عمر الأسلمى عن جهم بن أبي جهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على بنى عامر يدعوهم إلى الله تعالى ، فقام رجل منهم فقال له : عجبا لك يا الله قد

(١) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٢٤٣ . وسيرة ابن كثير ١/١٦٠ . ثم قال ابن كثير : وهذا أثر غريب كتبناه

لنرابته .

(٢) ط : وإنما .

(٣) سيرة ابن هشام ١/٤٢٥ .

أَعْيَاكَ قَوْمُكَ ثُمَّ أَعْيَاكَ أَحْيَاءُ الْعَرَبِ كُلِّهَا حَتَّى تَأْتِيَنَا وَتَتَرَدَّدَ عَلَيْنَا مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ ؟ وَاللَّهِ
لَأَجْعَلَنَّكَ حَدِيثًا لِأَهْلِ الْمَوْسِمِ . وَنَهَضَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ جَالِسًا فَكَسَرَ
اللَّهُ سَاقَ الْخَبِيثِ ، فَجَعَلَ يَصِيحُ مِنْ رِجْلِهِ وَانصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وَرَوَى أَبُو نَعِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَابِصَةَ الْعَبْسِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : جَاءَنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنِي فِدَعَانَا فَاسْتَجَبْنَا لَهُ ، وَكَانَ مَعَنَا مَيْسِرَةٌ بَنِي مَسْرُوقِ الْعَبْسِيِّ
فَقَالَ لَنَا : أَحْلَفَ بِاللَّهِ لَوْ صَدَّقْنَا هَذَا الرَّجُلَ وَحَمَلْنَاهُ حَتَّى نَحُلَّ بِهِ وَسَطَ رِحَالِنَا لَكَانَ الرَّأْيُ ،
فَأَحْلَفَ بِاللَّهِ لِيُظْهِرَنَّ أَمْرَهُ حَتَّى يَبْلُغَ كُلَّ مَبْلَغٍ فَأَبَى الْقَوْمُ وَانصَرَفُوا . فَقَالَ لَهُمْ مَيْسِرَةٌ :
مِيلُوا بِنَا إِلَى فِدْكَ فَإِنَّ بَهَا يَهُودَ نَسَأَلُكُمْ عَنْ هَذَا الرَّجُلِ . فَمَالُوا إِلَى يَهُودٍ فَأَخْرَجُوا سِفْرَهُمْ
فَوَضَعُوهُ ثُمَّ دَرَسُوا ذِكْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الْعَرَبِيِّ يَرْكَبُ الْحِمَارَ
وَيَجْتَنِزِي بِالْكَسْرِ ، وَلَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ وَلَا بِالْجَعْدِ وَلَا بِالسَّبْطِ فِي عَيْنِيهِ حُمْرَةٌ
مُشْرَبُ اللَّوْنِ . قَالُوا : فَإِنَّ كَانَ هُوَ الَّذِي دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ وَادْخُلُوا فِي دِينِهِ فَإِنَّا نَحْسَدُهُ
وَلَا نَتَّبِعُهُ وَلَنَا مِنْهُ فِي مَوَاطِنِ بَلَاءٍ عَظِيمٍ ، وَلَا يَبْقَى أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ إِلَّا اتَّبَعَهُ أَوْ قَتَلَهُ .
فَقَالَ مَيْسِرَةٌ : يَا قَوْمُ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ بَيْنَ فِئَتَيْ مَيْسِرَةَ (١) .

وَرَوَى أَبُو نَعِيمٍ عَنْ ابْنِ رُوْمَانَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَغَيْرِهِمَا قَالُوا : جَاءَ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِنْدَةً فِي مَنَازِلِهِمْ فَعَرَضَ نَفْسَهُ عَلَيْهِمْ فَأَبَوْا . فَقَالَ أَصْغَرُ الْقَوْمِ : يَا قَوْمُ اسْبِقُوا
إِلَى هَذَا الرَّجُلِ قَبْلَ تَسْبِقُوا إِلَيْهِ ، فَوَاللَّهِ إِنْ أَهْلَ الْكِتَابِ لِيَحْدِثُونَا أَنَّ نَبِيًّا يَخْرُجُ مِنَ الْحَرَمِ
قَدْ أَظْلَمَ زَمَانُهُ فَأَبَوْا .

وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عَمْرِو بْنِ قَتَادَةَ عَنْ أَشْيَاحٍ مِنْ قَوْمِهِ قَالُوا : قَدِمَ سُؤَيْدُ
ابْنُ الصَّامِتِ أَخُو بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ مَكَّةَ حَاجًّا أَوْ مَعْتَمِرًا ، وَكَانَ سُؤَيْدٌ إِثْمًا يُسَمِّيهِ قَوْمُهُ
الْكَامِلَ لِجَلْدِهِ وَشِعْرِهِ وَشَرَفِهِ وَنَسَبِهِ ، وَهُوَ الَّذِي يَقُولُ :

أَلْأَرْبُ مِنْ تَدْعُو صَدِيقًا وَلَوْ تَرَى مَقَالَتَهُ بِالْغَيْبِ سَاءَكَ مَا يَنْسُرِي
مَقَالَتُهُ كَالشَّهْدِ مَا كَانَ شَاهِدًا وَبِالْغَيْبِ مَأْتُورٌ عَلَى ثَغْرَةِ النَّحْرِ

(١) سيرة ابن كثير ١٧٠/١ عن الواقدي .

يسركُ باديه وثحت أديمسه
 تبين لك العينان ما هو كاتيم
 تيممة غش تبترى عقب الظهر
 من الغل والبغضاء بالنظر الشزر
 فرشني بخير طال ما قد برئتني
 وخير الموالى من يرش ولا يبري^(١)

فتصدى له رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمع به ، فدعاه إلى الله تعالى وإلى الاسلام . فقال له سويد : لعل الذى معك مثل الذى معى . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : وما الذى معك ؟ قال مجلة لقمان . يعنى حكمته

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : اعرضها على . فعرضها عليه . فقال : هذا كلام حسن والذى معى أفضل من هذا : قرآن أنزله الله تعالى هو هدى ونور . فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه القرآن ودعاه إلى الإيمان فلم يبعد منه وقال : إن هذا القول حسن . ثم انصرف عنه فقدم المدينة على قومه فلم يلبث أن قتلته الخزرج ، فإن كان رجال قومه ليقولون إنا لنراه قد قتل وهو مسلم . وكان قتله قبل بعث^(٢) .

تنبيه

[فى بيان غريب ما سبق]

عكاظ - بضم العين المهملة : سوق بقرب مكة وراء قرن المنازل ، يُصرف ويُمنع .
 ذى المجاز - بالجيم والزاي : سوق كانت تقام فى الجاهلية على فرسخ من عرفة .
 مَجَنَّة - بفتح الميم والجيم والنون المشددة : سوق أخرى .
 مَفْرُوق - بفتح الميم ففاء ساكنة فراء مضمومة فواو ساكنة .
 هائى - بالهمزة فى آخره .

قَبِيصَة - بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ومثناة تحتية آخره صاد مهملة .

(١) الروض الأنف ١/٢٦٥ .

(٢) سيرة ابن هشام ١/٤٢٥ ، وسيرة ابن كثير ١/١٧٣ .

منسى بن حارثة - بالحاء المهملة والشاء المثناة : أسلم المثنى بعد ذلك ، وكان سببا في فتح العراق وأبلى فيه بلاء حسنا . رضى الله عنه .

هَوْدَة - بفتح الهاء وسكون الواو وفتح الدال المهملة .

قطّ : أى حَسَب .

التَّرِيبة - بفتح المثناة الفوقية وكسر الراء : واحدة الترائيب وهى عظام الصدر .

رَهيق قوم : أى سفاههم .

ذوقار - بالقاف والراء : موضع به ماء معروف .

من تَلَّاف (١) .

لِذُنَابَاهَا من مَطْلَب : الذنابى : وزان الخُزَامى فى الأصل لغة فى الذَّنْب ويقال هو فى

الطائر أفصح من الذَّنْب ، ثم استعارها هنا للقصة .

تَقَوَّطَهَا : أدعاها .

الشُّعَار - بكسر الشين المعجمة : العلامة فى الحرب وهو ما ينادون به ليعرف بعضهم

بعضا .

أذنى : أَقْرَب .

المنعة - بفتح الميم والنون : قال فى التقريب : أى فى قوم يمنعونه ويحمونه جمع مانع ،

ككاتب وكتبة ويسكن على معنى منعة واحدة والسكون عاى . وقال الزمخشري : يسكن

فى الشعر لافى غيره .

الجهد - بفتح الجيم وضمها : الطاقة .

الجَدّ - بفتح الجيم : الحظ والسعادة . والمعنى أن علينا أن نجهد وليس علينا أن يكون

لنا الظفر والنصر إنما هو من عند الله .

لحين : الأكثر جرّ حين هنا ، وهو ظرف زمان .

نَلَّتْى - بفتح النون وإسكان اللام وفتح القاف : مبنى للفاعل ويجوز بناؤه للمفعول

فيكون مضموم النون .

(١) بياض بالأصول . والمراد : من تدارك .

الجِيَاد : جمع جواد ، يقال جاد الفرس جوادا بالفتح وجودة بالضم صار جواد بالجرى .

اللِّقَاح - بكسر اللام المشددة وبالقاف والحاء المهملة : جمع لقحة وهي هنا ذوات الدَّرِّ من الإبل بعد الولادة بشهر أو شهرين ثم هي ذات لَبُون .

يُديِلنا - بضم المثناة التحتيّة وكسر الدال المهملة : أى ينصِرنا .

أخو قريش : أى الذى هو منهم .

أوقد بَلْغكم - بفتح الواو على الاستفهام .

ظاهرت : عاونت .

أفك - بفتح الهمزة والفاء : صَرف عن الحق ومَنع منه .

أن يشركه - بفتح أوله وثالثه ويقال رباعى أيضاً : أى يجعله شريكه .

الصَّرِيَيْن : بصاد مهملة فراء مفتوحين فمثنائين تحتيتين الأولى مفتوحة مشددة^(١)

والثانية ساكنة ثننية صرى - وفي بعض نسخ العيون صيرين ثننية صير - بكسر الصاد .

قال فى المصباح والتقريب : صرى الماء صرّى من باب تَعَب : طال مُكْنه وتغيره ويقال طال

استنقاغه فهو صرّى وصف بالمصدر . وقال فى النهاية : الصير الماء الذى يحضره الناس

وقد صار القوم يصيرون إذا حضروا الماء .

اليامة - بفتح المثناة التحتيّة : مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف وأربع من مكة .

السُّمامة - بكسر السين المهملة وميمين مفتوحين : ولم أر لها ذكراً فى معجم البكرى

ولا فى معجم البلدان لياقوت ، ولا فى كتاب الزمخشري فى الأماكن ولا فى كتاب نصر ،

ولا فى القاموس الذى وقفت عليه .

يَفْرِى : يقطع فى عرضك .

المأثور : السيف الموشى .

(١) كذا بالأصول ، وهو سهو ، والصواب تخفيف الياء الأولى وسكون الياء الثانية .

وانظر اللسان ١٩٢/١٩ .

الثَّغْرَةُ : الحفرة التي في الصدر.

تَبْتَرِي - بتاء مثناة فوقية فموحدة ساكنة فمثناة فوقية مفتوحة .

العقب : عصب الظهر .

الشزر : هو نظرة العدو .

فِرْشِي : قوئي .

بَرَيْتِي : أضعفتني .

المجلة - بفتح الميم والجيم واللام : الصحيفة هذا هو أصلها .

بُعَاث - بالعين المهملة ويقال بإعجامها : اسم موضع .

حاطه : كلاًه ورعاه .

يُفْرَشْكُمْ - بضم المثناة التحتية وكسر الراء .

الباب الرابع والسلاسون

في خبر بعض المستهزئين برسول الله صلى الله عليه وسلم وكيف كان هلاكهم

قال الله سبحانه وتعالى : « ولقد استهزىء برسول من قبلك » كما استهزىء بك . وهذه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم « فَأَمَلَيْتُ » أمهلت « للذين كفروا ثم أخذتُهم » بالعقوبة « فكيف كان عقاب^(١) » أى فكيف رأيت ما صنعتُ بهم فكذلك أصنع بمن استهزأ بك .

وقال تبارك وتعالى : « إنا كفيناك المستهزئين » بأن أهلكتناهم بآفة « الذين يجعلون مع الله إلهً آخر »^(٢) صفة وقيل مبتدأ ولتضمنه معنى الشرط دخلت الفاء في خبره وهو فسوف يعلمون عاقبة أمرهم « ولقد » للتحقيق « نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون » من الاستهزاء والكذب « فسبح » متلبسا « بحمد ربك » أى قل سبحان الله وبحمده « وكن من الساجدين » المصلين « واعبد ربك حتى يأتيك اليقين »^(٣) الموت .

قال الجمهور ومنهم ابن عباس في أكثر الروايات عنه : كانوا خمسة . وقابل في رواية : كانوا ثمانية وصححه في العرر وجزم به أبو عمرو العراقي في الدرر .

الأول : الأسود بن عبد يغوث بن وهب بن زهرة ، وهو ابن خال رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال البلاذري : كان إذا رأى المسلمين قال لأصحابه : قد جاءكم ملوك الأرض الذين يرثون ملك كسرى وقيصر . ويقول للنبي صلى الله عليه وسلم : أما كلّمت اليوم من السماء يا محمد . وما أشبه هذا القول . فخرج من عند أهله فأصابته السموم فاسودَّ وجهه حتى صار حبشياً ، فأتى أهله فلم يعرفوه وأغلقوا دونه الباب ، فرجع متلداً حتى مات عطشاً .

ويقال إن جبريل صلى الله عليه وسلم أوماً إلى رأسه فضربته الأكلة فامتخص رأسه قيحاً ويقال أوماً إلى بطنه فسقى بطنه ومات حبناً . ويقال إنه عطش فشرب الماء حتى انشق بطنه^(٤) .

(٢) سورة الحجر ٩٥ .

(٤) أنساب الأشراف ١/١٣١ ، ١٣٢ .

(١) سورة الرعد ٣٢ .

(٣) سورة الحجر ٩٧ - ٩٩ .

قلت : والقول الأول رواه أبو نعيم بسند ضعيف عن ابن عباس ، ورواه أيضا عن الربيع بن أنس . وزاد : وكان رجلا أبيض حسن الجسم . والقول الثاني رواه الطبراني والبيهقي والضياء بسند صحيح . والقول الثالث رواه أبو نعيم^(١) من طريقين ضعيفين . والقول الرابع رواه^(٢) .

وروى ابن أبي حاتم والبلاذري بسند صحيح عن عكرمة أن جبريل حنى ظهر الأسود حتى احقَّقَ صدره ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالي خالي . فقال : دَعَه عنك يا محمد فقد كُفِّيتَه^(٣) .

ولا تَخَالَفَ بين هذه الروايات لاحتمال أن جميعها حصل له .

امتَخَصَّ : بالخاء والضاد المعجمتين أى تحرك .

احقَّقَ : انحنى .

الحَبْنُ - بحاء مهملة فموحدة مفتوحتين : عِظَمَ البطن .

* * *

الثاني : الحارث بن قيس السهمي وهو ابن العَنْطَلَةِ يُنسب إلى أمه ، وكان يأخذ حجرا يعبده فإذا رأى أحسن منه تركه وأخذ الأَحْسَنَ .

وفيه نزلت : «أرأيتَ من اتخذَ إلهه هواه» أى مَهْوِيَه قَدَّمَ المفعول الثاني لأنه أهم وجملة «من» مفعول أول لأرأيت . «أفأنتَ تكون عليه وكيلا^(٤)» حافظا تحفظه من اتباع هواه لا .

وكان يقول : لقد غرَّ محمد نفسه وأصحابه أن وعدم أن يحيوا بعد الموت ، والله ما يُهلِكنا إلا الدهرُ ومرور الأيام والأحداث . فأكل حوتًا مملوًا فلم يزل يشرب عليه الماء حتى انقَدَّ بطنه . ويقال إنه أصابته الذبحة . وقال بعضهم : امتخَصَّ رأسه قيحا .

قلت : القول الأول رواه عبد الرازق وابن جرير وغيرهما عن قتادة ومِقْسَم مولى ابن عباس .

* * *

(٢) بياض بالأصول .

(٤) سورة الفرقان ٤٣ .

(١) ط : رواه الطبراني ؛

(٣) أسباب الأشراف ١/١٣٢ .

الثالث : الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى .

قال البلاذرى رحمه الله : كان هو وأصحابه يتغامزون بالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويقولون : قد جاءكم ملوك الأرض ومن يغلب على كنوز كسرى وقيصر ثم يمكثون ويصفرون . وكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلام شقَّ عليه فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُعمى الله بصره ويثكله ولده فخرج يستقبل ابنه وقد قدم من الشام ، فلما كان ببعض الطريق جلس فى ظل شجرة فجعل جبريل صلى الله عليه وسلم يضرب وجهه وعينه بورقة من ورقها خضراء وبشوك من شوكةا حتى عمى فجعل يستغيث بغلامه . فقال له غلامه : ما أرى أحدا يصنع بك شيئا غير نفسك . ويقال إن جبريل صلى الله عليه وسلم أوماً إلى عينيه فعمى فشغل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولما كان يوم بدر قتل ابنه زمعة بن الأسود ، قتله أبو دُجانة ويقال قتله ثابت [بن] (١) الجذع ، قُتل ابنه عقيل أيضا ، قتله حمزة بن عبد المطلب وعلى رضى الله عنهما اشتركا فيه . وقيل قتله على وحده رضى الله عنه (٢) .

* * *

الرابع : مالك بن الطلّاطلة - بطائين مهملتين الأولى مضمومة والثانية مكسورة - بن عمرو بن عُبْشان - بضم العين المعجمة وسكون الباء الموحدة بعدها شين معجمة - ذكره فيهم ابن الكلبي والبلاذرى ، وكان سفيها فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم واستعاذ بالله من شره فعصر جبريل بطنه حتى خرج خلأؤه من بطنه (٣) فمات .

وقال البلاذرى وقال غير ابن الكلبي ؛ أشار جبريلُ إليه فامتخض رأسه قبحا (٣) وقال آخر : هو عمر بن الطلاطل . وذلك باطل .

* * *

الخامس : العاصى بن وائل السهمى . قال البلاذرى : ركب حمارا (٤) له ويقال بغلة

(١) من أنساب الأشراف .

(٢) أنساب الأشراف ١/١٤٨ - ١٤٩ .

(٣) أنساب الأشراف ١/١٥٤ : من فه .

(٤) غير ط : جملا . وما هنا موافق للبلاذرى فى أنساب الأشراف ١/١٣٩ .

بيضاء فلما نزل شعباً من تلك الشعاب وهو يريد الطائف ربض به الحمارُ أو البغلة على شبرقة فأصابت رجله شوكةٌ منها فانتفخت حتى صارت كعنق البعير ومات . ويقال إنه لما ربض به حماره أو البغلة لُدِغَ فمات مكانه قلت : القول الأول رواه [البلاذري] (١) والقول الثاني رواه أبو نعيم بسند ضعيف عن ابن عباس .

الشبرقة - بكسر الشين المعجمة والراء : رطب الضريع .

وروى الشيخان وابن إسحاق عن خباب بن الأرت قال : كنت قينا : أى حدادا - في الجاهلية فعملت للعاصي بن وائل سيوفا - وفي رواية سيفا - فجئته أتقاضاه فقال : لا أعطيك حتى تكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم . فقلت : لا أكفر حتى يميتك الله ثم تبعث . قال : وإنى لميت ثم مبعوث ؟! قلت : بلى . قال : دعنى أموت وأبعث فنؤتى مالا وولدا فأعطيك هنالك حقاك ووالله لا تكون أنت وصاحبك يا خباب آثرَ عند الله منى ولا أعظم حظا (٢) .

فأنزل الله تعالى فيه « أفرأيت الذى كفر بآياتنا » العاصي بن وائل وقال لخباب بن الأرت القائل له : تبعث بعد الموت والمطالب له بمال : « لأوتين » على تقدير البعث « مالا وولدا » فأقضيك . قال تعالى : « أطلع الغيب » أى أعلمه وأن يوتى ما قاله ، واستغنى بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل فحذفت « أم اتخذ عند الرحمن عهدا » بأن يوتى ما قاله « كلاً » أى لا يوتى ذلك « سنكتب » نأمر بكتب « ما يقول ونمدُّ له من العذاب مداً » نزيده بذلك عذابا فوق عذاب كفره « ونرثه ما يقول » من المال والولد « ويأتينا يوم القيامة فرداً (٣) » لا مال له ولا ولد .

* * *

السادس : الحكم بن أبى العاصي بن أمية .

قال البلاذري : كان ممن يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتمه ويُسمعه ما يكره ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشى ذات يوم وهو خلفه يخلج بأنفه وفمه فبقى على ذلك ، وأظهر الإسلام يوم الفتح وكان مغموصاً عليه في دينه ، - فاطلع يوماً على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بعض حُجر نساءه فخرج إليه بعنزة وقال : من

(١) بياض بالأصل . وقد رواه البلاذري في أنساب الأشراف ١/١٣٩ .

(٢) صحيح البخارى كتاب التفسير (سورة مريم) ، وكتاب الإجارة .

(٣) سورة مريم ٧٧ - ٨٠ .

عَدِيرِي من هذا^(١) الوَزْغَةَ ؟ لو أدركته لَفَقَاتُ عينه أو كما قال صلى الله عليه وسلم .
ولعنه وما ولد وغرَّبه من المدينة فلم يزل خارجاً منها إلى أن مات عمر بن الخطاب رضى
الله عنه^(٢) .

قلت : وروى أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : كان رجل
خلف النبي صلى الله عليه وسلم يحاكيه ويَلْمُضُ فرآه النبي صلى الله عليه وسلم فقال كذلك
كن . فرجع إلى أهله فُلِبَطُ به مغشياً عليه شهراً ثم أفاق حين أفاق وهو كما يحاكي رسول
الله صلى الله عليه وسلم . وهذا المَبْهَمُ الظاهر أنه الحَكَمُ .

* * *

السابع : الوليد بن المغيرة :

قال البلاذرى فمرَّ الوليد برجل يقال له حَرَّاثٌ - بفتح الحاء وتشديد الراء المهملتين
ابن عامر بن خزاعة ، وهو الثَّبْتُ - وبعضهم يقول حَرَّابٌ بالحاء المهملة والباء الموحدة ،
وهو يَرِيشُ نَبْلاً له ويصلحها فوطئ على سهم منها فمخدشته خدشا يسيرا ، ويقال عَلِقُ
بإزاره فمخدش ساقه خدشا خفيفا فأهوى إليه جبريل فانفض الخدش وضربته الأكلة
في رجله أو ساقه فمات^(٣) .

* * *

الثامن : أبو لهب ، وكان من أشد الناس^(٤) عداوة للنبي صلى الله عليه وسلم .
قال البلاذرى : وكان يَطْرَحُ القَدْرَ والنتن على باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
فرآه حمزة بن عبد المطلب وقد طرح من ذلك شيئا فأخذه وطرحه على رأسه ، فجعل
أبو لهب ينفذ رأسه ويقول : صابئ أحمق . فأقصرَ عما كان يفعل ، لكنه كان يدس
من يفعله^(٥) .

قال : وروى ابن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كنت بين شرَّ جارين ، بين أبي لهب وعُقبَةَ بنِ أَبِي مُعَيْطُ ، إن كانا لِينَاتِيَانِ
بالقُرُوثِ فيطرحانها على بابي .

(٢) أنساب الأشراف ١/١٥١ .

(٤) ط : من أشد المشركين

(١) البلاذرى : من هذه الوَزْغَةَ .

(٣) أنساب الأشراف ١/١٣٤ .

(٥) أنساب الأشراف ١/١٣١ .

قالت : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يا بني عبد مناف أى جِوَار هذا ؟
ثم يُميطه عن بابه .

قالوا : وبعث أبو لهب ابنه عتبة بشئ يؤذى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعه
يقرأ « والنجم إذا هوى » فقال : أنا كافر برب النجم . فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : سلط الله عليك كلبا من كلابه ، فخرج في تجارة فجاء الأسد وهو بين أصحابه
نائم بحوران من أرض الشام فجعل يهمس ويشم حتى انتهى إليه فمضغه مضغة أتت عليه ،
فجعل يقول وهو بأخر رمق : ألم أقل لكم إن محمدا أصدق الناس ؟ ! ثم مات .

قلت : صوابه عُتْبِيَّة بالتصغير كما سيأتى بسط ذلك في أبواب إجابة دعواته .
ومات أبو لهب بداء يعرف - بالعدسة ، كانت العرب تتشام به وتفتر من ظهره به (١) ،
فلما أصاب أبا لهب تركه أهله حتى مات ومكث مدة لا يُدفن حتى خافوا العار فحفروا له
حفرة فرموه فيها . كما سيأتى بيان ذلك .

وكانت امرأته أم جميل ابنة حرب تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا وهى
حَمَّالة الحظب ، وإنما سماها الله تعالى بذلك لأنها كانت تحمل الشوك فتطره بالليل على
طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث يمر هو وأصحابه لتعقرهم بذلك ، فبينما هى ذات
يوم تحمل حزمة أعيت فقعدت على حجر تستريح أتاها ملك فجذبها من خلفها بالجبل
الذى فى عنقها فخنقها به .

وروى الشيخان عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت
« وأنذر عشيرتكم الأقربين » صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا فجعل ينادى :
يا بني فهر ، يا بني عدى لبطون من قريش ، حتى اجتمعوا فجعل الرجل إذا لم يستطع
أن يخرج أرسل رسولا ينظر ما هو ، فجاء أبو لهب وقريش فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : أرايتكم لو أخبرتكم أن خيلاً بالوادي تريد أن تغير عليكم أكنتم مُصدقين ؟
قالوا : نعم ما جربنا عليك إلا صدقا قال : فإنى لكم نذير بين يدي عذاب شديد . فقال
أبو لهب : تباً لك سائر اليوم ألهذا جمعنا (٢) !

(١) العدسة : برة تخرج بالبدن فتقتل . وقد هلك أبو لهب بعد غزوة بدر .

(٢) صحيح البخارى كتاب التفسير (سورة المسد) وصحيح مسلم كتاب الفتن حديث رقم ٩١ .

فأنزل الله تعالى : بسم الله الرحمن الرحيم « تَبَّتْ » خَيْرٌ . والتباب : الخسران المفضى إلى الهلاك « يدا أبي لهب » جُمِلته ، وعبر عنها بالبدنين مجازاً لأن أكثر الأفعال تُدَاوَل بهما ، وكنى بأبي لهب لحسنه وجماله وإنما كناه لأنه كان مشتهراً بكنيته دون اسمه وقيل لأن اسمه عبد العزى فلا يناسب في القرآن عِبْدِيَّة شخص إلى غير الله تعالى وهذه الجملة دعاء « وَتَبَّ » : خسر هو ، وهذه خبر كقولهم أفلك الله وقد أفلك .

ولمَّا خوفه النبي صلى الله عليه وسلم بالعذاب قال : إن كان ما يقول ابن أخي حقاً فإنى أفتدى منه بمالى وولدى ، نزل « ما أغنى عنه ماله وما كسب » وكسبه : أى ولده وأغنى بمعنى يُغنى « سَيَصْلَى ناراً ذات لهب » أى تلهب وتوقد فهى مآل تكينته « وامرأته » : عطف على ضمير يصلى سوَّغهُ الفصل بالمفعول وصفته وهى أم جميل « حَمَالَةٌ » بالرفع « الحطب » الشوك والسعدان تلقيه فى طريق النبي صلى الله عليه وسلم « فى جيدها » : عنقها « حَبْلٌ من مسد » أى ليف وهذه الجملة حال من حمالة الحطب الذى هو نعت لامرأته أو خبر مبتدأ مقدر .

ولهذا مزيد بيان - فى المعجزات .

• • •

وذكر البلاذرى من كان يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبو^(١) الأصداء^(٢) وكان يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنما يعلمك أهل الكتاب أساطيرهم ويقول الناس هو معلم مجنون فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه لعل جبل إذ اجتمعت عليه الاروى^(٣) فنطحت حتى قتلت^(٤) .

• • •

وذكر ابن اسحاق فيهم : أمية بن خلف الجمحي .

(١) كذا بالرفع ، وإن كانت مفعول « ذكر » فتحقها النسب بالألف . وفى أنساب الأشراف : ابن الأصداء وفى الهامش أثبت المحقق : خ : أبو .

(٢) الأصل : الأصدى . وما أثبتته من أنساب الأشراف .

(٣) الأروى : أثى الوعل .

(٤) أنساب الأشراف ١/١٥٠ .

قال ابن إسحاق : وكان إذا رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم همزه ولمزه فأنزل الله سبحانه وتعالى : « ويل لكل همزة لمزة الذي جمع مالا وعدده » .

قال ابن هشام : الهمزة : الذي يشتم الرجل علانية ويكسر عينه عليه ويغمز به وجمعه همزات . واللمزة : الذي يعيب الناس سرا ويؤذيهم^(١) .

والنضر بن الحارث .

قال ابن إسحاق : بن كلدة بن علقمة .

قال الخشني : والصواب علقمة بن كلدة .

كان إذا جلس رسول الله مجلسا فدعا فيه إلى الله وتلا عليهم القرآن وحذر قريشا ما أصاب الأمم الماضية^(٢) خلفه في مجلسه إذا قام فحدثهم عن ملوك الفرس ، ثم يقول : والله ما محمد بأحسن حديثا مني ، وما أحاديثه إلا أساطير الأولين اكتبها كما اكتبتها فأنزل الله : « وقالوا أساطير الأولين » أكاذيبهم ، جمع أسطورة بالضم « اكتبها » انتسخها من القوم بغيره « فهي تملئ » تُقرأ « عليه » ليحفظها « بكره وأصيلا » غدوة وعشيا .

قال تعالى ردا عليهم : « قل أنزله الذي يعلم السر » الغيب « في السموات والأرض إنه كان غفورا » للمؤمنين « رحيا » بهم .

قال ابن إسحاق : وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فيما بلغني مع الوليد بن المغيرة في المسجد فجاء النضر بن الحارث حتى جلس معهم وفي المجلس غير واحد من رجال قريش فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض له النضر فكلّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفحمه ثم تلا عليه وعليهم : « إنكم » يا أهل مكة « وما تعبدون من دون الله » أي غيره من الأوثان « حصب جهنم » وقودها « أنتم لها واردون » داخلون فيها « لو كان هؤلاء » الأوثان « آلهة » كما زعمتم « ما وردوها » دخلوها « وكل » من العابدين والمعبودين « فيها خالدون » لا خلاص لهم عنها « لهم » للعبادين « فيها زفير » صياح « وهم فيها لا يسمعون »^(٣)

(١) سيرة ابن هشام ١/٣٥٦ .

(٢) ط : الحالية .

(٣) سورة الأنبياء ٩٨ - ١٠٠ .

ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل عبد الله بن الزبيرى - بزاي فباء موحدة مكسورتين^(١) فعين مهملة ساكنة فراء فألف مقصورة - وأسلم بعد ذلك ، حتى جلس إليهم فقال الوليد بن المغيرة لعبد الله بن الزبيرى والله ما قام النصر بن الحارث لابن عبد المطلب آنفاً وما قعد وقد زعم محمد أنا وما نعبد من - آهتنا هذه حصبُ جهنم . فقال عبد الله : أما والله لو وجدته لخصمته فسألوا محمداً أكل ما يُعبد من دون الله في جهنم مع من عبده ؟ فنحن نعبد الملائكة واليهود تعبد عُزيراً والنصارى تعبد عيسى بن مريم . فعجب الوليد ومن كان معه في المجلس من قول عبد الله ورأوا أنه قد احتجَّ وخاصم .

فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كلُّ من أحبَّ أن يُعبد من دون الله فهو مع من عبده ، إنهم إنما يعبدون الشياطين ومن أمرتهم بعبادته . فأنزل الله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا «الْحُسْنَى» وَهُي السَّعَادَةُ أَوْ التَّوْفِيقُ لِلطَّاعَةِ أَوْ الْبَشْرَى بِالْجَنَّةِ وَمِنْهُمْ مَنْ ذُكِرَ «أَوْلَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ» لِأَنَّهُمْ يُرْفَعُونَ إِلَى أَعْلَى عَلِّيِّينَ «لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا» صَوْتَهَا : «وَهُمْ فِيهَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ» مِنَ النِّعَمِ «خَالِدُونَ» دَائِمُونَ «لَا يَخْرُجُ مِنْهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ» وَهُوَ أَنْ يُؤَمَّرَ بِالْعَبْدِ إِلَى النَّارِ «وَتَتَلَقَّاهُمْ» تَسْتَقْبِلُهُمْ «الْمَلَائِكَةُ» عِنْدَ خُرُوجِهِمْ مِنَ الْقُبُورِ يَقُولُونَ لَهُمْ «هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ»^(٢) فِي الدُّنْيَا^(٣) .

تنبيه

قال السُّهَيْلِيُّ : لو تأمل ابن الزبيرى وغيره من كفار قريش الآية لرأى أن اعتراضه غير لازم من وجهين :

أحدهما : أنه خطاب متوجه على الخصوص لقريش عبدة الأصنام ، وقوله «إنا نعبد الملائكة» حيدة ، وإنما وقع الكلام والمحاجة في اللات والعزى وهبل وغير ذلك من أصنامهم .

والثاني : أن لفظ التلاوة : «إنكم وما تعبُدون» ولم يقل «ومن تعبُدون» فكيف يلزم اعتراضه بالمسيح وعزير والملائكة ، وهم يعقلون والأصنام لا تعقل ؟ ومن ثم جاءت الآية بلفظ ما الواقعة على ما لا يعقل^(٤) . انتهى .

(٢) سورة الأنبياء ١٠١-١٠٣ .

(٤) الروض الأنف ١/٢٢٥ .

(١) الذى فى القاموس : بكسر الزاى وفتح الباء .

(٣) سيرة ابن هشام ١/٣٥٨ - ٣٦٠ .

وقال بعض العلماء : ان ابن الزبيري من فصحاء العرب لا يخفى عليه موضع « مَنْ »
من « ما » وإنما إيرادها من جهة القياس والعموم المعنوي الذي يعمّ الحُكْمُ فيه لعموم علته
أى إن كان كونه معبودا يوجب أن يكون حصب جهنم فهذا المعنى موجود في الملائكة والمسيح
وعزير .

وأجيب بالفارق من وجوه :

الأول : الآية المتقدمة^(١) ، لأن عزيراً والمسيح ممن سبقت لهم الحسنى فالتسوية بين
الملائكة والأنبياء وبين الأصنام والشياطين من جنس التسوية بين البئع والرِّبَا وهو شأن
أهل الباطل يُسَوِّون بين ما فرَّق الشرع والعقل والفِطْرَةُ بَيْنَهُ ، ويفرِّقون بين ما سَوَّى اللهُ
عز وجل ورسوله بَيْنَهُ .

الثاني : الأوثان حجارة غير مكلفة ولا ناطقة ، فإذا حُصِبَ بها جهنم إهانة لها ولعابديها -
لم يكن في ذلك تعذيب من لا يستحق العذاب .

الثالث : أن من عبد هؤلاء بزعمه فإنهم لم يدعوا إلى أنفسهم ، وإنما عبد المشركون
الشياطين وتوهموا أن العبادة لهؤلاء ، وقد برأ الله تعالى الملائكة والمسيح وعزيراً من ذلك ،
فما غيّر الله إلا الشياطين .

وهذه كلها منتزعة من قوله تعالى : « إن الذين سبقت لهم منّا الحسنى » وإذا تأمل
قوله تعالى : « وقودها الناس والحجارة^(٢) » خرج من خلاله أن معبودهم مُعَدَّبُهُم المشتعل
عليهم ، فهو أبلغ في النكال وقطع الآمال .

الحَيِّدَةُ^(٣) : بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة التحتية وهي العُدُول .

* * *

ومنهم الأحنس بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة وفتح النون فسين مهملة ، ابن
شريق - بفتح الشين المعجمة وبالضاد - الثقي واسمه أبق وذاكر غير واحد أنه أسلم بعد
ذلك .

(١) وهي قوله سبحانه : « إن الذين سبقت لهم منّا الحسنى » .

(٢) سورة التحريم ٦ .

(٣) الواردة في كلام السبيل آنفاً .

قال ابن إسحاق : وكان من أشرف القوم ومن يستمع منه وكان يصيب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويردّ عليه ، فأنزل الله تعالى : « ولا تُطعْ كُلَّ حَلَّافٍ » كثير الحلف بالباطل « مَهِينٍ » حقير « هَمَّازٍ » عَيَّابٍ أى مغتاب « مَشَّاءٍ بِنَمِيمٍ » أى ساعٍ بالكلام بين الناس على وجه الإفساد بينهم .

« مَنَاعٌ لِلخَيْرِ » يمنع الناس من الخير من الإيمان والإنفاق والعمل الصالح « مُعْتَدٍ » ظالم « أَثِيمٍ » كثير الإثم « عُتْلٌ » غليظ جافٍ « بعد ذلك » بعد ما عُدَّ من مثالبه « زَنِيمٍ » دَعِيَ في قریش قاله ابن عباس وأنشد على ذلك قول الشاعر :

زَنِيمٌ تَدَاغَاهُ الرَّجَالُ زِيَادَةً كما زِيدَ في عَرَضِ الأَدِيمِ أَكَارِعُهُ^(١)

رواه عبد بن حميد وابن عساكر وبه قال عكرمة وأنشد قول الشاعر :

زَنِيمٌ لَيْسَ يُعْرَفُ مَنَ أبَسُوهُ بَغْيُ الأُمِّ ذُو حَسَبٍ لِثَمِيمٍ

وقيل إنه كان له زَنَمَتَانِ^(٢) حقيقة .

وروى البخارى والنسائى وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : هو رجل من قریش نَعِيَ فلم يُعْرَفَ حتى قيل زَنِيمٌ وكانت له زَنَمَةٌ زائدة في عُنُقِهِ يُعْرَفُ بها^(٣) .

تنبيه

ما جزم به ابن إسحاق من أن هذه الآيات أنزلت في حق الأخنس رواه ابن أبى حاتم عن السدِّى وابن سعد وعبد بن حميد عن الشعبي وعبد الرازق وابن المنذر عن الكلبي وقيل أنزلت في حق الأسود بن عبد يغوث . رواد ابن مردويه عن ابن عباس وابن أبى حاتم عن مجاهد وقيل أنزلت في الوليد بن المغيرة . ذكره يحيى بن سلام في تفسيره وجزم به غير واحد .

* * *

ومنهم^(٤) أبى بن خَلْفٍ وَعُقْبَةُ بن أبى مُعَيْطٍ .

(١) سيرة ابن هشام ١/٣٦٠ - ٤٦١ . والبيت كما قال السهيلي : الأعراف أنه لحسان الروض ١/٢٢٦ .

(٢) الزنمتان : هتان تليان الشحمة وتقابلان الوترية في الأذنين .

(٣) صحيح البخارى كتاب التفسير « سورة ن » .

(٤) من المستهزئين بالرسول صلوات الله عليه .

ثم ابن إسحاق : وكانا متصافيين حسنا ما بينهما .

روى ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل بسند صحيح من طريق سعيد بن جبير وعبد الرزاق في المصنف وابن جرير وابن المنذر عن مِقْسَم مولى ابن عباس كلاهما عنه ، أن أبا مُعِيْط وفي رواية عقبة بن أبي معيط كان يجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ولا يؤذيه وكان رجلا حلما ، وكان بقرية قريش إذا جلسوا معه آذوه وكان لأبي مُعِيْط خليل غائب عنه بالشام . وفي رواية أنه أمية بن خلف فقالت قريش : صبأ أبو مُعِيْط . وفي رواية وكان لا يقدّم من سحر إلا صنع طعاما فدعا أهل مكة كلهم فصنع طعاما ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى طعامه فقال : ما أنا بالذي آكل من طعامك حتى تشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله . فقال : اطعم يابن أخي . فقال : ما أنا بالذي أفعل حتى تقول . فشهد بذلك وطعم من طعامه . وقدم خليله من الشام كَيْلاً فقال لامرأته ما فعل محمد ما كان عليه ؟ فقالت : أشد ما كان أمراً . فقال : ما فعل خليلي أبو معيط ؟ فقالت : صبأ . فبات بلبلة سوء فلما أصبح أتاه أبو معيط فحيّاه فلم يردّ عليه التحية فقال : مالك لا تردّ على تحيتي . فقال : كيف أردّ عليك تحيتك وقد صبأت . قال : أو قد فعلتها قريش ؟ لا والله ما صبأت ولكن دخل على رجل فأتى أن يتأكل من طعامي إلا أن أشهد له . فاستحييت أن يخرج من بيتي قبل أن يطعم ، فشهدت له قال : ما أنا بالذي أرضى عنك حتى تأتيه فتبزيق في وجهه . وفي رواية : فقال : ما يبزي صدورهم إن أنا فعلت ؟ قال : تأتيه في مجالسه فتبزيق في وجهه وتشتمه بأخبث ما تعلم من الشتم . ففعل فلم يزد النبي صلى الله عليه وسلم أن مسح وجهه من البزاق .

ونقل جماعة منهم أبو ذر العُشَينى عن أبي بكر النقاش أن عقبة لما تفل في وجه النبي صلى الله عليه وسلم رجع ما خرج منه إلى وجهه فصار برصاً . انتهى .

ثم التفت إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن وجدتُك خارجاً من جبال مكة ضربت عنقك صبراً .

وقال أبي بن خلف : والله لأقتلن محمداً . فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : بل أنا أقتله إن شاء الله . فلما بلغ أياً ذلك أفزعه لأنهم لم يسمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم قولاً إلا كان حقا .

فلما كان يوم بدر ، وخرج أصحابُ عُقْبَةَ ، أَيْ أَن يَخْرُجَ فَقَالَ لَهُ أَصْحَابُهُ : الْخُرُجُ
 مَعَنَا . فَقَالَ : قَدْ وَعَدَنِي هَذَا الرَّجُلُ إِن وَجَدَنِي خَارِجًا مِنْ جِبَالِ مَكَّةَ أَن يَضْرِبَ عُنُقِي
 صَبْرًا . فَقَالُوا : لَكَ جَمَلٌ أَحْمَرٌ لَا يُدْرِكُ فُلُو كَانَتْ الْهَزِيمَةُ طَرَأَتْ عَلَيْهِ . فَخَرَجَ مَعَهُمْ ،
 فَلَمَّا هَزَمَ اللَّهُ الْمُشْرِكِينَ وَحَلَّ بِهِ جَمَلُهُ فِي أَخْذُودٍ مِنَ الْأَرْضِ فَأَخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَسِيرًا فِي سَبْعِينَ مِنْ قَرِيْشٍ وَقَدَّمَ إِلَيْهِ أَبُو مُعَيْطٍ فَقَالَ : أَتَقْتُلُنِي بَيْنَ هَؤُلَاءِ ؟ قَالَ :
 نَعَمْ . فَقَامَ إِلَيْهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَضْرَبَ عُنُقَهُ . وَلَمْ يَقْتُلْ مِنَ الْأَسَارِيِّ يَوْمَئِذٍ غَيْرَهُ .

فلما كان يوم أحد خرج أُبَيٌّ مَعَ الْمُشْرِكِينَ فَجَعَلَ يَلْتَمِسُ غَفْلَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِجَمَلٍ عَلَيْهِ فَيَحْوِلُ رَجُلٌ بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَهُ ، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ : خَلُّوا عَنْهُ . فَأَخَذَ الْحَرْبَةَ وَرَمَاهُ بِهَا فَوَقَعَتْ
 فِي تَرَفُّوْتِهِ فَلَمْ يَخْرُجْ مِنْهُ دَمٌ كَثِيرٌ وَاحْتَقَنَ الدَّمُ فِي جَوْفِهِ ، فَجَعَلَ يَخْوَرُ كَمَا يَخْوَرُ الثَّوْرُ
 فَاحْتَمَلَهُ أَصْحَابُهُ وَهُوَ يَخْوَرُ فَقَالُوا : مَا هَذَا الَّذِي بَكَ ! فَوَاللَّهِ مَا بَكَ إِلَّا خَدَشٌ . فَقَالَ :
 وَاللَّهِ لَوْ لَمْ يُصِيبْنِي إِلَّا بِرِيقِهِ لَقَتَلْتَنِي ! أَلَيْسَ قَدْ قَالَ : أَنَا أَقْتَلُهُ . وَاللَّهِ لَوْ كَانَ الَّذِي بِي بِأَهْلِ
 ذِي الْمَجَازِ لَقَتَلْتَهُمْ . فَمَا لَبِثَ إِلَّا يَوْمًا حَتَّى مَاتَ .

وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَبِي مُعَيْطٍ : « وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ » نَدَمَا وَتَحَسَّرَا فِي الْقِيَامَةِ .
 قَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ : يَا كُلُّ يَدَيْهِ ثُمَّ تَنَبَّتْ . رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ . وَقَالَ أَبُو عَمْرَانَ الْجَوْنِيُّ :
 بَلَغَنِي أَنَّهُ يَعْصُهُمَا حَتَّى يَنْكَسِرَ الْعِظْمُ ثُمَّ يَعُودُ .

يقول : « يَا » لِلتَّنْبِيهِ « لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ » مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « سَبِيلًا »
 طَرِيقًا إِلَى الْهَدْيِ « يَا وَيْلَتَنَا » الْأَلْفُ عِوَضٌ عَنِ يَاءِ الْإِضَافَةِ أَيْ وَيْلَتِي وَمَعْنَاهُ هَلَكْتِي « لَيْتَنِي
 لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا . لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ » الْقُرْآنَ « بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي » بِأَن رَدَنِي عَنِ
 الْإِيمَانِ بِهِ . قَالَ تَعَالَى : « وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ الْكَافِرَ » خَدُّوْلًا « بِأَن يَتْرَكَهُ وَيَتَّبِعُ مِنْهُ
 عِنْدَ الْبَلَاءِ

تَنْبِيَهَاتُ

الأول : قال ابن سعد : قلت للواقدي قال الله تعالى : « إنا كفيناك المستهزئين » وهذه السورة مكية ؟ فقال : سألت مالكا وابن أبي ذئب عن هذا فقال : كفاه إياهم فبعضهم عَمِيَ وبعضهم مات فشغل عنه وبعضهم كفاه إياه إذ هياً الله له من أسباب مفارقتة بالهجرة ما هياً له (١) .

وقال غيرهما : كفاه أمرهم فلم يضروه بشيء .

الثاني : قال البلاذري ذكر غير الواقدي أن المستهزئين جميعا هلكوا في وقت واحد وقول الواقدي أثبت (٢) .

الثالث : أكثر الروايات على أن عتبة بن أبي مُعيط هو الذي أسلم وأن أبياً هو الذي رده . وفي بعضها ضد ذلك . فالله أعلم .

* * *

ومنهم أبو جهل عمرو بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم .

قال البلاذري : وغيره : كناه رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وكان يُكنى قبل ذلك أبا الحكم .

قال : وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال لأبي جهل أبا الحكم فقد أخطأ خطيئة يستغفر الله منها .

وروى عنه أنه قال : لكان نبي فرعون وفرعون هذه الأمة أبو جهل (٣) .

قال ابن إسحاق : ولقي أبو جهل بن هشام رسول الله صلى الله عليه وسلم - فيما بلغني - فقال له : والله يا محمد لتتركن سب آلهتنا أو لنسبن إلهك الذي تعبد . فأنزل الله تعالى :

(١) أنساب الأشراف ١/١٥٥ .

(٢) أنساب الأشراف ١/١٥٤ .

(٣) أنساب الأشراف ١/١٢٥ .

« وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ^(١) » فَذَكَرَ لِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَّ عَنْ سَبِّ آلِهِتِهِمْ وَجَعَلَ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

ولما أنزل الله عز وجل : « إِنَّ شَجْرَةَ الزُّقُومِ ^(٢) تَخْوِيفًا لَهُمْ بِهَا قَالَ أَبُو جَهْلٍ : يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ هَلْ تَدْرُونَ مَا شَجْرَةُ الزُّقُومِ الَّتِي يَخْوِفُكُمْ بِهَا مُحَمَّدٌ ؟ قَالُوا : لَا . قَالَ : عَجْوَةٌ يَشْرَبُ بِالزُّبْدِ ! وَاللَّهُ لَشَنَ اسْتَمَكْنَا مِنْهَا لَنَنْزِقَنَّ مِنْهَا . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « إِنَّ شَجْرَةَ الزُّقُومِ » هِيَ مِنْ أَخْبِثِ الشَّجَرِ الْمَرَّ بِتَهَامَةٍ نَبَتْهَا فِي الْجَحِيمِ « طَعَامُ الْأَثِيمِ » أَيُّ أَبِي جَهْلٍ وَأَصْحَابِهِ ذَوِي الْأَثَمِ الْكَثِيرِ « كَالْمُهْلِ » أَيُّ كَدْرُدِيِّ الزَّيْتِ الْأَسْوَدِ خَبْرِ ثَانَ « يَغْلَى فِي الْبَطُونِ » بِالْفَوْقَانِيَةِ خَبْرِ ثَانَ وَبِالتَّحْتَانِيَةِ حَالٍ مِنَ الْمُهْلِ « كَغَلَى الْحَمِيمِ » الْمَاءُ الْحَارُّ الشَّدِيدُ الْحَرَارَةِ .
الآيات ^(٣)

انتهى هذا الجزء

(١) سورة الأنعام ١٠٨ .

(٢) كذا بالأصول . وفي ابن هشام : ولما ذكر الله عز وجل شجرة الزقوم تخويفا لها لهم .

(٣) سورة الدخان الآيات ٤٣ - ٤٧ والخبر في سيرة ابن هشام ١/٣٦٢ .

الفهرس

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٦٣	الباب الثاني عشر في صفة ظهره صلى الله عليه وسلم وما جاء في صفة خاتم النبوة	٥	جماع أبواب صفة جسده الشريف صلى الله عليه وسلم الباب الاول
٧٦	الباب الثالث عشر في صفة صدره وبطنه صلى الله عليه وسلم ...	٩	في حسنه صلى الله عليه وسلم
٨٠	الباب الرابع عشر فيما جاء في شق صدره وقلبه الشريفين صلى الله عليه وسلم	١٥	الباب الثاني في صفة لونه صلى الله عليه وسلم
١٠٠	الباب الخامس عشر في صفة يديه وإبطيه صلى الله عليه وسلم ...	٢٢	الباب الثالث في صفة رأسه وشعره صلى الله عليه وسلم
١٠٦	الباب السادس عشر في صفة ساقيه وفخذه وقدميه صلى الله عليه وسلم	٣٠	الباب الرابع في صفة جبينه وحاجبيه صلى الله عليه وسلم ...
١١٠	الباب السابع عشر في ضخامة كراديسه صلى الله عليه وسلم ...	٣٠	الباب الخامس في صفة عينيه صلى الله عليه وسلم وبعض ما فيها من الآيات
١١١	الباب الثامن عشر في طول واعتدال خلقه ورقة بشرته صلى الله عليه وسلم	٣٣	الباب السادس في سمه الشريف صلى الله عليه وسلم
١١٦	الباب التاسع عشر في عرقه صلى الله عليه وسلم وطيبه	٣٩	الباب السابع في صفة أنفه الشريف وتخديه صلى الله عليه وسلم
١٢٣	الباب العشرون في مشيه صلى الله عليه وسلم وأنه لم يكن يرى له ظل	٤١	الباب الثامن في صفة فمه صلى الله عليه وسلم وأسنانه وطيب ريقه وبعض الآيات فيه
١٢٥	الباب الحادي والعشرون في الآية في صوته صلى الله عليه وسلم وبلوغه حيث لا يبلغه صوت غيره	٤٣	الباب التاسع في صفة لحيته الشريفة وشبهه صلى الله عليه وسلم
١٢٨	الباب الثاني والعشرون في فصاحته صلى الله عليه وسلم	٤٨	الباب العاشر في صفة وجهه صلى الله عليه وسلم
١٥٥	الباب الثالث والعشرون من صفات جسده صلى الله عليه وسلم	٥٥	الباب الحادي عشر في صفة عنقه صلى الله عليه وسلم وبعد ما بين منكبيه وغلظ كتفه

٢١١	في رعيته صلى الله عليه وسلم الغنم... ..
	الباب الثاني عشر
٢١٤	في سفره صلى الله عليه وسلم مرة ثانية إلى الشام... ..
	الباب الثالث عشر
٢٢٢	في نكاحه صلى الله عليه وسلم خديجة بنت خويلد رضى الله عنها وأرضها... ..
	الباب الرابع عشر
٢٢٨	في بنيان قريش الكعبة... ..
	الباب الخامس عشر
٢٣٧	جماع أبواب مبعثه صلى الله عليه وسلم
	الباب الأول
٢٣٩	في بدء عبادة الأصنام والإشراك بالله تعالى... ..
	الباب الثاني
٢٤٦	في إخبار الأحبار والرهبان والكهان بمبعث حبيب الرحمن صلى الله عليه وسلم... ..
	الباب الثالث
٢٦٤	في حدوث الرجوم وحبس الشياطين من استراق السمع عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم... ..
	الباب الرابع
٢٨٠	في بعض ما سمع من الهواتف وتكسر الأصنام
	الباب الخامس
٣٠٣	في قدر عمر النبي صلى الله عليه وسلم وقت مبعثه وتاريخها... ..
	الباب السادس
٣٠٦	في ابتدائه صلى الله عليه وسلم بالرؤيا الصادقة وسلام الحجر والشجر عليه ، زاده الله فضلا وشرفاً لديه... ..
	الباب السابع
٣٠٩	فيما ذكر أن إسرافيل قرن به قبل جبريل صلى الله عليه وسلم... ..
	الباب الثامن
٣١١	في كيفية بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم... ..

	جماع أبواب بعض الأمور الكائنة بعد مولده وقبل بعثته
١٦١	الباب الأول
١٦٣	في وفاة أمه آمنة بنت وهب وحضانة أم أيمن له
	الباب الثاني
١٧٥	في كفالة عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعرفة بشأنه... ..
	الباب الثالث
١٧٨	في استسقاء أهل مكة بحجده وهو معهم وسقيهم ببركته... ..
	الباب الرابع
١٨٢	فيما حصل له في سنة سبع من مولده... ..
	الباب الخامس
١٨٣	في وفاة عبد المطلب ووصيته لأبي طالب برسول الله صلى الله عليه وسلم وما ظهر في ذلك من الآيات... ..
	الباب السادس
١٨٥	في استسقاء أبي طالب برسول الله صلى الله عليه وسلم وعرض أبي طالب وشكواه ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم... ..
	الباب السابع
١٨٧	في سفره صلى الله عليه وسلم مع عمه الزبير ابن عبد المطلب إلى اليمن... ..
	الباب الثامن
١٨٨	في سفره صلى الله عليه وسلم مع عمه أبي طالب إلى الشام... ..
	الباب التاسع
١٩٨	في حفظ الله تعالى إياه في شبابه عما كان عليه أهل الجاهلية وإشهاره بالأخلاق الفاضلة والحاصل الحميدة قبل بعثته وتعظيم قومه له صلى الله عليه وسلم... ..
	الباب العاشر
٢٠٥	في شهوده صلى الله عليه وسلم حرب للفجار... ..
	الباب الحادي عشر
٢٠٨	في شهوده صلى الله عليه وسلم حلف الفضول... ..

	الباب الرابع	
	في قصة إسلام أبي ذر وأخيه أنيس رضي الله	
٤٢١	تعالى عنهما	
	الباب الخامس	
	في سبب دخول النبي صلى الله عليه وسلم دار	
	الأرقم بن أبي الأرقم واستخفاء المسلمين حال	
٤٢٨	عبادتهم ربه تبارك وتعالى	
	الباب السادس	
	في أمر الله سبحانه وتعالى رسوله محمداً صلى	
٤٣١	الله عليه وسلم بإظهار الإسلام	
	الباب السابع	
	في مشى قريش إلى أبي طالب ليكف عنهم	
٤٣٦	رسول الله صلى الله عليه وسلم	
	الباب الثامن	
٤٤٣	في إسلام حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه	
	الباب التاسع	
	في إرسال قريش عتبة بن أبي ربيعة لرسول	
	الله صلى الله عليه وسلم يعرض عليه أشياء ليكف	
٤٤٧	عنهم	
	الباب العاشر	
	في أسئلة المشركين رسول الله صلى الله عليه	
	وسلم - أنواعاً من الآيات وخرق العادات على	
٤٥١	وجه العناد لا على وجه الهدى والرشاد	
	الباب الحادي عشر	
٤٦٠	في امتحانهم إياه بأشياء لا يعرفها إلا نبي	
	الباب الثاني عشر	
	في سبب نزول قوله تعالى : « ولا تجهر	
٤٦٨	بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً »	
	الباب الثالث عشر	
	في اعتراف أبي جهل وغيره بصدق رسول الله	
٤٧٠	صلى الله عليه وسلم	
	الباب الرابع عشر	
	في تحير الوليد بن المغيرة فيما يصف به القرآن	
٤٧٢	والآيات التي أنزلت فيه	
	الباب الخامس عشر	
	في عدوان المشركين على المستضعفين من أسلم	
٤٧٦	بالأذى والفتنة	

	الباب التاسع	
٣٣٨	في كيفية إزال الوحي	
	الباب العاشر	
٣٤٤	في شدة الوحي وثقله	
	الباب الحادي عشر	
٣٥٢	في أنواع الوحي	
	الباب الثاني عشر	
	في فترة الوحي وتشريف الله تعالى نبيه صلى	
٣٦١	الله عليه وسلم بالرسالة بعد النبوة	
	الباب الثالث عشر	
٣٧٠	في معنى الوحي والنبي والرسول والنبوة والرسالة	
	الباب الرابع عشر	
٣٧٣	في مثله ومثل ما بعثه الله تعالى به من الهدى	
	الباب الخامس عشر	
٣٨٩	في مثله ومثل الأنبياء من قبله	
	الباب السادس عشر	
	في الوقت الذي كتب فيه نبينا صلى الله عليه	
٣٩١	وسلم	
	الباب السابع عشر	
٣٩٢	في إعلام الوحش برسالة صلى الله عليه وسلم	
	الباب الثامن عشر	
	في شهادة الرضيع والأبكم برسالة صلى الله	
٣٩٣	عليه وسلم	
	جماع أبواب بعض الأمور الكائنة	
	بعد بعثته صلى الله عليه وسلم ٣٩٥	
	الباب الأول	
	في تعليم جبريل النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء	
٣٩٧	والصلاة	
	الباب الثاني	
	في إسلام خديجة بنت خويلد ، وعلى بن أبي	
	طالب ، وزيد بن حارثة ، وأبي بكر	
	الصديق ، رضي الله تعالى عنهم واختلاف	
٤٠٢	الناس فيمن أسلم أولاً	
	الباب الثالث	
	في ذكر متقدمي الإسلام من الصحابة	
	- رضي الله تعالى عنهم - تقدم على وزيد	
٤٠٩	ابن حارثة	

الباب السادس عشر

في الهجرة الأولى إلى الحبشة وسبب رجوع
من هاجر إليها من المسلمين ٤٨٥

الباب السابع عشر

في إسلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه ... ٤٩٣

الباب الثامن عشر

في دخول بنى هاشم وبنى المطلب بنى عبد مناف
الشعب وكتابة قريش الصحيفة الظالمة ... ٥٠٢

الباب التاسع عشر

في رجوع القادمين من الحبشة إليها والهجرة
الثانية ٥١٧

الباب العشرون

في إرادة أبي بكر رضى الله عنه الهجرة إلى
الحبشة وإلى المدينة ٥٣٩

الباب الحادى والعشرون

في نقض الصحيفة الظالمة ٥٤٣

الباب الثانى والعشرون

في إسلام الطفيل بن عمرو الدوسى رضى الله عنه ٥٤٨

الباب الثالث والعشرون

في قصتى الإراشى والزبيدى اللذين ابتاع
أبو جهل إبلهما ٥٥١

الباب الرابع والعشرون

في وفد التصارى الذين أسلموا ٥٥٤

الباب الخامس والعشرون

في سبب نزول أول سورة « عيس » ٥٥٦

الباب السادس والعشرون

في سبب نزول « قل يأبها الكافرون » ... ٥٥٩

الباب السابع والعشرون

في سبب نزول « أول سورة الروم » ٥٦٠

الباب الثامن والعشرون

في وفاة أبي طالب ومضى قريش إليه ليكف عنهم
رسول الله - صلى الله عليه وسلم ٥٦٣

الباب التاسع والعشرون

في وفاة السيدة خديجة رضى الله عنها ٥٧١

الباب الثلاثون

في بعض ما لاقاه رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - من قريش بعد موت أبي طالب ٥٧٢

الباب الحادى والثلاثون

في سفر النبى صلى الله عليه وسلم إلى الطائف ... ٥٧٦

الباب الثانى والثلاثون

في إسلام الجن ٥٨٣

الباب الثالث والثلاثون

في عرض النبى صلى الله عليه وسلم نفسه الكريمة
على القبائل ليؤروه وينصروه ودعائه الناس
إلى التوحيد ٥٩٣

الباب الرابع والثلاثون

في خبر بعض المستهزئين برسول الله - صلى الله
عليه وسلم - وكيف كان هلاكهم ٦٠٥

مطابع الأهرام بكونزيرش النيل